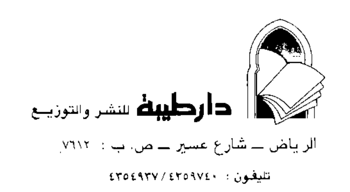
من قضايا الفكر السياسي الإسلامي
في ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة

الإمامة العظمى

عند أهل السُّنَّة والجماعة

تأليف

عبدالله بن عمر بن سليمان الدميجي



دار طيبة للنشر والتوزيع
الرياض ــ شارع عسير ــ ص. ب : ٧٦١٢
تليفون : ٤٢٥٩٧٤٠ / ٤٣٥٤٩٣٧

أصل هذا الكتاب

رسـالـة علمية تقـدم بها المؤلف للحصـول على درجـة التخصص الأولى (المـاجستـير) من جامعة أم القرى بمكة المكرمة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية قسم الدراسات العليا الشرعية فرع العقيدة. وقد تكونت لجنة المناقشة من:

١ ـ معالي الدكتور راشد بن راجح الشريف مدير جامعة أم القرى المشرف على الرسالة رئيسا.

٢ ـ فضيلة الشيخ السيد سابق عضوا.

٣ ـ فضيلة الشيخ كمال هاشم نجا عضوا.

ومنح صاحبها درجة الماجستير بتقدير (ممتاز) وذلك يوم ١٠/٨/١٤٠٣هـ.

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

وبعـد :

فهاهي الطبعة الثانية أقدمها اليوم لقرائنا الأعزاء بعد أن نفذت الطبعة الأولى في فترة وجيزة جداً.

وهذا من فضل المولى عز وجل وحده. وإن دلَّ على شيء فإنما يدل على حاجة المكتبة الإسلامية لمثل هذه الموضوعات الهامة.

وقد حاولت ــ قدر المستطاع ــ في هذه الطبعة استدراك وتصويب الأخطاء التي وقعت في الطبعة الأولى، وخاصة موضوع الترقيم في الإحالات والفهارس، وبعض الأغلاط المطبعية والسقط. مع اعتذاري وتأسفي الشديدين للقاريء العزيز.

كما أن هذه الطبعة لم تخل من بعض الإضافات العلمية، والتعديلات التي يقتضيها المقام والتي سيجدها القاريء أثناء الكتاب:

وذلك لأنني وقفت موقف الناقد والمستدرك لكل ما كتبته من قبل. وهذا مما اضطرني إلى مراجعة بعض النصوص وإضافة بعضها الآخر، وتعديل ما يحتاج منها إلى تعديل أو إعادة نظر...

لهذا جاءت هذه الطبعة في ثوب جديد أقرب ما تكون ــ إن شاء الله ــ إلى الصواب والكمال. وذلك بفضل الله عز وجل وحده.

فأحمده سبحانه وأشكره أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً، وأسأله أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه، وأن يرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه. «اللهم عالم الغيب والشهادة، فاطر السمٰوات والأرض، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون. اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم».

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

عبدالله بن عمر الدميجي

مكة المكرمة ١٤٠٨/١١/٢١

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمـــة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون[١]». «يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة، وخلق منها زوجها، وبثّ منهما رجالا كثيرا ونساءً، واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام، إن الله كان عليكم رقيبا[٢]». «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا، يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما[٣]».

أما بعد:

فإن من أعـظم نعم الله عز وجل على هذه الأمة أن أنزل إليها خير كتبـه، وأرسل إليها أفضل خلقه، وجعلها خير أمة أخرجت للناس، تأمر بالمعروف، وتنهى عن المنكر، وتؤمن بالله، كما تكفل لها بحفظ دينها الذي ارتضاه لها، وكلّفها حمل هذه الرسالة، والجهاد في سبيلها، لتكون كلمة الله هي العليا، وكلمـة الـذين كفروا السفلى. فحازت هذه الأمة بشرف هذه الرسالة زمام القيادة للبشرية جمعا.

---

(١) سورة آل عمران آية ١٠٢.

(٢) سورة النساء آية ١.

(٣) سورة الأحزاب آية ٧٠-٧١.

ولقد كان هناك من الأمم والطوائف من يدَّعي أنه شعب الله المختار، وأنه المهيمن على هذه البشرية، وأنها لم تخلق إلا من أجله ولخدمته، فلما جاء الإسلام، واستضاءت بنوره مشارق الأرض ومغاربها، وتدفقت أفواج البشرية من كل حدب وصوب داخلة في هذا النور الجديد، ثم قامت هذه الأمة على يد رعيلها الأول بإيصال كلمة الحق إلى أطراف المعمورة، عند ذلك تقوضت هيمنة تلك الشعوب، وأفلتت البشرية من تحت يدها، ودخلت في دين الله أفواجا.

وعندئذ وقفت تلك الأمم المهزومة تنظر بحسرة وحقد وحسد إلى هذا الأمر الذي أفقدها زمام سلطتها وسيطرتها على البشرية. وهو الإسلام الذي اختاره الله لهذه البشرية دينا، وابتعث المؤمنين به إلى إخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام.

بعد ذلك علم أعداء هذا الدين أنه لا بد من طمس معالم هذا النور الجديد لتَيَقُّنهم أنه لا بقاء لهم ولا قرار مع وجوده، فجربوا عدة طرق للقضاء عليه، منها المواجهة بالسيف، ومنها الدسّ الرخيص والتخريب، وإثارة الفتن في صفوف المسلمين، ومنها التشكيك وإثارة الشبهات حول حقائق هذا الدين، وتشويش تصورها في نفوس المؤمنين به، ومنها إقصاؤه عن السيطرة والحكم وتصريف أمور المؤمنين به. إلى غير ذلك من الوسائل.

لذلك فلا تكاد توجد حقيقة من حقائق هذا الدين إلا تعرضت للدس والتشويه من قبل أعداء الدين الظاهرين، ومن قبل من دخلوا فيه بتصورات غريبة عنه وأرادوا إدخالها فيه وجعلها من حقائقه.

ولما كان موضوع «الإمامة العظمى» من أهم الأمور وأخطرها لأنه الحارس لهذا الدين، واليد الطولى لنشره والذود عن حماه من عبث العابثين وطمع الطامعين، فقد كان لهذا الموضوع وافر الحظ والنصيب من هذا

التشكيك والتدنيس منذ أول عصر هذه الأمة وإلى يومنا هذا.

أما في العصور المتقدمة فلا يخفى ما لعبد الله بن سبأ اليهودي وأعوانه من إدخال تصورات وثنية قديمة على هذا الموضوع. ومن ثم تقبلها وتتلمذ عليها وآمن بها الرافضة من بعده، حتى جعلوها الركن الأساسي من أركان دينهم. وجعلوا الأئمــة في سلالـة معينـة من آل البيت، وجعلوا لهم من الأوصاف ما لا يليق إلا بالله عز وجل، أو بأنبيائه صلى الله عليهم وسلم، كالعلم بالمغيبات والعصمة، بل جعلوهم في منزلة فوق النبوة، واعتقدوا فيهم الرجعة وتناسخ الأرواح، وما إلى ذلك من التصورات الوثنية البحتة.

واستمر هذا الإعتقاد سائرا حتى يومنا هذا، وأصبح يجاهَد في سبيله، ويقاتَل في نشره بالمدافع والطائرات.

أما ما تعرض له هذا الموضوع في أذهان غير الرافضة ممن يدّعون أنهم من أهل السنة في العصر الحديث فلا يقل خطراً عن سابقه.

فأعداء هذا الدين حينما عزموا على الإطاحة بالدولة العثمانية، عندما انتـابها الضعف والإنهيار، بقدر بعدها عن التمسك بحقائق هذا الدين، كانوا يعلمون أنهم وإن أطاحوا بها، فإن الطاقة التي في نفوس هذه الشعوب ستتحول إلى حركة وإلى مجاهدة، فلا بدّ من العمل الدائب على إخماد هذه الطاقة بالحيلة تارة، وبالدس أخرى، وبالقوة حينا آخر، فنشأت فكرة فصل الدين عن الدولة، وقام بها أناس يحملون اسم الإسلام وبأسماء إسلامية، أخذوها عن الغرب الجاهلي وديانته الباطلة. فبدأت الحملة الشرسة في تقرير أن الدين ما هو إلا علاقة بين العبد وربه، لا دخل له في الحياة، أو أنه مجرد ركيعات تؤدى في المسجد، أو أدعية وأذكار تردد، أو طقطقة مسابح في زوايا معـزولـة، أو سياحـة دينية(!) تقام في أماكن مخصوصة من هذه الأرض. واستمرت هذه المعركة حتى آمن بها كثير من ضعاف العقول من المسلمين.

ولما مات هذا الرجل المريض «الدولة العثمانية» تقاسمت كلاب الدنيا

هذه التركة، وغرست الفرقة والنفور بين أبناء المسلمين، وصرفت الولاء إلى التراب أو إلى العرق والقبيلة، بدلا من الولاء والحب في الله ولله. واستمر ذلك فترة حتى تتلمذ على أيديهم من لا يعرف من الإسلام إلا اسمه، فانسحبوا ظاهرا، وأعلنوا استقلال هذه الدويلات الصغيرة الصوري - وذلك بعد مقاومة عنيفة من أبناء المسلمين - وإن كانوا جعلوا مكانهم عبيدا لهم ربوهم على أيديهم وبأفكارهم، يأمرونهم فيطيعون، وينصحونهم فيستجيبون، فكانوا خدما لهم، ورعاة على مصالح أسيادهم المقدمة على مصالح شعوبهم. وبهذا أحكموا السيطرة على بلاد المسلمين، وفرضوا العلمانية (اللادينية) على هذه الشعوب المغلوبة على أمرها، وأبعدوا الدين عن كل شيء اسمه الحكم.

لكن هذه الطاقة الكامنة في قلوب الفئة المؤمنة لم تنطف، وإنما بدأت التحركات، وعلت الصيحات تنادي في كل مكان: لا بد من حكم إسلامي، ولا بد من سياسة الدنيا بهذا الدين، ولا بد من تحرير الولاء لله وحده، لا لشرق ولا لغرب.

بعد هذه الصيحات تنبه أعداء الله إلى أنه لابد من القضاء على هذه الفكرة وطمس مفاهيمها، بعد القضاء على حقيقتها وواقعها. ولم يكتفوا بتجنيد أبناء دينهم ــ المستشرقين ــ بل استخدموا بعض أدعياء العلم والدين من هذه الأمة، كما انضمت إليهم طوائف من المتطوعين المنتسبين للإسلام. فهرعت الأقلام لتكتب عن نظام الحكم في الإسلام، فهناك من أنكر أن يكون في الإسلام نظام حكم، أو أنه يدعو إلى إقامة دولة إسلامية[1]، وآخر لم يمانع من أن يكون الشعب مسلما والحكومة لا دينية[2]، بل يذهب إلى أن قيام حكومة إسلامية في هذا العصر من

---

(١) انظر ص ٧٠ من هذا البحث.

(٢) ينقل مصطفى صبري عن شيخ الأزهر - المراغي - قوله: «بأن في إمكان أي حكومة إسلامية أن تخرج من دينها فتصبح حكومة لادينية، وليس في هذا مانع مع أن يبقى =

المستحيلات (فمن ينظر في كتب الشريعة الأصلية بعين البصيرة والحذق، يجد أنه من غير المعقول أن تضع قانونا أو كتابا أو مبدأ في القرن الثاني من الهجرة، ثم تجيء بعد ذلك لتطبق هذا القانون سنة ١٣٥٤هـ[1]) .

ويقول آخر: «إن قيام نظام الخلافة بالشروط وبالصورة التي بيَّنها رجال الفقه الإسلامي يُعدّ ـ في عصرنا هذا ـ شأنه شأن الإجماع ضربا من ضروب المحال[2]».

وأحد الدعاة إلى الوحدة الإسلامية يقول: «إننا لا نرى أن تكون الوحدة قائمة على دولة واحدة لها حكومة مسيطرة على المسلمين[3]» ويقول «إن الوحدة التي نبتغيها لا تمس سلطانا ـ أي سلطان ـ يقوم بالحق. . ولا تمس شكل الحكم في أي إقليم إسلامي[4]».

أما عقلاء هؤلاء ـ إن كان لهم عقلاء ـ فقالوا: لا. إنكم قد أبعدتم النُّجعة، وافتريتم على الإسلام، فالإسلام له نظام حكم، ودعا إلى إقامة دولة، فنحن معشر المسلمين سبقنا الغرب إلى الديمقراطية[5]، فنظام الحكم في الإسلام هو الديمقراطية، بل إن الإسلام هو (أبو الديمقراطيات)[6].

= الشعب على إسلامه، كما هو الحال في تركيا الجديدة» موقف العقل والعلم والدين ٤/ ٢٨٥.

(١) موقف العقل والعلم والدين ٤/ ٣٥٩ «الهامش» من كلام الشيخ المراغي مع وفد الشبان العراقيين المنشور في جريدة الاهرام فبراير ١٩٣٦م.

(٢) مبادىء نظام الحكم في الإسلام لعبدالحميد متولي ص ١٦٢، ط. ثانية.

(٣) الوحدة الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٥١، ط. ثانية ١٣٩٧هـ، ن. دار الفكر.

(٤) الوحدة الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٥٢، ط. ثانية ١٣٩٧هـ. ن ـ دار الفكر.

(٥) إسلام بلا مذاهب لمصطفى الشكعة ص ٥٧، ط. رابعة، ن. دار النهضة المصرية.

(٦) ممن ذهب إلى وصف الحكم الإسلامي بالديمقراطية: وهبه الزحيلي، ومحمد المطيعي، ومالك بن نبي، وطه عبدالباقي سرور، ومحمد علي علويه في كتابه «الإسلام والديمقراطية». ود. عثمان خليل في كتابه «الديمقراطية الإسلامية» ود. حازم الصعيدي في كتابه «النظرية الإسلامية في الدولة».

وقـابلهم الآخـرون فقالوا: لا. بل أنتم مخطئون، فنظام الحكم في الإســلام هو الإشـتراكية، وامتـلأت المكتبـات والمؤلفـات بالحـديث عن ديمقراطية الإسلام واشتراكيته.

هذا وقد ساهم بعض الكتاب المُحْدَثين في الكتابة في هذا الموضوع بفكر متميز، وأهداف نبيلة، لأنهم قد ساءهم ما لاحظوه في تلك الكتابات من انحـراف وفكـر مِعْـوجّ، لكنهم بحثوا المسألة بتصورات متأثرة بالواقع المعاصر الذي يعيشونه، فتأثرت كتاباتهم بتلك التصورات، وأغلبهم كانت كتابته مقارنة بين نظام الإسلام والنظم المعاصرة، وكأن بينهما شيئا من التكافؤ فيكون للمقارنة مكان، ونسوا أنه لا وجه للمقارنة بين الشمس في رابعة النهار وبين شمعة صغيرة لا تكاد ترى، فما بالك بمن يقارن النور الذي لا حدَّ له بالظلمة الدامسة.

لهذا كله رأيت من الواجب عليّ مع قصر باعي وقلَّة بضاعتي أن أخوض في هذا البحر الخضمّ لعلي أسهم في رفع الستار وإزالة هذا الوحل والطين الذي غطى على أذهان كثير من المسلمين وتصوراتهم لهذه الحقيقة الناصعة والموضوع الخطير «الإمامة» وأن أبيِّن حقائقه صافية نقية، خالية من أي شائبة أو تصور غريب ـ بقدر استطاعتي المحدودة ـ لعلها تتضح لطالب الحق، ولكل ذي لُبّ، ولكل ساع إلى معرفة دينه كما أنزل الله عز وجل، وكما سار عليه السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين، ليشمروا عن ساعد الجد في إقامة هذا الصرح العظيم الذي حُطِّم وأبعد عن الواقع العملي في هذه الحياة المعاصرة.

وفي بداية عملي هذا تطلعت إلى تحقيق هدفي بهمة كبيرة وأمل قوي، وأردت أن أتعرض لهذه المسألة من جميع جوانبها، وأدرس الإنحرافات التي اعترتها، القديم منها والحديث، فثابرت في البحث والتنقيب، وجمع المراجع والمصادر، وبالفعل جمعت الكثير من المصادر. كما عرَّجت على الإتجاهات

المعاصرة المتأثرة بالفكر الغربي.

ثم دخلت الموضوع، وبعد سنتين من العمل الدَّؤب، نظرت إلى نفسي فإذا أنا في منتصف الطريق، فاستخرت الله، وقررت الإقتصار في هذه المرحلة على «الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة» وإرجاء الجوانب الأخرى إلى مرحلة أخرى إن شاء الله، إذا كان في العمر فسحة، خصوصا وقد جمعت أغلب مراجعه وجمعت فيه مادة علمية لا بأس بها، ثم رجعت إلى لَمِّ شمل ما جمعت في هذا الجانب وهو «الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة» وها هو ذا الذي أقدم له الآن.

منهجي في البحث:

أما عن المنهج الذي سرت عليه في هذا البحث، فقد حاولت قدر استطاعتي أن أدخل إلى بحث الموضوع بدون أي تصور سابق، أو فكرة معينة أراها صوابا وأدافع عنها وأحاول تأويل النصوص لتوافقها، سواء كان هذا التصور أو هذه الفكرة عصرية أو قديمة، كما حاولت أن أدخل إليه مجردا عن الهوى والشهوة، وهذه ما تصرف الإنسان عادة عن الحق وإن كان أوضح من الشمس، كذلك حاولت قمع العاطفة وألا يكون لها سبيل إلى التدخل في تسيير موضوعات البحث إلا عاطفة الإسلام التي يجب أن تكون في ضمير كل مسلم في كل لحظة من لحظاته، بشرط ألا تجرَّه إلى الإعتداء أو الإفتراء على من يخالفه في الرأي.

بعد ذلك أخذت أجمع النصوص الشرعية، من كتاب ومن سنة صحيحة، وما كان منها يحتاج إلى تفسير أو إيضاح حاولت أخذه عن السلف الصالح والرعيل الأول الذين كانت تصوراتهم صافية نقية، لم يصبها غبش ولم يصرفها انحراف.

فحاولت جمع فتاوى الصحابة والتابعين، وأقوال ثقات العلماء قديما وحديثا في تفسير ذلك.

مع إرجاع كل نقل إلى أصله ـــ قدر المستطاع ـــ مع ترقيم الآيات وتخريج الأحاديث، وذكر أقوال علماء الجرح والتعديل والتخريج فيها.

وحيث إن بعض المسائل قد لا تسعف النصوص الشرعية في إيضاحها، لذلك حاولت تتبع سيرة الخلفاء الراشدين ـ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ـ وسنتهم من قولية أو فعلية، خاصة الشيخين أبو بكر وعمر، لأن سنتهم سنة شرعية لأمر النبي صلى الله عليه وسلم باتباع سنتهم، وخص الشيخين بالإقتداء بهما[1].

ثم بعد ذلك أقوال ثقات علماء المسلمين قديما وحديثا.

كما إني حاولت أن أطهّر بحثي هذا من أن آخذ عن إنسان لا يدين بهذا الدين، فطرحت كلّ ما كتبه المستشرقون جنبا، وإن كان فيه بعض الحق إلا أننا في غنى عنه، ويكفينا ما جرّه الأخذ عنهم من ويلات في انحراف الفكر الإسلامي خاصة في مثل هذا الموضوع الخطير.

من كل ما سبق كانت المادة العلمية لهذا البحث، وقد أدخلت فيه نقولاً عن بعض كبار العلماء الذين قد يخالفون أهل السنة والجماعة في بعض مسائل العقيدة كالصفات ونحوها، لكنهم يوافقونهم في موضوع الإمامة، لذلك فهم من أهل السنة فيما وافقوا فيه السنة، وليسوا من أهل السنة فيما خالفوها فيه.

وعندما أنقل عن أحد من المعتزلة فإني أنص على مذهبه.

كما إني لم أحاول التعرض في كثير من الأحيان إلى الآراء الشاذة المخالفة لرأي أهل السنة والجماعة إلا بالتلميح والإشارة في أكثر الأحيان.

أما ما كان بينهم من اختلافات في الرأي، أو آراء يقول بها بعضهم

---

(١) انظر ص١٢٥ و١٢٦ من هذا الكتاب.

فإني أذكر الرأيين وأدلة كل منهما، ثم الترجيح بين هذه الآراء، مؤيدا ذلك بالدليل وسبب الترجيح.

خطة البحث:

أما عن الخطة التي سرت عليها في كتابة هذه الأطروحة المتواضعة فقد قسمتها إلى مقدمة وبابين وخاتمة.

أما المقدمة: فقد ذكرت فيها سبب اختيار هذا الموضوع، ولمحة سريعة عن الكتابة فيه، ثم عن منهجي في الرسالة والخطة، وبعض الصعوبات التي لاقيتها أثناء البحث. ثم تحدثت عن صلة هذا الموضوع بالعقيدة.

أما الباب الأول: فقد قسمته إلى أربعة فصول، الفصل الأول في تعريف الإمامة، فتكلمت عن التعريف اللغوي ثم الإصطلاحي والتعريف المختار، وورود لفظ الإمامة في الكتاب والسنة، ثم الترادف بين ألفاظ، الإمامة والخلافة، وإمارة المؤمنين، ثم الحديث عن استعمالات لفظي الإمامة والخلافة، ثم الفرق بين الخلافة والملك، وأخيراً جواز إطلاق لفظ الخليفة على من سوى الراشدين.

أما الفصل الثاني: فعن وجوب الإمامة، وأدلة ذلك من الكتاب والسنة والإجماع والقواعد الشرعية ونحوها، ثم عرَّجت إلى مناقشة القائلين بعدم وجوب الإمامة من قدماء ومعاصرين، ثم أتبعته بالحديث عن المكلَّف بإقامة هذا الواجب المَنْسِي.

أما الفصل الثالث: فخصصته للحديث عن مقاصد الإمامة، وهي باختصار (إقامة الدين، وسياسة الدنيا به)، وفيه تحدثت عن حكم من لم يَسُسْ الدنيا بالدين، وآراء العلماء في ذلك.

أما الفصل الرابع: فتحدثت فيه عن طرق انعقاد الإمامة. فتحدثت في البداية عن مشروعية الطرق التي انعقدت بها الإمامة للخلفاء الأربعة

الراشدين، ثم الحديث عن النَّصِّيَّة على أبي بكر رضى الله عنه وآراء العلماء فيها، وأدلة كل رأي، ثم الرأي الراجح، ثم الكلام عن دعوى النَّصِّيَّة على علي رضي الله عنه، وبيان بطلانها، وأنها لا أصل لها، ولم يدَّعِها علي، ولا غيره من الأئمة. والنصوص الواردة عنه رضي الله عنه في ذلك.
ثم ثبوت مبايعته لأبي بكر رضي الله عنه بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وإن لم يحضر السقيفة.

ثم قمت باستعراض تاريخي لطرق انعقاد الإمامة لهم رضوان الله عليهم، وبعد كل طريقة أحدِّد النتائج المستخلصة من هذه الطريقة. بعد ذلك اتضحت لنا الطرق الشرعية للإنعقاد وهي:

الأول: الإختيار من قبل أهل الحل والعقد، ثم تحدثت عن أهميته، وعن مشروعيته، ثم الحديث عن أهل الحل والعقد، وما يتعلق بهم من أحكام.

ثم الحديث عن الطريقة الثانية وهي: الإستخلاف، وبيَّنت أدلة جوازها وأنها مشروطة برضا أهل الحل والعقد، ومبايعتهم للمستخلف الذي تتوفر فيه شروط الإمامة.

ثم أتبعته بمبحث عن البيعة وما يتعلق بها من أحكام.
بعد ذلك تحدثت عن طريقة القهر والغلبة وآراء العلماء فيها.

أما الباب الثاني فقد قسمته إلى أربعة فصول أيضا.
فالفصل الأول: في الحديث عن شروط الإمام، ووقفت عند شرط القرشية، وبيَّنْتُ من هم قريش، وأدلة اشتراط هذا الشرط، وآراء العلماء فيه، ثم الرأي الراجح، ثم الحكمة من هذا الشرط، مع مناقشة رأي ابن خلدون والدهلوي ورشيد رضا. ثم أتبعته بالحديث عن اشتراط الأفضلية وآراء العلماء في هذا الشرط، وأدلتهم، والرأي الراجح في ذلك. ثم ضمنت هذا الفصل مبحثا عن المفاضلة بين الخلفاء الراشدين والأدلة على ذلك، مع نبذة يسيرة من الأحاديث الواردة في فضل كل واحد منهم. ثم ختمته بموقف

بعض الفرق الإسلامية من ذلك.

أما الفصل الثاني: فخصصته عن الحديث عن واجبات الإمام وحقوقه، وهذا قسمته إلى ثلاثة مباحث، المبحث الأول: عن واجبات الإمام، والثاني: عن حقوقه، ووقفت عند حق الطاعة، وبينت فيم تكون الطاعة، وحدودها وما يتعلق بذلك من أحكام.

أما المبحث الثالث فخصصته عن الحديث عن الشورى وحكمها ومدى إلزاميتها للإمام، والرأي الراجح في كل ذلك.

أما الفصل الثالث فكان عن العزل، والخروج على الأئمة، وهذا قسمته إلى ثلاثة مباحث أيضا:

المبحث الأول عن أسباب العزل وآراء العلماء فيه.

المبحث الثاني عن وسائل العزل، ووقفت عند مسألة السيف والثورة المسلحة، وبينت تضييق الإسلام لهذه الوسيلة لخطورتها، ولأنها تجرّ عادة إلى منكر أكبر من المنكر المراد إزالته، وأنها سبب للفتن وإراقة دماء المسلمين في غير مصلحة..

أما المبحث الثالث فخصصته عن الخروج على الأئمة وقسمته إلى قسمين:

الأول: في الحديث عن الخارجين وأقسامهم.
الثاني: في الحديث عن المخروج عليهم وأقسامهم.
ووقفت طويلا عند الخروج على الأئمة الفسقة الظلمة الذين لم يَصِلُوا إلى حدِّ الكفر، ومذاهب العلماء في المسألة، وأدلة كل مذهب، ثم ناقشت هذه الأدلة وعَقَّبت على ذلك بالرأي الذي أراه صوابا والله أعلم.

أما الفصل الرابع فكان عن موقف أهل السنة من تعدد الأئمة فبينت

الآراء في هذه المسألة، وأدلة كل مذهب، ثم الرأي الراجح.

وأخيراً ختمت البحث بما أمكنني استنتاجه من كل الموضوعات السابقة.

من الصعوبات التي واجهتني في البحث:

إن كل عمل يعمله المسلم يبتغي به وجه الله تعالى لا بد وأن يواجه في طريقه ذلك شيئا من الصعوبات والمشقة، فمنهم من تعوقه عن استكمال طريقه، ومنهم من يتجاوزها، وهذه الصعوبات منها ما يمكن تجاوزه، ومنها ما لا يمكن، ومن أهم الصعوبات التي واجهتني في هذا البحث وأعانني الله عز وجل وحده على تجاوزها ما يلي:

١ - سعة الموضوع وتشعبه، وكثرة مسائله، وكل مسألة فيه تحتاج إلى بحوث بالإضافة إلى اختلاف الآراء في هذه القضايا، وتباينها.

٢ - إبعاد الموضوع عن التطبيق في الواقع منذ زمن بعيد، فأول انحراف وقع في الواقع الإسلامي هو الإنحراف في الحكم، وصرفه عن مجراه الصحيح، ولا يزال هذا الإنحراف مستمرا، لذلك فنحن لا نعالج هذا الموضوع من حيث الواقع المعاصر اليوم، وإنما نعالجه من حيث هو مبادىء نظرية أولا، ثم من حيث هو مبادىء قابلة للتطبيق العملي في الوقت نفسه.

٣ - صعوبة جمع المعلومات وآراء العلماء الأقدمين في هذه المسألة، لأن الموضوع بُحث في أماكن متفرقة من كتبهم، فمنهم من بحثه في كتب العقائد في أبواب الإمامة وغيرها، ومنهم من بحثه في الفقه في مواطن مختلفة منه، فمنهم من خصّه بباب معيّن، ومنهم من بحثه في أحكام البغاة، ومنهم من بحثه في الحدود، والقضاء، ومنهم من تكلم فيه عند الحديث عن الصلاة، وفي الجمعة، وفي الوكالة وفي الزواج، وفي الجهاد

والسِّيَر، وهكذا.

أما كتب الحديث وشروحه فمنهم من خصّه باب معينٌ، ومنهم من بحثه في المناقب، ومنهم من أورده في الجهاد والسِّيَر، أو في الشروط والصلح، ونحو ذلك، أما كتب أصول الفقه فقد تتعرضُ له أحيانا في الأمر أو العموم أو فرض الكفاية أو الإجتهاد أو الإستصحاب أو المصلحة، أما كتب التاريخ فأكثر الأحيان في أول كتبهم أو في التراجم أو في ثنايا الكتب عند بعض الأحداث. لهذا كله فمن الصعب الوقوف على رأي العالم من كتابه في يسر وسهولة، مع أن ما كتبه علماؤنا الأقدمون في هذا الموضوع قليل جدا ومبعثر في طيات الكتب ـ كما رأيت ـ ولعل من أكثر من كتب في هذا الموضوع هما صاحبي كتابي الأحكام السلطانية الماوردي وأبو يعلى في الصفحات الأولى من كتابيهما.

صلة الموضوع بالعقيدة:

الإسلام كُلٌّ لا يتجزأ، أنزله الله عز وجل ليخرج الناس من الظلمات إلى النور، وربط فيه بين الأحكام العملية ومسائل العقيدة مثل الإيمان بالله واليوم الآخر والعقاب الأخروي الذي يلحق المخالف ونحو ذلك، وهذا واضح في كتاب الله عز وجل والأمثلة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى: «الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر. [1]».

وقال عن عقوبة السارق: «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا، نكالا من الله، والله عزيز حكيم[2]». وقال في الطلاق: «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم[3]». والأمثلة على ذلك أكثر من أن تحصر.

---

(١) سورة النور آية ٢.

(٢) سورة المائدة آية ٣٨.

(١) سورة الطلاق. الآية الأولى.

فجميع الأحكام متصلة بالعقيدة وقائمة عليها، وكلها أحكام عملية فالأحكام الفقهية من أعمال الجوارح والقلوب، والعقدية من أعمال القلوب. وكل عمل لا يكون عن نية خالصة ـ وهي عمل القلب ـ فمردود.

وما تقسيم الدين إلى مسائل أصولية وفرعية ـ والمراد بالأصولية الأحكام العلمية المتعلقة بأعمال القلوب، والفرعية الأحكام العملية المتعلقة بأعمال الجوارح ـ إلا تقسيم حادث[1] قد يقصد منه التسهيل والتنويع، وإن كان الأصل واحدا لا فرق بينهما، لكن هذا التفصيل قد جرّ إلى الوقوع في التفريق بينهما، وبناء أحكام تخصّ أحدهما دون الآخر، يقول ابن القيم رحمه الله عن هذا القسيم: «إنه لم يرد في كتاب ولا سنة...» قال: «وكل تقسيم لم يشهد له الكتاب والسنة وأصول الشرع بالإعتبار فهو تقسيم باطل يجب إلغاؤه، وهذا التقسيم أصل من أصول ضلال القوم، فإنهم فرّقوا بين ما سمّوه أصولا وما سمّوه فروعا». قال: «وقد وضعوا عليه أحكاما، وضعوها بعقولهم وآرائهم، منها التكفير بالخطأ في مسائل الأصول دون الفروع، وهذا من أبطل الباطل كما سنذكره، ومنها إثبات الفروع بأخبار الآحاد دون الأصول وغير ذلك..» ثم تتبع رحمه الله الفروق التي جعلوها بين الأصول والفروع وأبطلها بالحجة والرهان[2].

وقد تبع ابن القيم شيخَه ابن تيمية رحمه الله في ذلك، حيث لم يسلِّم شيخ الإسلام بهذا التقسيم فيقول: «بل الحق أن الجليل من كل واحد من الصنفين «مسائل أصول» والدقيق مسائل فروع[3]».

---

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فإن هذه تسمية محدثة، قسمها طائفة من الفقهاء والمتكلمين، وهي على المتكلمين والأصوليين أغلب».. مجموع الفتاوى ٦/٥٦.

(٢) انظر مختصر الصواعق المرسلة ص ٤١٣.

(٣) مجموع الفتاوي ٦/٥٦-٥٧.

والذي يهمنا في هذا الأمر هو ما يتعلق بموضوع الإمامة وهل هي من مواضيع العقيدة أم من مواضيع الفقه؟ ، والحق أن لها جوانب عقدية ، ولها جوانب فقهية ، كما أن لها جوانب تاريخية ، ولذلك فعلماء السلف رحمهم الله عند ذكرهم لعقائدهم يذكرون ذلك ، فلا نكاد نجد أحدا ذكر عقيدته إلا وينص على التربيع بالخلفاء الأربعة وأن ترتيبهم في الخلافة على ترتيبهم في الفضل ، كما ينصون على أن الإمامة في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبَّه الله في النار ، وينصون على الصلاة خلف كل إمام بر أو فاجر والجهاد والحج معه ، وعلى تحريم الخروج على الأئمة ، وعلى السمع والطاعة لهم في غير معصية ، وهذه كلها من مباحث الإمامة ، ولذلك نجد المتكلمين ينصون على باب الإمامة في أواخر كتبهم في العقيدة .

كما أنهم يوردون ذلك في مسائل العقيدة للرد على الإنحرافات والبدع التي نشأت حول هذا الموضوع ،كبدعة الروافض واعتقاداتهم الفاسدة في الإمامة ، وأنها من أركان الدين ، واعتقاد العصمة ، والرجعة ، وعلم الغيب ونحو ذلك في أئمتهم ، فيذكرها علماء السلف للرد عليهم ، ولتبيين مخالفتهم في ذلك ، ومع بدعة الروافض بدعة الخوارج في وجوب الخروج على الأئمة الفسقة ونحو ذلك .

وكذلك مما يجعلها من المسائل المتعلقة بالعقيدة في العصر الحاضر هو إنكار بعض المنتسبين للدين أنها من الدين ، وهذه من أخطر المسائل الفكرية المعاصرة .

أما الجوانب الفقهية في موضوع الإمامة فكثيرة : من ذلك شروط الأئمة ، وكيفية اختيار إمام المسلمين ، وأهل الحل والعقد ، وشروطهم ، وعددهم ، والشورى وأحكامها ، والبيعة وأحكامها ، ونحو ذلك .

أما الجوانب التاريخية في الموضوع : فهو دراسة الموضوع من ناحية سيرة الخلفاء الراشدين ، ثم مَنْ بَعْدَهم رضوان الله عليهم ، والأحداث التي حصلت في عهودهم ، والنتائج والعبر والأحكام المستخلصة من ذلك .

ولذلك فموضوع الإمامة هذا من أدلة الترابط والتلازم بين الأحكام العقـدية والفقهية، وإن كلا منها ملازم للآخر وقائم عليه. ولذلك فقد جعل الله عز وجل طاعة الأئمة والنصح لهم وعدم الخروج عليهم بغير مبرر شرعي من العبادة التي يثاب فاعلها، ويعاقب تاركها بالعذاب الأخروي يوم القيامة.

وأخـــــيراً:

وبهـذا الجهـد المتـواضـع لا أدعي أني قد وفيت المـوضـوع حقـه، واستكملته من جميع جوانبه، ولكن حسبي أنني لم أدخر في سبيل ذلك وسعا. وأقول كما قال الفاروق رضي الله عنه: «رحم الله من أهدى إليّ عيوبي». فمن وجد فيه خطأ، أو عثر على نقص حرف أو كلمة أو معنى يجب تغييره فإني أناشده الله في إصلاحه، وأداء حق النصيحة فيه، فإن الإنسان ضعيف، لا يسلم من الخطأ إلا من عصمه الله بتوفيقه، ونحن نسأل الله ذلك ونرغب إليه في تحقيقه.

وأخيراً فإني أشكر الله عز وجل وأحمده أولا وآخرا وظاهرا وباطنا على نعمه وآلائه التي لا تعد ولا تحصى. والذي أعانني على إكمال هذا البحث.

كما أشكر بعد ذلك كل من ساهم معي في إخراج هذا البحث من حيث التـوجيه والنصح، أو التقويم والمناقشة أو المراجعة والتدقيق. سائلا المولى عز وجل أن يجزيهم عني خير الجزاء، وأن يوفقنا وإياهم إلى ما يحبه ويرضاه. وأخصّ بالشكر معالي الدكتور راشد بن راجح الشريف، الذي كان لي شرف التتلمذ على يديه،فكان المشرف على هذه الرسالة، وقد منحني الكثير من وقته وتوجيهاته، مع كثرة أعبائه ومسؤولياته. فجزاه الله عني خير الجزاء، وأجزل له الأجر والمثوبة.

* * *

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه واتباعه إلى يوم الدين.

بقلم راجي عفو ربه

عبدالله بن عمر بن سليمان الدميجي

مكـة المكرمـة: ١٤٠٣/٦/٥هـ

* * * * *



الباب الأول

الإمامة عند أهل السنة والجماعة

ويحتوي على الفصول التالية :

الفصل الأول : تعريف الإمامة

الفصل الثاني : وجوبها

الفصل الثالث : مقاصدها

الفصل الرابع : طرق انعقادها



الفصـــــل الأول

تعريفهـــا



الفصل الأول

تعريفهـــا

التعريف اللغوي:

الإمـامة في اللغة: مصدر من الفعل «أمَّ» تقول: «أمَّهم وأمَّ بهم: تَقَدَّمهم، وهي الإمامة، والإمام: كل ما ائتم به من رئيس أو غيره[1]».

ويقـول ابن منظور: «الإمام كلُّ من ائتَمَّ به قوم كانوا على الصراط المستقيم أو كانوا ضالين. . والجمع: أئمة، وإمام كل شيء قيِّمه والمصلح له، والقرآن إمام المسلمين، وسيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم إمام الأئمـة، والخليفـة إمام الرعية، وأممت القوم في الصلاة إمامة، وائتم به: اقتدى به.

والإمام: المثال، وإمام الغلام في المكتب ما يتعلمه كل يوم، وإمام المثـال ما امتثـل عليه، والإمـام: الخيط الذي يُمَدُّ على البناء فيبنى عليه ويسوى عليه ساف البناء. .» أ. هـ[2].

وقال صاحب تاج العروس: «والإمام: الطريق الواسع، وبه فُسِّر قوله تعـالى: (وإنهما لبـإمـام مبـين)[3] أي: بطريق يُؤَمَ-أي يقصد فيتميز قال:

---

(١) القـاموس المحيط للفيروز آبادي: مجد الدين محمد بن يعقوب (٤/٧٨) ن. دار الجيل: بيروت.

(٢) لسان العرب لابن منظور: جمال الدين محمد بن مكرم (١٢/٢٤) مادة (أمم) ن. دار صادر ودار بيروت ـ بيروت ط. ١٣٨٨هـ.

(٣) سور الحجر آية ٧٩.

(والخليفة إمام الرعية، قال أبو بكر: يقال فلان إمام القوم:معناه: هو المتقدم عليهم، ويكون الإمام رئيسا كقولك: إمام المسلمين)، قال: (والدليل: إمام السفر، والحادي: إمام الإبل، وإن كان وراءها لأنه الهادي لها. .» أ. هـ[1].

وقال الجوهري في الصحاح: «الأَمُّ بالفتح:القصد، يقال: أَمّه وأممه وتأممه إذا قصده[2]». إلى غير ذلك من المعاني المقاربة.

ومن جميع ما سبق نلاحظ تقارب مدلول هذه الألفاظ عند أصحاب اللغة، وأنها تدور حول معاني التَّقَدُّم والإقتداء.

التعريف الإصطلاحي:

أما من حيث الإصطلاح: فقد عرفها العلماء بعدة تعريفات، وهي وإن اختلفت في الألفاظ فهي متقاربة في المعاني، ومن هذه التعريفات ما يلي

(١) ما ذكره الماوردي حيث قال: (الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا به) أ. هـ[3].

(٢) ويقول إمام الحرمين الجويني: (الإمامة رياسة تامة، وزعامة تتعلق بالخاصة والعامة في مهمات الدين والدنيا) أ. هـ[4].

---

(١) تاج العروس من جواهر القاموس لمحمد مرتضى الزبيدي (١٩٣/٨) ن. دار مكتبة الحياة: بيروت لبنان.

(٢) تاج اللغة وصحاح العربية لإسماعيل بن حماد الجوهري (١٨٦٥/٥) تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، ط. ثانية ١٣٩٩هـ ن. دار العلم للملايين: بيروت.

(٣) الأحكام السلطانية لعلي بن محمد الماوردي ص٥ ط. الثالثة ١٣٩٣هـ. ن. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ـ القاهرة.

(٤) غياث الأمم في التياث الظلم لأبي المعالي الجويني ص١٥. ط. أولى ١٤٠٠هـ ن. دار الدعوة. الاسكندرية تحقيق د. مصطفى حلمي، د. فؤاد عبدالمنعم.

(٣) وعرفها النسفي في عقائده بقوله: (نيابة عن الرسول عليه السلام في إقامة الدين بحيث يجب على كافة الأمم الإتباع)[١].

(٤) ويقول صاحب المواقف: (هي خلافة الرسول صلى الله عليه وسلم في إقامة الدين بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة)[٢].

(٥) أما العلامة ابن خلدون فيعرفها بقوله: (هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به) أ. هـ[٣].

(٦) ويقول الأستاذ محمد نجيب المطيعي: (المراد بها - أي الإمامة الرئاسة العامة في شؤون الدنيا والدين)[٤].

إلى غير ذلك من التعريفات التي تدور حول هذه المعاني.

التعريف المختار:

والمختار من هذه التعريفات ما ذكره ابن خلدون لأنه الجامع المانع في نظري، وبيان ذلك أنه في قوله: (حمل الكافة) يخرج به ولايات الأمراء والقضاة وغيرهم، لأن لكل منهم حدوده الخاصة به وصلاحياته المقيدة، وفي قوله: (على مقتضى النظر الشرعي) قيد لسلطته، فالإمام يجب أن تكون

---

(١) العقائد النسفية ص١٧٩ ط. ١٣٢٦هـ. ن. شركة صحافة عثمانية.

(٢) المواقف للإيجي ص٣٩٥. ط: بدون، ت: بدون، ن: عالم الكتب بيروت.

(٣) المقدمة للعلامة ابن خلدون ص١٩٠، ط. الرابعة ١٣٩٨هـ. ن. دار الباز للنشر والتوزيع. مكة.

(٤) المجموع شرح المهذب للنووي، التكملة لمحمد نجيب المطيعي حـ٥ من التكملة والسابع عشر من المجموع ص٥١٧ ن. زكريا علي يوسف.

سلطاته مقيدة بموافقة الشريعة الإسلامية، وفيه أيضا وجوب سياسة الدنيا بالدين لا بالأهواء والشهوات والمصالح الفردية، وهذا القيد يخرج به الملك.

وفي قوله: (في مصالحهم الأخروية والدنيوية) تبيين لشمول مسؤولية الإمام لمصالح الدين والدنيا لا الإقتصار على طرف دون الآخر.

لفظ (الإمام) في الكتاب والسنة:

هذا وقد ورد لفظ (الإمام) في القرآن الكريم بصيغة الإفراد في عدة مواضع منها: قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: «قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين»[١]. والمعنى: (أني مُصَيِّرُك للناس إماما يؤتم به، ويقتدى به)[٢].

كما ورد في قوله تعالى حكاية عن دعاء المؤمنين: (واجعلنا للمتقين إماما)[٣] أي: (أئمة يقتدي بنا من بعدنا)[٤] وقال البخاري: (أئمة نقتدي بمن قبلنا، ويقتدي بنا من بعدنا)[٥].

وورد اللفظ بصيغة الجمع في قوله تعالى: (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا)[٦] أي: (أئمة يؤتم بهم في الخير في طاعة الله في اتباع أمره ونهيه، ويقتدى بهم، ويتبعون عليه)[٧]

---

(١) سورة البقرة آية ١٢٤.

(٢) تفسير الطبري المسمى «جامع البيان عن تأويل آي القرآن» لمحمد بن جرير الطبري ١/٥٢٩ ط. ثالثة ١٣٨٨هـ. ن. مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي القاهرة.

(٣) سورة الفرقان آية ٧٤.

(٤) تفسير الطبري ١٩/٥٢.

(٥) صحيح البخاري: ك: الاعتصام ب: الإقتداء بسنن الرسول ﷺ «فتح الباري ١٣/٢٤٨».

(٦) سورة الأنبياء آية ٧٣.

(٧) تفسير الطبري ١٧/٤٩.

وفي قوله تعالى (ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين)[1] أي ولاة وملوكا[2].

كما ورد اللفظ بمعنى: من يؤتم بهم في الشر. قال تعالى: (فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم)[3] أي (رؤساء الكفر بالله)[4] وقوله: (وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون)[5] أي: (جعلنا فرعون وقومه أئمة يأتم بهم أهل العتو على الله والكفر به)[6]. لكن إذا أطلق لفظ (الإمام) فإنه لا ينصرف إلى أئمة الباطل، لأنه ورد ذكرهم في القرآن بهذه الكلمة مقيداً. ولم يرد مطلقاً كما في هذه الآيات.

وورد اللفظ أيضا في مواطن كثيرة من الحديث النبوي الشريف منها قوله صلى الله عليه وسلم: (الإمام الأعظم الذي على الناس راع، وهو مسؤول عن رعيته.. الحديث)[7]. وقوله صلى الله عليه وسلم: (الأئمة من قريش)[8]. والمراد: الحاكم أو الخليفة.

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة التي سيأتي ذكرها أثناء البحث إن شاء الله.

---

(١) سورة القصص آية ٥.

(٢) تفسير الطبري ٢٠/٢٨.

(٣) سورة التوبة آية ١٢.

(٤) تفسير الطبري ١٠/٨٧.

(٥) سورة القصص آية ٤١.

(٦) تفسير الطبري ٢٠/٧٩.

(٧) رواه البخاري ـ واللفظ له ـ ك. الأحكام ب: ١ «انظر فتح الباري ١٣/١١١» ورواه مسلم أيضا في ك. الإمارة ح: ١٨٢٩ (٣/١٤٥٩) وأبوداود في. ك. الإمارة ب: ١ «عون ٨/١٤٦» والترمذي ك. الجهاد ب: ٧ ح: ١٧٠٥ (٤/٢٠٨) ورواه أحمد في مسنده ٢/٥٤.

(٨) رواه أحمد في مسنده ٣/١٨٣ ورواه البخاري ومسلم بغير هذا اللفظ وسيأتي زيادة تخريج وإيضاح للألفاظ في ذكر الشروط.

وهكـذا أخذت الإمامة معنى إصطلاحيا إسلاميا، فقصد بالإمام: خليفـة المسلمـين وحاكمهم، وتوصف الإمامة أحيانا بالإمامة العظمى أو الكبرى تمييزا لها عن الإمامة في الصلاة، على أن الإمامة إذا أطلقت فإنها توجه إلى الإمامة الكبرى أو العامة، كما أوضح ذلك ابن حزم رحمه الله[١].

الترادف بين ألفاظ: الإمام والخليفة وأمير المؤمنين[٢]:

والذي يبدو من استعراض الأحاديث الواردة في باب الخلافة والإمامة أن الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين الذين رووها لم يفرقوا بين لفظ خليفة وإمام، ومن بعد تولية عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أضـافـوا إليهـا لفظ: أمير المؤمنين - وإلى ذلك ذهب العلماء فجعلوها من الكلمات المـترادفـة المؤدية إلى معنى واحـد. فيقول النووي: (يجوز أن يقال للإمام: الخليفة والإمام وأمير المؤمنين)[٣]. ويقول ابن خلدون: (وإذ قد بيَّنّا حقيقة هذا المنصب وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به تسمى خلافة وإمامة والقائم به خليفة وإمام) أ. هـ[٤] ويعرف ابن منظور الخلافة بأنها الإمارة[٥].

وإلى ذلك ذهب الأستاذ محمد نجيب المطيعي في تكملته للمجموع

---

(١) الفصـل في الملل والأهـواء والنحـل ٩٠/٤ ط. ثانية ١٣٩٥هـ. ن. دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان.

(٢) هذا الترادف من قبيل دلالتها وإطلاقها على ذات واحدة، أما من حيث معانيها فلكل واحدة منها معناها الخاص بها. مثل القرآن والفرقان والهدى والنور فهي مترادفة من حيث دلالتها على القرآن، ومتباينة من حيث معانيها.

(٣) روضة الطالبين ليحيى بن شرف الدين النووي ٤٩/١٠ ن: المكتب الاسلامي وانظر نحوه في مغنى المحتاج للشربيني ١٣٢/٤.

(٤) المقدمة ص ١٩٠.

(٥) لسان العرب ٨٣/٩.

للنووي حيث قال: (الإمامة والخلافة وإمرة المؤمنين مترادفة)[1] وكذلك الأستاذ محمد رشيد رضا[2]، ويفسر الشيخ أبو زهرة الترادف بين لفظي الخلافة والإمامة بقوله: (المذاهب السياسية كلها تدور حول الخلافة وهي الإمامة الكبرى، وسميت خلافة لأن الذي يتولاها ويكون الحاكم الأعظم للمسلمين يخلف النبي[3] صلى الله عليه وسلم في إدارة شؤونهم، وتسمى إمامة: لأن الخليفة كان يسمى إماما، ولأن طاعته واجبة، ولأن الناس كانوا

---

(١) المجموع ١٧/٥١٧.

(٢) الخلافة أو الإمامة العظمى ص١٠١.

(٣) أجاز الفقهاء تسمية الإمام خليفة بإطلاق، وخليفة رسول الله ﷺ، واختلفوا في تسميته خليفة الله، فأجازه بعضهم اقتباسا من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله تعالى: «وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة... الآية» (البقرة ٣٠) قال الطبري: «أي مني، يخلفني في الحكم بين خلقي، وذلك الخليفة هو آدم، ومن قام مقامه في طاعة الله، والحكم بالعدل بين خلقه ونسب هذا القول إلى ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما» (تفسير الطبري ١/٢٠٠).

ومنع الجمهور ذلك لأن معنى الآية ليس عليه قال ابن كثير: (أي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل) (تفسير ابن كثير ١/٩٩ ط. كتاب الشعب) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (فالمقصود أن الله تعالى لا يخلفه غيره، فإن الخلافة إنما تكون عن غائب، وهو سبحانه شهيد مدبر لخلقه لا يحتاج في تدبيرهم إلى غيره) (منهاج السنة النبوية ١/١٣٨ ن. دار الكتب العلمية بيروت) قال: (بل هو سبحانه يكون خليفة لغيره. قال النبي ﷺ:اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل، اللهم اصحبنا في سفرنا، واخلفنا في أهلنا) (مجموع فتاوي شيخ الاسلام ابن تيمية ٣٥/٤٥ ط. أولى ١٣٨٦هـ الرياض)، والحديث صحيح رواه مسلم في الحج رقم ١٣٤٢ وأبو داود في الجهاد، ب: ٧٢ (عون ٧/٢٦٠) والترمذي في الدعوات ب: ٤٢ رقم ٣٤٣٨ (٥/٤٩٧) وأحمد ١/٢٥٦ والنسائي والدارمي والإمام مالك في الموطأ ٢/٩٧٧.

واستدل بعضهم على ذلك بما روي عن أبي بكر رضى الله عنه أنه قال: (لست خليفة=

يسيرون وراءه كما يصلون وراء من يؤمهم الصلاة)[1] أي يأتمون به، وقد كان الخلفاء هم الذين يتولون إمامة الصلاة خاصة الجمع والأعياد لكن لما اتسعت رقعة للدولة الإسلامية، وضعفت الناحية العلمية عند الخلفاء، أخذوا ينيبون عنهم من يقوم مقامهم في إمامة الصلاة، وخطب الجمع والأعياد.

كما يفسر الأستـاذ محمـد المبارك رحمه الله سبب اختيار هذه الألفاظ (الإمـام والخليفـة وأمـير المؤمنـين) بأنه: ابتعادا بالمفهوم الإسلامي للدولة وريلستها عن النظام الملكي بمفهومه القديم عند الأمم الأخرى من الفرس والرومان المختلف اختلافا أساسيا عن المفهوم الإسلامي الجديد)[2]

= الله، ولكني خليفة رسول الله) (انظر مقدمة ابن خلدون ص١٩٠) وهذا نصٌّ في المسألة لو صحّ، ولكنه ضعيف فقد رواه ابن سعد في الطبقات عن ابن أبي مليكة قال: قيل لأبي بكر. . الخبر) (الطبقات ٣/١٨٣؛ ورواه الامام أحمد في المسند حديث رقم ٥٩ بتحقيق أحمد شاكر عن ابن أبي مليكة قال قيل لأبي بكر. . . ورواه الخلال بنفس السند (انظر المسند من مسائل الامام أحمد ورقة ٣٧ مخطوط) لكن ابن أبي مليكة هذا لم يسمع من أبي بكر فالخبر ضعيف لانقطاع النسند، انظر زيادة تخريج له المسند بتحقيق أحمد شاكر (١/١٧٩) ومجمع الزوائد ٥/١٩٨ ويشهد لهذا ما رواه الطبري عن جابر رضي الله عنه قال: قال رجل لعمر بن الخطاب يا خليفة الله. قال: خالف الله بك. فقال: جعلني الله فداك. قال: إذاً يهينك الله!» (التاريخ ٤/٢٠٩) فدعاؤه عليه دليل على عدم رضاه بهذا الإطلاق. وذهب الراغب الأصفهاني إلى أن: (الخلافة: النيابة عن الغير، إما لغيبة المنوب عنه، وإما لموته، وإما لعجزه، وإما لتشريف المستخلف).

قال: (وعلى هذا الوجه الأخير استخلف الله أولياءه في الأرض. . .).

ثم ذكر الآيات الدالة على ذلك.

انظر المفردات للراغب ص ١٥٦.

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية لأبي زهرة الجزء الأول في السياسة والعقائد ص٢١ ن. دار الفكر العربي.

(٢) نظام الإسلام (الحكم والدولة) ص ٦١ ط. ثالثة ١٤٠٠هـ ن. دار الفكر.

هذا وقد كان الخلفاء الأُوَل يُلَقبون بالخلفاء كما يلقبون بالأئمة، ومنذ خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه استعمل المسلمون لقب «أمير المؤمنين» فيذكر ابن سعد في طبقاته أنه لما مات أبو بكر رضى الله تعالى عنه وكان يُدْعَى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لعمر: خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال المسلمون: من جاء بعد عمر قيل له خليفة خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطول هذا، ولكن اجتمعوا على اسم تدعون به الخليفة، يدعى به من بعده من الخلفاء، قال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: نحن المؤمنون وعمر أميرنا، فدعي عمر «أمير المؤمنين» فهو أول من سمي بذلك[1]

وروي أن لبيد بن ربيعة وعدي بن حاتم رضي الله عنهما لما قدما من المدينة، قالا لعمرو بن العاص: استأذن لنا أمير المؤمنين، فقال: أنتما والله أصبتما اسمه، فهو الأمير ونحن المؤمنون، فدخل عمرو على عمر فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين، فقال عمر ما هذا؟ فقال: أنت الأمير، ونحن المؤمنون، فجرى الكتاب من يومئذ[2].

وقيل في سببها غير ذلك[3]

أما لفظ الأمير بإطلاق فقد كان مستعملا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، لكن لم يكن يطلق على الخليفة، وإنما يسمى به أمراء الجيوش والأقاليم والمدن ونحو ذلك، وقد ورد في الحديث (من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع أميري فقد أطاعني، ومن عصى أميري فقد عصاني)[4].

---

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/ ٢٨١ ط. ١٣٩٨هـ ن. دار بيروت.

(٢) رواه الطبراني وقال الهيثمي: "رجاله رجال الصحيح" (مجمع الزوائد ٩/ ٦١).

(٣) انظر مناقب عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص٥٩ ط. أولى ١٤٠٠هـ ن. دار الباز للنشر والتوزيع تحقيق د. زينب ابراهيم القاروط.

(٤) رواه البخاري ــ واللفظ له ــ في ك: الأحكام، ب: قول الله تعالى (أطيعوا الله

ومن الملاحظ أن لفظ الإمامة يغلب استعماله عادة عند أهل السنة في مباحثهم العقدية والفقهية، بينما الغالب استعمالهم لفظ (الخلافة) في كتاباتهم التاريخية، ولعل السبب في ذلك يعود إلى أن هذه المباحث ـ خاصة العقدية ـ قد كتبت للرد على المبتدعة في هذا الباب كالشيعة والخوارج.

فالشيعة يستخدمون لفظ الإمامة دون الخلافة، ويعتبرونها إحدى أركان الإيمان عندهم، ويفرقون بين الإمامة والخلافة، فهم يعتبرون الإمامة رئاسة دين، والخلافة رئاسة دولة[1]، ويريدون من ذلك إثبات أن عليًّا رضي الله تعالى عنه كان إماما زمن خلافة الثلاثة الذين سبقوه. وفي ذلك فصل للدين عن الدولة. وهذا لا يقره الإسلام.

ومن ذهب إلى التفريق بينهما أيضا الرافضة الباطنية[2]، وبعض المعتزلة[3].

وأرجع بعض الكُتَّاب المعاصرين سبب استعمال لفظ (الإمامة) عند أهل السنة إلى تأثر أهل السنة بالشيعة[4].

= وأطيعوا الرسول..) (فتح الباري ١٣/١١١) ومسلم في ك: الامارة، ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٨٣٥ (٣/١٤٦٦) ورواه النسائي في البيعة، ب: في طاعة الإمام (٧/١٥٤) وغيرهم.

(١) انظر الإمامة لمحمد حسين آل ياسين ص١٩ ط. ثانية. ن. المكتب العالمي بيروت. وانظر نظرية الإمامة لدى الشيعة الإثنى عشرية د. أحمد محمود صبحي ص ٢٤ ط. بدون ن. دار المعارف.

(٢) انظر الإمامة وقائم القيامة د. مصطفى غالب. ص ١٩. ط. ١٩٨١م. ن. مكتبة الهلال.

(٣) المغني في أبواب التوحيد والعدل حـ ٢٠ ق: ١ ص١٢٩.

(٤) نظرة الإمامة لدى الشيعة الإثني عشرية ص٢٣. د. أحمد محمود صبحي.

بل يرى بعضهم أن هذه التسمية من اختراعات الشيعة[1] وهذا غير صحيح لاستعمال المسلمين هذا اللفظ قبل انشقاق الشيعة عن الجماعة، ولوروده في بعض الآيات والأحاديث كما سبق، ولاستعمال الصحابة رضوان الله عليهم له.

ومما سبق في تعريف الإمامة يتضح لنا أن العلماء الذين تَصَدَّوْا لتعريفها قدَّموا أمور الدين والعناية به وحفظه على أمور الدنيا، بمعنى جعل الثانية تابعة للأولى، وبيان أن سياسة الدنيا يجب أن تكون بالدين وشرائعه وتعاليمه، وأن فصل الدين عن السياسة مخالفة صريحة لتعاليم الإسلام ولشريعته الربانية، وأن سياسة الدنيا بالقوانين الوضعية أو بالآراء والشهوات النفسية مخالفة ايضا للإسلام، فلا يجوز أن يطلق على هذا النوع من الحكم بأنه حكم إسلامي، أو متمش مع الشريعة الإسلامية، بل هو مخالفة صريحة لها لا يقره الإسلام.

الفرق بين الخلافة والملك:

ولهذا فرق العلماء بين الخلافة والملك، فيقول العلامة ابن خلدون في ذلك: (إن الملك الطبيعي هو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة، والسياسي هو حمل الكافة على مقتضى النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار، والخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها) أ. هـ[2]

والفرق بين الخلافة والملك ثابت في الأحاديث الصحيحة الصريحة عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك:

(١) قول حذيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (تكون

---

(١) المجتمع الإسلامي وأصول الحكم د. محمد الصادق عفيفي ص١٢٣ ط. أولى ١٤٠٠هـ ن. دار الاعتصام.

(٢) المقدمة ص ١٩٠.

النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكـون ملكا عاظا[1] فيكون ما شاء الله أن يكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون ملكا جبرية، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة، ثم سكت)[2].

(٢) ومنها الحديث الذي رواه أهل السنن وغيرهم عن سعيد بن جمهان عن سُفَيْنة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله ملكه ـ أو الملك ـ من يشاء) وفي رواية (ستكون الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون الملك)[3].

---

(١) وفي بعض الروايات: عضوضا، وملك عضوض: شديد فيه عسف وعنف ومعنى الحديث، يصيب الرعية فيه عسف وظلم كأنهم يُعَضَّوْن فيه عضا. لسان العرب مادة (عضض) ٧/١٩١.

(٢) الحديث رواه أحمد (٤/٢٧٣) والطيالسي رقم ٤٣٨ وفيه داود بن إبراهيم الواسطي (وثَّقه الطيالسي وحدَّث عنه (ميزان الإعتدال ٣/٢٠٣) وفيه حبيب بن سالم: مولى النعمان وكاتبه وثقه أبو حاتم، وقال البخاري فيه نظر، وقال ابن عدي في إسناده اضطراب (ميزان الاعتدال ١/٤٥٥) والحديث قال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/١٨٩): (رواه أحمد والبزار أتم منه والطبراني ببعضه في الأوسط ورجاله ثقات) وحسَّنه الألباني: (انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة حديث رقم ٥(١/٨). وقد عزاه شيخ الإسلام ابن تيمية إلى مسلم (انظر مجموع الفتاوى ٣٥/١٩) ولم أجده فيه.

(٣) هذا الحديث رواه أبو داود ك: السنة، ب: ٨ (عون ١٢/٣٩٧) ورواه الترمذي ك: الفتن، ب: ٤٨ ح: ٢٢٢٦ (٤/٥٠٣) وقال: «حديث حسن، قد رواه غير واحد عن سعيد بن جمهان ولا نعرفه إلا من حديث سعيد»، ورواه أحمد (٤/٢٧٣) وصححه، قال الخلال: (اخبرنا المرُّوزي قال ذكرت لأبي عبدالله حديث سفينة فصححه، وقال: هو صيحح، قلت: إنهم يطعنون في سعيد بن جمهان فقال: سعيد=

(٣) وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: جلس جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى السماء فإذا مَلَكٌ ينزل، فقال له جبريل: هذا الملك ما نزل منذ خلق قبل الساعة، فلما نزل قال: يا محمد أرسلني إليك ربك: أَمَلِكاً أجعلك، أم عبدا رسولا؟ قال له جبريل: تواضع لربك يا محمد. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا، بل عبدا رسولاً[١]، وهذا يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ملكا مع أنه إمام المسلمين بلا منازع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (لم يختر أن يكون مَلِكاً لئلا ينقص ـ أي من أجره شيئا ـ لما في ذلك من الإستمتاع بالرياسة والمال عن نصيبه من الآخرة، فإن العبد الرسول أفضل عند الله من النبي المَلِك)[٢]

(٤) ومن الآثار ما روي عن سلمان رضي الله تعالى عنه أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه سأل عن الفرق بين الخليفة والملك، فقال سلمان: إن أنت جبيت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعته في

= بن جمهان ثقة، روى عنه غير واحد، منهم حماد وحشرج والعوام وغير واحد. قلت لأبي عبدالله: إن عياش بن صالح حكى عن علي بن المديني ذكر عن يحيى القطان أنه تكلم في سعيد بن جمهان، فغضب وقال: باطل. ما سمعت يحيى تكلم فيه فقد روى عن سعيد بن جمهان غير واحد) (انظر المسند من مسائل الإمام أحمد للخلال مخطوط ــ ورقة ٦٤).

والحديث صححه من المعاصرين ناصر الدين الألباني وقد أفاض في تخريجه انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة حديث رقم (٤٦٠) (١٩٨/١) وذكر له طرقا كثيرة غير طريق سعيد بن جمهان.

(١) رواه الإمام أحمد (٢٣١/٢) وابن حبان في صحيحه ح: (٢١٣٧) ص٥٢٥ من موارد الظمآن. وقال عنه الألباني: صحيح على شرط مسلم. انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ح رقم ١٠٠٢ (٣/٣).

(٢) مجموع الفتاوى ٣٥/٣٤.

غير حقه فأنت ملك، وأما الخليفة فهو الذي يعدل في الرعية، ويقسم بينهم بالسوية، ويشفق عليهم شفقة الرجل على أهل بيته، والوالد على ولده، ويقضي بينهم بكتاب الله. فقال كعب: ما كنت أحسب في هذا المجلس من يفرق بين الملك والخليفة، ولكن الله ألهم سلمان الإجابة)[1].

فهذا من الفروق في نوعية سياسة الرعية، ومن الفروق أيضا الطريق التي يتم بها الملك أو الخلافة، فالملك يتم عادة عن طريق القهر والغلبة والعهد من الآباء للأبناء ونحو ذلك، دون الرجوع إلى أهل الحل والعقد، أما الخلافة فلا تكون إلا بإقرار أهل الحل والعقد، سواء عن طريق الإختيار أو عن طريق الإستخلاف كما سيأتي.

لكن مما يجب التنبيه له أن كلامنا هنا لا يشمل الملك الذي ذكره الله لبعض أنبيائه كداود وسليمان وغيرهما عليهما السلام، فقد قال الله تعالى عن داود: (وقتلَ داودُ جالوتَ وآتاه الله الملك وعلمه مما يشاء)[2] وقال عن سليمان: (واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا)[3]. وغيرهم من الأنبياء ممن سُمُّوا ملوكا فهؤلاء أنبياء معصومون، ولا شك أن ملكهم على نهج الحق قطعا، لذلك لا يرد عليه الذم الوارد في الأحاديث السابقة لعصمتهم عليهم السلام.

جواز إطلاق لفظ «خليفة» على من سوى الراشدين

هذا وقد أجاز أهل السنة والجماعة إطلاق كلمة (خلفاء) على من جاءوا بعد الخلفاء الراشدين وإن كانوا ملوكا بشرط كونهم من قريش، لقول النبي صلى الله عليه وسلم (الخلافة بعدي ثلاثون ثم يؤت الله الملك من يشاء)[4]

---

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٣٠٦ ولنظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص١٤٠ ط. أولى ١٣٧١هـ ن. المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

(٢) سورة البقرة آية ٢٥١.

(٣) سورة البقر آية ١٠٢.

(٤) سبق تخريجه قريبا ص ٣٨.

أجازوا ذلك بدليل ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (كانت بنوا اسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدي، وستكون خلفاء فتكثر، قالوا فما تأمرنا؟ قال: فوا ببيعة الأول فالأول، ثم أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم)[1]. قال ابن تيمية رحمه الله: (قوله (فتكثر) دليل على من سوى الراشدين فإنهم لم يكونوا كثيرا، وأيضا قوله: (فوا ببيعة الأول فالأول) دلّ على أنهم يختلفون، والراشدون لم يختلفوا)[2].

ومن الأدلة على جواز إطلاق ذلك ما ورد في الحديث المتفق عليه أيضا عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (يكون إثنا عشر خليفة، ثم قال كلمة لم أسمعها، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلهم من قريش)[3]. فهذا يدل أيضا على إطلاق الخلافة على من سوى الراشدين، وإن كان فيهم بعض الإنحراف والتقصير في بعض واجبات الدين بشرط القرشية، لأنهم لم يكونوا يطلقون الخلافة على من ليس بقرشي، ولذلك سَمَّوْا زعماء العثمانيين بالسلاطين ولم يسموهم الخلفاء.

قال ابن الأزرق: (قال البغوي: لا بأس أن يسمى القائم بأمر المسلمين أمير المؤمنين والخليفة وإن كان مخالفا لسيرة أئمة العدل، لقيامه بأمر

---

(١) رواه البخاري في ك: الأنبياء، ب: ٥٠ (فتح الباري ٦/٤٩٥) ورواه مسلم في ك: الامارة، ب: الوفاء ببيعة الخيلفة، ح: ١٨٤٢ (٣/١٤٧١) ورواه ابن ماجة في ك: الجهاد، ب ٤٢ ح: ٢٨٧١ (٢/٩٥٨) وأحمد في المسند (٢/٩٧).

(٢) مجموع الفتاوى ٣٥/٢٠.

(٣) رواه البخاري ك: الأحكام، ب: ٥١ بلفظ (أمير) بدلا من (خليفة) (فتح الباري ١٣/٢١١) ومسلم في ك: الإمارة، ب: الناس تبع لقريش، ح: ١٨٢١ (٣/١٤٥٢). وغيرهما.

المؤمنين وتسمع المسلمين له)[1] وذلك بشرط إقامة معالم الدين وإن قَصَّرُوا هم في أعمال أنفسهم أو ظلموا أو جاروا في الأموال ونحوها، أما إذا لم يقيموا الدين أو انحرفوا انحرافا يؤدي إلى الكفر فلا يجوز ذلك، بل لا ولاية لهم على المسلمين أصلا. بدليل قوله تعالى: (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)[2]، والله أعلـم.

*****

---

(١) بدائع السلك ١/٩٢.

(٢) سورة النساء آية ١٤١.

الفصل الثاني

وجوب الإمامه



الفصل الثاني

وجـوب الإمامـــة

اتفق السواد الأعظم من المسلمين على وجوب نصب الإمام[1]، ولم يشذ عن هذا الإجماع إلا النجدات من الخوارج[2]، والأصم[3]، والفوطي[4]

---

(١) انـظر على سبيل المثـال: الجـامـع لأحكـام القـرآن (١/٢٦٤)، وكشاف القناع (١٥٨/٦)، ومنتهى الإرادات لابن النجار (٢/٤٩٤)، وحاشية القليوبي على شرح المنهاج (١٧٣/٤)، ومغني المحتاج (٤/١٢٩) والدر المختار (١/١١٥) والمسامرة ص٢٥٤، والأحكام السلطانية للماوردي ص٥، ولأبي يعلى ص١٩ والفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٤/٨٧) ومراتب الإجماع له ص١٢٤ والسياسة الشرعية لابـن تيمـية ص١٦١ ومقـدمـة ابن خلدون ص١٩١ وبـدائـع السلك لابن الأزرق(١/٧١) وغيرها من كتب الفقه.

(٢) انـظر مقـالات الإسـلاميين ١/٢٠٥ ط. الثانية ١٣٨٩هـ. ن. مكتبة النهضة المصرية تحقيق:محمد محيي الدين عبدالحميد. وممن يذكر عنه عدم وجوب الامامة من الخوارج أيضا المحكِّمة، لكنهم تراجعوا عن ذلك، ويُنْسب هذا القول إلى الأباضية أيضا لكنهم ينفون ذلك. انظر بتوسع رسالة (الخوارج تاريخهم وآراؤهم الإعتقادية وموقف الإسلام منها) للطالب: غالب بن علي عواجي، إشراف د. عثمان عبدالمنعم عيش ص٣٦٢ لنيل الماجستير جامعة الملك عبدالعزيز بمكة ٩٨/١٣٩٩هـ.

(٣) أبوبكر عبدالرحمن بن كيسان الأصم من كبار المعتزلة من الطبقة السادسة (فرق وطبقات المعتزلة ص٦٥).

(٤) هو هشام بن عمر الفوطي شيباني من أهل البصرة من الطبقة السادسة (طبقات المعتزلة ص٦٩)، وإليه تنسب فرقة الهشامية من المعتزلة (الفرق بين الفرق ص١٥٩).

من المعتـزلة[1]. وفي هذا يقول الإمام ابن حزم: «اتفق جميع أهل السنة، وجميع المرجئة، وجميع الشيعة، وجميع الخوارج على وجوب الإمامة، وأن الأمة واجب عليها الإنقياد لإمام عادل، يقيم فيهم أحكام الله، ويسوسهم بأحكام الشريعة التي أتى بها رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ حاشا النجدات من الخوارج فإنهم قالوا: لا يلزم الناس فرض الإمامة، وإنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم» أ. هـ[2].

وقال القرطبي: «ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا بين الأئمة، إلا ما روي عن الأصم، حيث كان عن الشريعة أصم. وكذلك كل من قال بقوله واتبعه على رأيه ومذهبه[3].

والموجبون لها منهم من يرى وجوبها عن طريق الشرع، وهم أهل السنة والجماعة وأكثر المعتزلة[4]، ومنهم من يوجبها عقلا، والموجبون لها عقلا منهم من يوجبها على الله تعالى ـ تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ـ وهم الشيعة، ومنهم من يوجبها على الناس وهم المعتزلة البغداديون[5]، والجاحظ من معتزلة البصرة[6].

---

(١) أصول الدين للبغدادي ص ٢٧٢. ط. الثانية ١٤٠٠هـ. ن. دار الكتب العلمية بيروت.

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/٨٧.

(٣) الجامع لأحكام القرآن لأبي عبدالله محمد بن أحمد القرطبي ١/٢٦٤ ط. ثالثة ١٣٨٦هـ. ن. دار القلم.

(٤) المغني في أبواب التوحيد والعدل جـ. ٢٠ ص ٤١ ق١. وانظر العثمانية للجاحظ ص٢٦١.

(٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢/٣٠٨ ط. أولى ١٣٧٨هـ ن. دار إحياء الكتب العربية ـ عيسى الحلبي البابي وشركاه. ت: محمد أبو الفضل إبراهيم.

(٦) العثمانية للجاحظ ص٢٦١. ط. ١٣٧٤هـ. ن. دار الكتاب العربي، تحقيق عبدالسلام هارون.

الأدلـــة

قلنـا: إن أهـل السنة والجماعة يرون أن الإمامة واجبة، وأنه لا بد للمسلمـين من إمـام يقيم شعـائر الدين وينصف المظلومين من الظالمين، ويستدلون على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والقواعد الشرعية، وإليك الآن تفصيل ذلك:

أولا: الأدلة من القرآن الكريم:

(١) قول الله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم. . الآية)[١]، أورد الطبري عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه: (أن أولي الأمر هم الأمراء)[٢] ثم قال الطبري: (أولى الأقوال في ذلـك بالصواب قول من قال: هم الأمراء والولاة فيما كان لله طاعة وللمسلمين مصلحة)[٣] وقال ابن كثير: (الظاهر ـ والله أعلم أن الآية عامة في جميع أولي الأمر من الأمراء والعلماء)[٤] وهذا هو الراجح.

ووجه الإستدلال من هذه الآية: أن الله سبحانه أوجب على المسلمين طاعة أولي الأمر منهم وهم الأئمة، والأمر بالطاعة دليل على وجوب نصب ولي الأمـر، لأن الله تعالى لا يأمر بطاعة من لا وجود له، ولا يفرض طاعة من وجوده مندوب، فالأمر بطاعته يقتضي الأمر بإيجاده، فدل على أن إيجاد إمام للمسلمين واجب عليهم.

---

(١) سورة النساء آية ٥٩.

(٢) تفسير الطبري ٤٩٧/٧ تحقيق أحمد شاكر وقال عنه: إسناده صحيح.

(٣) نفس المرجع ٥٠٢/٧.

(٤) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٠٣/٢. ط. دار الشعب تحقيق د. محمد ابراهيم البنا ومحمد أحمد عاشور وعبدالعزيز غنيم.

(٢) ومن الأدلة أيضا قول الله تعالى مخاطبا الرسول - صلى الله عليه وسلم - (فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق. . الآية)[١]، وقوله تعالى: (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك)[٢].

فهذا الأمر من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بأن يحكم بين المسلمين بما أنزل الله - أي بشرعه -، وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم خطاب لأمته ما لم يرد دليل يخصصه به، وهنا لم يرد دليل على التخصيص، فيكون خطابا للمسلمين جميعا بإقامة الحكم بما أنزل الله إلى يوم القيامة، ولا يعني إقامة الحكم والسلطان إلا إقامة الإمامة، لأن ذلك من وظائفها ولا يمكن القيام به على الوجه الأكمل إلا عن طريقها، فتكون جميع الآيات الآمرة بالحكم بما أنزل الله دليلا على وجوب نصب إمام يتولى ذلك. . والله أعلم.

(٣) ومن الأدلة أيضا قول الله تبارك وتعالى: (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب، إن الله قوي عزيز)[٣].

فمهمة الرسل عليهم الصلاة والسلام ومن أتى بعدهم من أتباعهم أن يقيموا العدل بين الناس على وفق ما في الكتاب المنزل، وأن ينصروا ذلك بالقوة، وهذا لا يتأتى لأتباع الرسل إلا بتنصيب إمام يقيم فيهم العدل، وينظم جيوشهم المناصرة، ولهذا يقول شيخ الإسلام ابن تيميه رحمه الله (فالدين الحق لا بد فيه من الكتاب الهادي والسيف

---

(١) سورة المائدة آية ٨٣.

(٢) سورة المائدة آية ٤٩.

(٣) سورة الحديد آية ٢٥.

الناصر. فالكتاب يبين ما أمر الله به وما نهى عنه، والسيف ينصر ذلك ويؤيده) أ. هـ[1].

(٤) ومن الأدلـة القـرآنية أيضا جميع آيات الحدود والقصاص ونحوها من الأحكام التي يلزم القيام بها وجود الإمام.

وآيات وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحوها من الآيات.

فالواقع أن جميع الآيات القرآنية التي نزلت بتشريع حكم من الأحكام التي تتعلق بموضوع الإمامة وشؤونها جاءت على أساس أن قيام الإمامة الشرعية والقيادة العامة في المجتمع الشرعي شيء مفروغ من إثباته ولا نقاش في لزومه، ذلك لأن الأحكام المشار إليها من الأمور التي يتـوقف امتثـالهـا وتنفيذهـا على وجود الإمام لأنها من مسئولياته ووظائفه، فتشريع مثل هذه الأحكام يلزمه مسبقا المفروغية من تشريع حكم لزوم الإمامة وقيام الدولة الإسلامية في المجتمع المسلم، وهذا ينهينـا إلى أن لزوم الإمـامة وإقامة الدولة في المجتمع الإسلامي من بديهيات وضروريات الشريعة الإسلامية.

ثانيا: الأدلة من السنة:

أ ـ الأدلة من السنة القولية:

روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة فيها دلالة على وجوب نصب الإمام، ومن هذه الأدلة ما يلي:

---

(١) منهـاج السنـة النبـوية في نقض كلام الشيعة والقدرية لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٤٢/١)ن. دار الكتب العلمية بيروت، وبهـامشـه كتـاب بيان موافقـة صريح المعقول لصحيح المنقول للمؤلف نفسه.

(١) ما رواه عبدالله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية)[١] أي بيعة الإمام، وهذا واضح الدلالة على وجوب نصب الإمام لأنه إذا كانت البيعة واجبة في عنق المسلم، والبيعة لا تكون إلا لإمام، فنصب الإمام واجب.

(٢) ومنها ما رواه أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم) ومثله عن أبي هريرة، وعن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا أمّروا أحدهم)[٢] قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (فإذا كان قد أوجب في أقلّ الجماعات وأقصر الإجتماعات، أن يولى أحدهم، كان هذا تشبيها على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك) أ. هـ[٣].

---

(١) رواه مسلم ك: الامارة ب: وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء ح: ١٨٥١ (١٤٧٨/٣).

(٢) الحديث رواه أبوداود ك: الجهاد ب: ٨٧ (عون ٢٦٧/٧) وأحمد ١٧٧/٢ وأخرجه البزار من حديث عمر بن الخطاب بسند صحيح، وأخرجه أيضا بسند صحيح من حديث ابن عمر مرفوعا بلفظ (إذا كانوا ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم).وأخرجه بهذا اللفظ الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح، وهذه الأحاديث يشهد بعضها لبعض وقد سكت أبوداود والمنذري عن حديث أبي سعيد وأبي هريرة، وكلاهما رجالهما رجال الصحيح إلا علي بن بحر وهو ثقة قال في الخلاصة (وثقه ابن معين ولم يذكر فيه قادحا) انظر نيل الأوطار ٢٨٨/٨ والروض النضير للسياغي (التتمة) ٢٣/٥ وقد صححه ناصر الدين الألباني في إرواء الغليل ح: ٢٤٥٤ (١٠٦/٨) والاستاذ أحمد شاكر في تخريجه للمسند ح: ٦٦٤٧ (١٣٣/١٠).

(٣) الحسبة لشيخ الإسلام ابن تيمية ص١١ ط. أولى ١٩٧٦م ن. دار الشعب تحقيق صلاح عزام.

(٣) ومنها الحديث الذي رواه أبو أمامة الباهلي عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ أنه قال: (لينقضن عرى الإسلام عروة عروة، فكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها، وأولهن نقضا الحكم، وآخرهن الصلاة)[1]. قال الأستاذ عبدالكريم زيدان:(والمقصود بالحكم، الحكم على النهج الإسلامي، ويدخل فيه بالضرورة وجود الخليفة الذي يقوم بهذا الحكم، ونقضه يعني التخلي عنه وعدم الإلتزام به، وقد قرن بنقض الصلاة وهي واجبة، فدلّ على وجوبه)[2].

(٤) ومنها أيضا الحديث المشهور في السنن عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:ـ من حديث طويل ـ (إنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة)[3].

وقد تواتر عن الصحابة رضوان الله عليهم أنهم بايعوا أبا بكر رضى الله عنه بالخلافة بعد لحاق النبي صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى، ثم استخلف أبو بكر عمر رضي الله تعالى عنهما، ثم استخلف عمر أحد الستة الذين اختاروا عثمان رضي الله عنه، ثم بعد استشهاده

---

(١) رواه الامام أحمد (٥/٢٥١) وابن حبان في صحيحه ح: ٢٥٧ ص٨٧ والحاكم في المستدرك (٤/٩٢) عن أبي أمامة وصححه ناصر الدين الألباني (انظر صحيح الجامع الصغير ح: ٤٩٥١ (٥/١٥).

(٢) أصول الدعوة لعبدالكريم زيدان ص ١٩٥ ط. ثالثة ١٣٩٦ ن. مكتبة المنار الإسلامية.

(٣) رواه الترمذي في ك: العلم، ب: ١٦ ح: ٢٦٧٦ (٥/٤٤) وقال:حسن صحيح، وأبوداود في ك: السنة، ب: ٥(عون ١٢/٣٥٩) وابن ماجة في المقدمة ب: ٦. ح: ٤٢(١/١٥) وأحمد (٤/١٢٦) والدارمي في المقدمة، ب: ٦ قال أبو نعيم: هو حديث جيد من صحيح الشاميين (انظر جامع العلوم والحكم ص ٢٤٣).

بايعوا عليا بالخلافة، فهذه سنتهم رضي الله عنهم في الخلافة، وعدم التهاون في منصبها، فوجب الإقتداء بهم في ذلك بأمر النبي صلى الله عليه وسلم.

إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على وجوب طاعة الحكام فيما لا معصية فيه، وأحاديث البيعة، والأمر بالوفاء بها للأول فالأول، وحرمة الخروج على أئمة المسلمين، والحث على ضرب عنق من جاء ينازع الإمام الحق، والتي سترد إن شاء الله في ثنايا البحث. كل هذه الأحاديث تقتضي وجود الإمام المسلم، فدلّ ذلك على وجوب تنصيبه. والله أعلم.

ب - من السنة الفعليـة:

إن الرسول صلى الله عليه وسلم أقام أول حكومة إسلامية في المدينة، وصار صلى الله عليه وسلم أول إمام لتلك الحكومة، فبعد أن هيأ الله لهذا الدين من ينصره ورسوله بدأ صلى الله عليه وسلم في تشييد أركانها، فأصلح ما بين الأوس والخزرج من مشاكل وحروب طاحنة قديمة، ثم آخى بين الأنصار والمهاجرين، ونظم الجيوش المجاهدة لنشر هذا الدين والذود عن حماه، وقد أرسل الرسل والدعوات إلى ملوك الدول المجاورة يدعوهم إلى الإسلام، وعقد الإتفاقات والمعاهدات مع اليهود وغيرهم، وأبان أحكام الأسرى وما يتعلق بهم، وأحكام الحرب وأهل الذمة، وقام بتدبير بيت مال المسلمين وتوزيعه كما أمر الله عز وجل، وعيّن الأمراء والقضاة لتدبير شؤون المسلمين، وأقام الحدود الشرعية والعقوبات.. إلى غير ذلك من مظاهر الدولة ووظائف الإمامة. يقول الإمام الشاطبي رحمه الله: (ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى أتى ببيان جميع ما يحتاج إليه من أمر الدين والدنيا، وهذا لا مخالف عليه من أهل السنة)[1].

---

(١) الإعتصام للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي ١/ ٤٩. ط. بدون ن. المكتبة التجاري الكبرى - مصر.

ومن المعلوم أن قيام هذه الدولة وزعامته صلى الله عليه وسلم لها لم يكن هدفا له في حد ذاته، وإنما هو من مستلزمات هذا الدين الذي لا يتم إلا به، كيف وقد عرضت عليه قريش من أول وهلة الملك عليها من دون تعب ولا جهاد، وإنما بترك سبِّ آلهتهم، فرفض ذلك رفضا باتا[1]. وإنما كان هدفه الوحيد صلى الله عليه وسلم القيام بتبليغ هذه الرسالة وحملها إلى الناس، واتخاذ كافة الوسائل المؤدية إلى ذلك، ومن هذه الوسائل قيام الدولة الإسلامية، فهي واجبة لهذا الغرض، ولأنها من مستلزمات هذا الدين.

يقول الأستاذ عبدالقادر عودة رحمه الله: (فالرسول صلى الله عليه وسلم كوَّن من المسلمين وحدة سياسية، وألفً منهم جميعا دولة واحدة كان هو رئيسها وإمامها الأعظم وكان له وظيفتان:

الأولى: التبليغ عن الله.

والثانية: القيام على أمر الله وتوجيه سياسة الدولة في حدود الإسلام، وقد انتهى عهد التبليغ بوفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وانقطاع الوحي، وإذا لم يكن بالناس حاجة إلى التبليغ[2] بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم لوجود القرآن والسنة، فإنهم في أشد الحاجة إلى من يقوم على القرآن والسنة ويسوسهم في حدود الإسلام بعد أن كَوَّنَ الرسول صلى الله عليه وسلم منهم وحدة سياسية، واستنَّ لهم رئاسة الدولة وإمامة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، بل إن التأسِّي بالرسول صلى الله عليه وسلم واتباع سنته يقتضي من المسلمين جميعا أن يُكَوِّنوا من أنفسهم وحدة سياسية واحدة؛ وأن يقيموا لهم دولة واحدة تجمعهم، وأن يقيموا على رأسها من يخلف الرسول صلى الله عليه

---

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٩٣ ط. الثانية ١٣٧٥هـ ن. مصطفى البابي الحلبي مصر. تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبدالحفيظ شلبي.

(٢) أي تبليغ شرع جديد، أما تبليغ القرآن والسنة فهذا واجب على علماء الأمة اتفاقا.

وسلم في إقامة الدين وتوجيه سياسة الدولة توجيها إسلاميا خالصا) أ. هـ[1].

فالمقصود أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم في توليه زعامة الدولة الإسلامية الأولى دليل على وجوب الإمامة ــ على رأي بعض العلماء ــ، حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم ــ كان مبينا للأحكام الشرعية بقوله وفعله وإقراره، وفعله صلى الله عليه وسلم يقتضي الوجوب[2]ــ على رأيهم. إذا لم يكن مختصا به صلى الله عليه وسلم ولا جِبِلِّيا ولا مترددا بين الجبلي وغيره، ولا بيانا لمجمل كقطع يد السارق ونحوه لقوله تعالى: (فآمنوا بالله ورسوله النبي الأُمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون)[3]. ولقوله تعالى: (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا.. الآية)[4] ولقوله عز من قائل كريما: (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا.. الآية)[5] قال ابن النجار: (فلولا الوجوب لما رفع تزويجه الحرج عن المؤمنين في أزواج أدعيائهم)[6].

ثالثا: الإجماع:

ومن أهم الأدلة الدالة على وجوب الإمامة الإجماع على ذلك من قبل

---

(١) الإسلام وأوضاعنا السياسية للاستاذ عبدالقادر عوده ص١٢٧ ط. مؤسسة الرسالة بيروت.

(٢) على خلاف بين علماء الأُصول، فمنهم من قال بالوجوب، ومنهم من قال بالندب ومنهم من قال بالإباحة ومنهم من توقف. انظر تفصيل المسألة في شرح الكوكب المنير لابن النجار الحنبلي ١٨٩/٢ منشورات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحقيق د. محمد الزحيلي ود. نزيه حماد. والمستصفى للغزالي (٢١٤/٢) وإرشاد الفحول ص ٣٨. وأُصول الفقه لمحمد أبو النور زهير (١٠٧/٣) فما بعدها. وغيرهم.

(٣) سورة الأعراف آية ١٥٨.

(٤) سورة النور آية ٦٣.

(٥)) سورة الأحزاب آية ٣٧.

(٦) شرح الكوكب المنير ٢ / ١٩٠.

الأمة، وأول ذلك إجماع الصحابة رضوان الله عليهم على تعيين خليفة للنبي ﷺ بعد وفاته، بل حتى قبل دفنه وتجهيزه[1].

وقد ورد في ذلك عدة روايات منها ما رواه البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ مات، وأبوبكر بالسنح[2] قال إسماعيل-يعني بالعالية - فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ، قالت: وقال عمر: والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك، وليبعثنّه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم، فجاء أبوبكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبّله فقال: بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا، والذي نفسي بيده، لا يذيقنك الله الموتتين أبدا، ثم خرج فقال: أيها الحالف على رسلك، فلما تكلم أبوبكر جلس عمر، فحمد الله أبوبكر وأثنى عليه وقال: ألا من كان يعبد محمدا ﷺ فإن محمدا قد مات. ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت وقال: (إنك ميت وإنهم ميتون)[3] وقال: (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل، أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين[4]). قال: فنشج الناس يبكون، قال: واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة، فقالوا: منا أمير ومنكم أمير، فذهب إليهم أبوبكر وعمر وأبوعبيدة ابن الجراح، فذهب عمر يتكلم، فأسكته أبوبكر، وكان عمر يقول: (والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاما قد أعجبني خشيت ألا يبلغه أبوبكر) ثم تكلم أبوبكر، فتكلم أبلغ

---

(١) كانت وفاته عليه الصلاة والسلام يوم الإثنين بعد أن زاغت الشمس لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول وكان دفنه - كما يقول ابن هشام - من وسط الليل ليلة الاربعاء انظر سيرة ابن هشام ٤ / ٦٦٤ وانظر سبل السلام (٢ / ١١١) ن. دار الفكر.

(٢) السنح: قيل بتسكين النون وقيل بضمها: منازل بني الحارث من الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوي ميل (فتح الباري ٧ / ٢٩).

(٣) سورة الزمر آية ٣٠.

(٤) سورة آل عمران آية ١٤٤.

الناس، فقال في كلامه: نحن الأمراء وأنتم الوزراء، فقال حُباب بن المنذر: والله لا نفعل.منا أمير ومنكم أمير، فقال أبوبكر: لا ولكنا الأمراء وأنتم الوزراء، هم أوسط العرب دارا وأعربهم أنسابا، فبايِعوا عمر أو أبا عبيدة، فقال عمر: بل نبايعك أنت، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس)[1]. وبهذا يتبين أنه قد ثبت أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين بمجرد أن بلغهم نبأ وفاة النبي ﷺ بادروا إلى عقد اجتماع السقيفة الذي ضم كبار المهاجرين والأنصار، وتركوا أهم الأمور لديهم ذلك الوقت وهو تجهيز الرسول ﷺ وتشييعه[2]، وراحوا يتداولون ويتشاورون في أمر الخلافة، وهم وإن اختلفوا أول الأمر حول الشخص الذي ينبغي أن يبايع فإنهم أجمعوا على وجوب وجود إمام، ولم يقل أحد أبدا لا حاجة لنا إلى ذلك. وقد وافق بقية الصحابة الذين لم يكونوا حاضرين على ما أقره المجتمعون من قبل عندما جرت البيعة في المسجد في اليوم التالي. وفي هذا يقول القرطبي رحمه الله تعالى: (أجمعت الصحابة بعد اختلاف وقع بين

---

(١) رواه البخاري ك: مناقب الصحابة، ب: (٥) قول النبي ﷺ:لو كنت متخذا خليلا... (فتح الباري ١٩/٧).

(٢) في تقديمهم اختيار الخليفة ومبايعته قبل تجهيز النبي ﷺ دلالة على أن ذلك من أهم الواجبات، وإلا لما ساغ تقديمه على دفن الرسول ﷺ خصوصا وقد أمر بالإسراع في دفن الجنازة،كما في الحديث عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: (أسرعوا بالجنازة فإن تك صالحة فخير تقدمونها إليه، وإن يك سوى ذلك، فشرٌ تضعونه عن رقابكم) متفق عليه رواه البخاري واللفظ له ك: الجنائز. باب السرعة بالجنازة ٥١: ك: السرعة بالجنازة (فتح الباري (١٨٣/٣) ومسلم في ك: الجنائز، ب: الإسراع بالجنائز ح: ٩٤٤ (٦٥٢/٢) وهذا وإن كان الظاهر منه الإسراع في المشي ولكنه عام وقد روى أبوداود أن طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي ﷺ يعوده فقال: إني لا أُرَى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فآذنوني به وعجلوا، فإنه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله) (ك: الجنائز ب: تعجيل الجنازة وكراهية حبسها) لكنه ضعيف انظر عون المعبود (٨/ ٤٣٥-٤٣٦).

المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير. . .) قال: (فلو كان فرض الإمامة غير واجب لا في قريش ولا في غيرهم لما ساغت هذه المناظرة والمحاورة عليها ـ يقصد ما جرى بينهم من نقاش في مسألة التعيين ـ ولقال قائل (إنها ليست واجبة لا في قريش ولا في غيرهم فما لتنازعكم وجه، ولا فائدة في أمر ليس بواجب)[1].

ويقول الشهرستاني: (ولما قربت وفاة أبي بكر فقال: تشاوروا في هذا الأمر ثم وصف عمر بصفاته وعهد إليه واستقر الأمر عليه، وما دار في قلبه ولا في قلب أحد أنه يجوز خلو الأرض من إمام، ولما قربت وفاة عمر جعل الأمر شورى بين ستة، وكان الإتفاق على عثمان رضي الله عنه، وبعد ذلك الإتفاق على علي رضي الله عنه، فدل ذلك كله على أن الصحابة رضوان الله عليهم، وهم الصدر الأول كانوا على بكرة أبيهم متفقين على أنه لابد من إمام. . .) ثم يقول: (فذلك الإجماع على هذا الوجه دليل قاطع على وجوب الإمامة)[2].

ويقول الهيتمي: (اعلم أيضا أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعوا على أن نصب الإمام بعد انقراض زمن النبوة واجب، بل جعلوه أهم الواجبات حيث اشتغلوا به عن دفن رسول الله ﷺ)[3].

وقد نقل هذا الإجماع طائفة من العلماء، منهم الماوردي حيث قال:

---

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١/ ٢٦٤) ط. ثالثة ١٣٨٦ هـ ن. دار القلم.

(٢) نهاية الأقدام في علم الكلام للشهرستاني ص٤٨٠. ط. بدون. ن. مكتبة المثنى ببغداد.

(٣) الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لأحمد بن حجر الهيتمي ص٧ ط. ثانية ١٣٨٥هـ ن. مكتبة القاهرة، مصر.

(وعقدها ـ أي الإمامة ـ لمن يقوم بها واجب بالإجماع، وإن شّذ عنهم الأصم)[1]. ويقول النووي:(وأجمعوا على أنه يجب على المسلمين نصب خليفة..)[2] ويقول ابن خلدون: (نصب الإمام واجب، وقد عرف وجوبه في الشرع بإجماع الصحابة والتابعين، لأن أصحاب رسول الله ﷺ عند وفاته بادروا إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه، وتسليم النظر إليه في أمورهم، وكذا في كل عصر من الأعصار، واستقر ذلك إجماعا دالا على وجوب نصب الإمام) أ.هـ[3].

وقد سبق كلام ابن حزم في اتفاق الأمة على ذلك، ولم يخالف إلا من لا يعتدّ بمخالفتهم[4].

رابعا: القاعدة الشرعية (ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب)[5]

ومن الأدلة على وجوب الإمامة القاعدة الشرعية القائلة بأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وقد علم أن الله سبحانه وتعالى أمر بأمور ليس في مقدور آحاد الناس القيام بها، ومن هذه الأمور إقامة الحدود وتجهيز الجيوش المجاهدة لنشر الإسلام، وإعلاء كلمة الله، وجباية الزكاة وصرفها

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص٥.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠٥/١٢ ط. بدون ن. المطبعة المصرية ومكتبتها.

(٣) المقدمة ص ١٩١.

(٤) انظر ص ٤٦ من هذا الفصل.

(٥) هناك فرق بين «ما لا يتم الوجوب إلا به» وبين «ما لا يتم الواجب إلا به» فالأول واجب كالطهارة للصلاة، والثاني ليس بواجب كبلوغ النصاب للزكاة. انظر: مذكرة أصول الفقية للشنقيطي ص١٤.

في مصارفها المحددة، وسد الثغور وحفظ حوزة المسلمين، ونشر العدل ودفع الظلم، وقطع المنازعات الواقعة بين العباد . . إلى غير ذلك من الواجبات التي لا يستطيع أفراد الناس القيام بها، وإنما لابد من إيجاد سلطة وقوة لها حق الطاعة على الأفراد، تقوم بتنفيذ هذه الواجبات، وهذه السلطة هي الإمامة.

فبناء على ذلك يجب تعيين إمام يُخْضَع له ويطاع، ويكون له حق التصرف في تدبير الأمور حتى يتأتى له القيام بهذه الواجبات، وفي هذا يقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: (لابد للناس من إمارة بَرَّة كانت أو فاجرة، قالوا يا أمير المؤمنين هذه البرة قد عرفنا ها، فما بال الفاجرة؟ قال: يقام بها الحدود، وتأمن بها السبل ويجاهد بها العدو، ويقسم بها الفيء) (١).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (يجب أن يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين، بل لا قيام للدين إلا بها، فإن بني آدم لا تتم مصلحتهم إلا بالإجتماع لحاجة بعضهم إلى بعض) (٢) ويقول معللا ذلك؛ (لأن الله أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يتم ذلك إلا بقوة وإمارة، وكذلك سائر ما أوجبه من الجهاد والعدل وإقامة الحج والجمع والأعياد ونصر المظلوم، وإقامة الحدود لا تتم إلا بالقوة والإمارة) (٣).

ويقول ابن حزم (وقد علمنا بضرورة العقل وبديهته أن قيام الناس بما

---

(١) منهاج السنة ١/١٤٦ والسياسة الشرعية ص ٦٣. ط. رابعة ١٩٦٩م. ن. دار الكتاب العربي وعزاه صاحب كنز العمال إلى البيهقي في شعب الإيمان انظر الكنز (٧٥١/٥) ح ١٤٢٨٦.

(٢) السياسة الشرعية لابن تيمية ص١٦١.

(٣) نفس المرجع ص١٦٢.

أوجبه الله من الأحكام عليهم في الأموال، والجنايات، والدماء، والنكاح، والطلاق، وسائر الأحكام كلها، ومنع الظالم، وإنصاف المظلوم، وأخذ القصاص على تباعد أقطارهم وشواغلهم، واختلاف آرائهم، وامتناع من تحرى في كل ذلك ممتنع غير ممكن . .) إلى أن قال: (. . . وهذا الذي لابد منه ضرورة، وهذا مشاهد في البلاد التي لا رئيس لها، فإنه لا يقام هناك حكم حق، ولا حدّ حتى قد ذهب الدين في أكثرها، فلا تصح إقامة الدين إلا بالإسناد إلى واحد أو أكثر. . .)[1].

خامسا: دفع أضرار الفوضى:

كما أن من الأدلة على وجوب الإمامة دفع أضرار الفوضى، لأن في عدم اتخاذ إمام معين من الأضرار والفوضى ما لا يعلمه إلا الله، ودفع الضرر وحماية الضروريات الخمس ـ الدين، والنفس، والعرض، والمال، والعقل ـ واجب شرعا، ومن مقاصد الشريعة حفظها. وهذا لا يتم إلا بإقامة إمام للمسلمين، فدل على وجوبه، قال الإمام أحمد رحمه الله في رواية محمد بن عوف بن سفيان الحمصي[2]: (الفتنة إذا لم يكن إمام يقوم بأمر الناس) [3].

---

(١) الفصل في الملل والنحل ٤/ ٨٧.

(٢) أبوجعفر محمد بن عوف بن سفيان الطائيّ الحمصي قال عنه الخلال: إنه حافظ إمام زمانه معروف بالتقدم في العلم والمعرفة على أصحابه سمع من أبي المغيرة وأهل الشام والعراق، وكان أحمد بن حنبل يعرف له ذلك ويسأله عن الرجال من أهل بلده، توفي في سنة (٢٧٢هـ) عن شذرات الذهب ٢/١٦٣، وطبقات الحنابلة ١/٣١٠.

(٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ١٩ والمسند من مسائل الإمام أحمد للخلال مخطوط ورقة ١ وطبقات الحنابلة ١/ ٣١١ بلفظ (بأمر المسلمين).

ويقول ابن المبارك رحمه الله :

إن الجماعة حبل الله فاعتصموا بعروته الوثقى لمن دانا
كم يدفع الله بالسلطان مظلمة في ديننا رحمة منه ودنيانا
لولا الخليفة لم تأمن لنا سبل وكان أضعفنا نهبا لأقوانا[1]

ويقول أبوحامد الغزالي رحمه الله : (إن الدنيا والأمن على الأنفس والأموال لا ينتظم إلا بسلطان مطاع ، فتشهد له مشاهدة أوقات الفتن بموت السلاطين والأئمة ، وإن ذلك لو دام ولم يتدارك بنصب سلطان آخر مطاع دام الهرج وعمّ السيف وشمل القحط وهلكت المواشي وتعطلت الصناعات ، وكان كل من غلب سلب ، ولم يتفرغ أحد للعبادة والعلم إن بقي حيا ، والأكثرون يهلكون تحت ظلال السيوف ، ولهذا قيل:الدين والسلطان توأمان ، ولهذا قيل الدين أُسٌّ والسلطان حارس، ومالا أُسَّ له فمهدوم . ومالا حارس له فضائع[2]، وعلى الجملة لا يتمارى العاقل في أن الخلق على اختلاف طبقاتهم ، وما هم عليه من تشتت الأهواء ، وتباين الآراء لو خُلُّوا وشأنهم ، ولو لم يكن لهم رأي مطاع يجمع شتاتهم لهلكوا من عند آخرهم ، وهذا داء لا علاج له إلا بسلطان قاهر مطاع يجمع شتات الآراء ، فبان أن السلطان ضروري في نظام الدين ونظام الدنيا ، ونظام الدنيا ضروري في نظام الدين ، ونظام الدين ضروري في الفوز بسعادة الآخرة ، وهو مقصود الأنبياء قطعا ، فكان وجوب الإمام من ضروريات الشرع الذي لا سبيل إلى تركه فاعلم ذلك[3] أ . هـ .

---

(١) انظر الحلية لأبي نعيم ٨/١٦٤ . ط . ١٣٩٤هـ . ن . مطبعة السعادة القاهرة وانظر بدائع السلك ١/١٠٨ .

(٢) ينسب هذا القول إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه . انظر الآداب الشرعية لابن مفلح الحنبلي (١/٢٠٠) ط . ١٩٧٢م ن . دار العلم للجميع .

(٣) الإقتصاد في الإعتقاد للغزالي ص١٩٩ ط . ١٣٩٣هـ . ن . مكتبة الجندي بمصر .

قلت: وخير دليل على ذلك: الواقع المرير الذي تعيشه الأمة الإسلامية اليوم، ففيه دلالة قاطعة على أنه لن تقوم للإسلام قائمة إلا بالرجوع إلى الله،ثم السعي إلى إقامة الخلافة الإسلامية التي ما فتىء أعداء الإسلام ينخرون في جنباتها حتى قوضوها، وصار لهم ما أرادوا، فبعد أن أبعدت الخلافة الإسلامية، ونُحي الإسلام عن قيادة الأمة، عُطلت الحدود، وانتهكت الأعراض والحرمات، وعطلت راية الجهاد، وقسمت بلاد المسلمين إلى دويلات متناحرة يضرب بعضها رقاب بعض. وسلبت خيرات المسلمين من أراضيهم، وتكالبت عليهم الأمم الكافرة من كل حدب وصوب (وما الذل الذي يخيم على المسلمين فيجعلهم يعيشون على هامش العالم، وفي ذيل الأمم ومؤخرة التأريخ، إلا قعود المسلمين عن العمل لإقامة الخلافة وعدم مبادرتهم إلى نصب خليفة لهم التزاما بالحكم الشرعي الذي أصبح معلوما من الدين بالضرورة كالصلاة والصوم والحج، فالقعود عن العمل لإستئناف الحياة الإسلامية معصية من أكبر المعاصي، لذلك كان نصب خليفة لهذه الأمة فرضا لازما لتطبيق الأحكام على المسلمين، وحمل الدعوة الإسلامية إلى جميع أنحاء العالم)[1]. لذلك فلا خلاص لهذه الأمة مما هي فيه اليوم من الذل والهوان إلا بالإنابة إلى الله، ثم إقامة حكم الله على هذه الأرض وفق ما ارتضى لها ربها عز وجل.

سادسا: الإمامة من الأمور التي تقتضيها الفطرة وعادات الناس:

ومن الأدلة أيضا أن النزوع إلى تنصيب رئيس للجماعة أمر فطري، جبل الله الخلق عليه، حيث إن الإنسان مدني بالطبع - كما يقال - فهو لا يستطيع أن يعيش بمفرده وحيدا مستقلا عن أخيه الإنسان الآخر، بل لا بد أن يعيش مع الناس حتى تستقيم أمور حياته، وتتحقق مصالحه، ونتيجة

---

(١) قواعد نظام الحكم في الإسلام د. محمود عبدالمجيد الخالدي ص٢٤٨ ط. أولى. ١٤٠٠هـ ن. دار البحوث العلمية.

لمخالطة الناس الآخرين قد تتعارض مصالحهم مع مصالحه، ويحدث الإحتكاك بينه وبينهم ويحصل التنازع، فلابد من أمير يختصم إليه الناس، ويرتضونه ليحكم في منازعاتهم وخصوماتهم، ومن هنا كان تنصيب الإمام أمرا ضروريا للمحافظة على حقوق الناس، وضمان استقرار الحياة، وفي هذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (كل بني آدم لا تتم مصلحتهم لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا بالإجتماع والتناصر، فالتعاون والتناصر على جلب منافعهم، والتناصر لدفع مضارهم، ولهذا يقال: الإنسان مدني بالطبع، فإذا جمعوا فلابد لهم من أمور يفعلونها يجتلبون بها المصلحة، وأمور يجتنبونها لما فيها من المفسدة، ويكونون مطيعين للآمر بتلك المقاصد، وللناهي عن تلك المفاسد، فجميع بني آدم لابد لهم من طاعة آمر وناه، فمن لم يكن من أهل الكتب الإلٰهية، ولا من أهل دين، فإنهم يطيعون ملوكهم فيما يرون أنه يعود بمصالح دنياهم. مصيبين تارة ومخطئين أُخرى)[1] ا. هـ.

والسلطة المسيرة للمجتمع هذه هي إحدى الأركان المكونة لأي مجتمع كان[2]، فلا يمكن أن يقوم أي مجتمع ما لم تكتمل أركانه.

وقديما قال الشاعر صلاءة بن عمر بن مالك الأفوه الأودي[3]:

---

(١) الحسبة لشيخ الإسلام ابن تيمية ص٨.

(٢) فالمجتمع مكون من أفراد وصلات اجتماعية يحددهاالعرف وقوانين مرسومة وأنظمة متبعة وسلطة تسير أمور المجتمع، وفوق هذا كله وأهم من هذا كله شعور بالإنتماء إلى هيئة واحدة وجماعة واحدة وعقيدة يشترك جميع الأفراد في احترامها والحفاظ عليها. المجتمع الاسلامي لمحمد أمين المصري ص٧ ط. أولى ١٤٠٠هـ. ن: دار الأرقم.

(٣) انظر ديوان الأفوه الأودي ضمن مجموعة: الطرائف الأدبية ص١٠ للميمني ن. دار الكتب العلمية ط. بدون.

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم
ولا سراة إذا جهالهم سادوا

وقال قبل هذا البيت:

والبيت لا يبتنى إلا له عمد ... ولا عماد إذا لم ترس أوتاد
فإن تجمع أوتاد وأعمدة ... يوما، فقد بلغوا الأمر الذي كادوا

والنزوع إلى اتباع قائد معين ليس مما فطر الله عليه بني الإنسان فحسب، بل يشاركهم في ذلك بعض الحيوانات وحتى الحشرات، فأنت ترى الإبل تكون عادة تابعة لقائدها «الجمل الفحل» تتبعه حيث سار، ولذلك لا يهتم راعي الإبل إلا بتوجيه هذا القائد، ومن ثم تتبعه البقية، أما الحشرات فلا أدل من بروز تلك الفطرة منها عند النحل الذي يتخذ له (ملكا)[1] من سلالة معينة يقوم بحمايته وتوفير ما يحتاجه، ويتبعه حيث كان. فما بالك بالإنسان الذي منحه الله العقل، وجعله يدرك الخطأ من الصواب، ويعرف ما ينفعه مما يضره.

مناقشة الآراء المخالفة

مما سبق يتبين أن أهل السنة والجماعة ويوافقهم أكثر المعتزلة يذهبون إلى وجوب الإمامة شرعا ـ على خلاف في الأدلة التي استنبطوا منها هذا الحكم الشرعي ـ وتبين لنا أنها ثابتة وواجبة بالكتاب والسنة والإجماع والقواعد الشرعية كما سبق. ولم يشذ عن هذا إلا شرذمة قليلة من المعتزلة والشيعة ـ لا يعتد بمخالفتهم ـ وهم على آراء مختلفة كما سيأتي:

---

(١) انظر شفاء العليل لابن القيم ص١٤٥ (ط. ثانية ن. دار التراث تاريخ: بدون.). حيث سماها «ملكاً» لا «ملكة» كما هو الشائع.

أولا: فمنهم من أوجبها عقلا لا شرعا وهم فريقان:

أحدهما: أوجبها على الناس: وينسب هذا القول إلى معتزلة بغداد[1] والجاحظ[2] من معتزلة البصرة[3]، ومن أقوى أدلتهم على ذلك هو: (أن أصل دفع المضرة واجب بحكم العقل قطعا، فكذلك المضرة المظنونة يجب دفعها عقلا، وذلك لأن الجزئيات المظنونة المندرجة تحت أصل قطعي الحكم، يجب ادراجها في ذلك الحكم قطعا)[4].

وللرد على هؤلاء نقول: كون هذا الدليل عقلي لا شرعي غير مسلَّم، وقد استدل أهل السنة بهذا الدليل على وجوب الإمامة شرعاً، لأن وجوب دفع الضرر ثابت بالشرع. فقد قال عز وجل (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة.. الآية)[5] وقال ﷺ: (لا ضرر ولا ضرار)[6].

---

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢/٣٠٨.
وانظر الروض النضير للسياغي - التتمة للعباس بن أحمد الحسني (٥/١٨).

(٢) هو عمرو بن بحر الجاحظ وكنيته أبو عثمان - من كبار المعتزلة وإليه تنسب الجاحظية من فرقهم، وهو من الطبقة السابعة توفي سنة ٢٥٥ في أيام المهتدي (انظر فرق وطبقات المعتزلة ص٧٣).

(٣) شرح المواقف للجرجاني ٨/٣٤٨ ط. ١٣٢٥هـ ن. مطبعة السعادة مصر.

(٤) العثمانية للجاحظ ص٢٦١

(٥) سورة البقرة آية ١٢٥.

(٦) رواه ابن ماجة عن عبادة بن الصامت ك: الأحكام ب: ١٧ ح: ٢٣٤٠ (٢/٧٨٤) والدارقطني، ورواه مالك في الموطأ مرسلا عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ فأسقط ابا سعيد قال النووي في أربعينه: حديث حسن وقال: له طرق يقوي بعضها بعضا (انظر جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي ص٢٨٦) والحديث رواه عبدالله بن الامام أحمد في المسند ٥/٣٢٧ فهو من زوائد المسند) وصححه ناصر الدين الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم (٢٥٠) (١/٩٩).

كما أن العقل لا يستقل بتحليل شيء ولاتحريمه، فهذا من أخص خصائص الشرع.يقول القاضي أبو يعلى رحمه الله: (إن العقل لا يُعلم به فرض شيء ولا إباحته، ولا تحليل شيء ولا تحريمه)[1] قلت: ولو كان كذلك لما كان هناك حاجة إلى إرسال الرسل وإنزال الوحي.

كما أن مما ينبغي التنبيه عليه أنه لا تعارض بين الشرع الصحيح والعقل السليم، فكل ما أثبته الشرع فالعقل السليم يوافقه، وكل ما نفاه الشرع فالعقل السليم ينفيه' فلا يتصور التعارض بينهما، وإذا وقع التعارض فإما أن النقل للشرع غير صحيح، وإما أن العقل مريض، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (إن الحجة العقلية الصحيحة لا تناقض الحجة الشرعية الصحيحة، بل يمتنع تعارض الحجج الصحيحة سواء كانت عقلية أو سمعية أو سمعية وعقلية)[2]. ويقول العلاَّمة ابن القيم رحمه الله: «إن ما عُلم بصريح العقل الذي لا يختلف فيه العقلاء لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة، ومن تأمل ذلك فيما تنازع العقلاء فيه من المسائل الكبار وجد ما خالف النصوص الصريحة الصحيحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها، فتأمل ذلك في مسائل التوحيد، والصفات، ومسائل القدر، والنبوات والمعاد، تجد ما يدل عليه صريح العقل لم يخالفه سمع قط، بل السمع الذي يخالفه إما أن يكون حديثا موضوعا أولا تكون دلالته مخالفة لما دل عليه العقل، ونحن نعلم قطعا أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول، وإن أخبروا بمجازات العقول، فلا يخبرون بما يحيله العقل)[3] ا. هـ.

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص١٩.

(٢) رسالة في العقل والروح لشيخ الاسلام ابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل المنيرية المجلد الأول حـ٢ ص٢٧.

(٣) مختصر المصواعق المرسلة لابن القيم ١/ ١٤١. ط. بدون. ن. مكتبة الرياض الحديثة.

• فالمقصود أنا لا نسلم بتعارض النقل الصحيح مع العقل السليم وإذا كان هناك تعارض فإننا نراجع النص، فإذا ثبتت صحته قدمناه على ما يتصور أنه معقول[1].

ب - والفريق الثاني: قالوا بوجوب الإمامة عقلا على الله سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا: وهؤلاء هم الرافضة[2] من إمامية واسماعيلية، واستدلوا على ما ذهبوا إليه بما يلي: قالوا: (الإمامة لطف، واللطف واجب على الله تعالى)[3] ومرادهم باللطف الواجب: (هو ما يقرب العبد إلى طاعة الله تعالى ويبعده عن معصيته بغير إلجاء ولا إكراه ولا إجبار)[4].

---

(١) وهذا خلاف ما عليه المتكلمون من المعتزلة والأشاعرة، فهم في هذه الناحية يقدمون العقل على الشرع ويؤولون النصوص الصريحة حتى توافق عقولهم المريضة، وقد أدى بهم هذا إلى مزالق خطيرة من التأويل والتعطيل والتحريف وهذا ناشىء عن فساد في تصورهم للإسلام: فالمسلم يجب ألا يضع أمام عينيه رأيا أو نظاما يلوي رقاب النصوص الشرعية حتى يسوقها إليه ولكنه يستوحي النصوص الشرعية حكمها في هذه الآراء والنظم ثم يأخذ به، وهذا الإعوجاج في التفكير والغبش في التصور الذي وقع فيه أولئك وقع فيه اليوم أرباب النظر العقلي المعاصرون الذين يحاولون إخضاع الشريعة لمتطلبات العصر المتجددة في زعمهم.

(٢) انظر كشف المراد شرح تجريد الإعتقاد (نصير الدين الطوسي والشرح للحسين بن يوسف المطهر الحلي ص٣٨٨ وانظر عقائد الامامية الاثني عشرية لإبراهيم الموسوي ص٧٣. ط. ثانية.وشرح السعد على العقائد النسفية ص١٨٣ ن. شركة الصحافة العثمانية ١٣٢٦هـ.

(٣) كشف المراد ص٣٨٨.

(٤) عقائد الإمامية ص ٣٨ وانظر الفرق الإسلامية للغرابي ص١٧٣. ط. ثانية ن: مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح. مصر.

وللرد عليهم نقول: إن دعواهم الإيجاب على الله تعالى مأخوذة عن المعتزلة في وجوب فعل الأصلح على الله تعالى. وهذا من قلة معرفتهم بالله، وسوء أدبهم معه سبحانه وتعالى (وما قدروا الله حق قدره، إن الله لقوي عزيز)[1] فالعبيد المخلوقون ليس لهم حق الإيجاب على الله تعالى،لأنه تعالى (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون)[2] ولأنه عز وجل (يفعل ما يشاء)[3] و(يحكم ما يريد)[4] لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه.

ومن أراد الله هدايته فبفضله ومَنِّه وكرمه، ومن أراد غوايته فبعد له وحكمته (يضل من يشاء ويهدي من يشاء)[5]. ولله أن يوجب ويحرم على نفسه كيف شاء متى شاء كما قال تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه)[6] أي أوجبها وقضاها بطريق التفضل والإحسان على ذاته المقدسة[7].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (لما قضى الله الخلق كتب في كتابه، وهو يكتب على نفسه، وهو وَضْعٌ[8] عنده على

---

(١) سورة الحج آية ٧٤.

(٢) سورة الأنبياء آية ٢٣.

(٣) سورة إبراهيم آية ٢٧.

(٤) سورة المائدة آية ١.

(٥) سورة المدثر آية ٣١.

(٦) سورة الأنعام آية ١٢.

(٧) محاسن التأويل لجمال الدين القاسمي ٦/ ٤٧٠. ط. الثانية ١٣٩٨هـ ن. دار الفكر بيروت.

(٨) بفتح فسكون أي موضوع وورد في بعض الروايات بلفظ (موضوع) (فتح الباري ١٣/ ٣٨٥).

العرش: (إن رحمتي تغلب غضبي)[1] وقال ﷺ في الحديث القدسي: قال الله تعالى: (يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرما، فلا تظالموا... الحديث)[2].

أما دعوى أن الإمامة عندهم لطف يقرب العبد إلى الله، وهم يقولون بإمامة المهدي المنتظر الذي ينتظرونه منذ أكثر من ألف سنة فممنوع. وذلك لأن: (اللطف الذي ذكرتموه لا يحصل إلا بإمام قاهر قادر ظاهر، غير مختف عن الناس، يخشاه أفراد الأمة فيرجون ثوابه ويخشون عقابه، يدعوهم إلى الطاعات ويزجرهم عن المعاصي، فيقيم بينهم القصاص والحدود ويعمل على الإنتصاف من الظالم للمظلوم، وأنتم لا توجبون هذا اللطف على الله كما في زماننا هذا. فإن الإمام الذي تؤمنون به مختف غير ظاهر، وغائب غير حاضر، لا يتأتى منه قهر الناس حتى يخشوا عقابه ويرجوا ثوابه، ولا يتأتى منه دعوتهم إلى الطاعات، وزجرهم عن المعاصي، والواقع الذي تقولون بوجوبه وهو الإمام المعصوم المختفي ليس لطفا، لأنه لا يتصور منه تقريب الناس إلى الصلاح وإبعادهم عن الفساد مع اختفائه بعيدا عنهم، والمختفي والمعدوم ـ سواء...)[3].

والواقع أن جميع الأحكام الشرعية التي فرضها الله على عباده هي لطف منه سبحانه على هذا المعنى، فكيف تجب عليه الإمامة دون غيرها من الأحكام؟

---

(١) متفق عليه رواه البخاري ـ واللفظ له ـ في ك: التوحيد ب: ويحذركم الله نفسه (فتح الباري ١٣/٣٨٤) ومسلم في ك: التوبة، ب (٢) سعة رحمة الله ح: ٢٧٥١ (٤/٢١٠٨).

(٢) رواه مسلم في ك: البر، ب: تحريم الظلم ح: ٢٥٧٧ (٤/١٩٩٤).

(٣) شرح المواقف للجرجاني ٨/٣٤٨ وانظر منهاج السنة ١/٢٠.

ثانيا: ومنهم من قال بعدم وجوبها:

وهم كما سبق النجدات من الخوارج، والأصم، والفوطي من المعتزلة. فالأصم كما قال عنه البغدادي يقول: (إذا تناصحت الأمة استغنت عن الإمام)[1] والفوطي يقول: (بسقوط الإمامة عند الفتنة)[2] ويعلق البغدادي على هذا القول فيقول: (إنما أرادالطعن في إمامة علي، لأنها عقدت في حال الفتنة وبعد مقتل إمام قبله)[3].

ثالثا: وهناك صنف آخر لم ينازعوا في حاجة الناس إلى قيادة، ولكنهم أنكروا أن الإسلام جاء بالأمر بإقامة الخلافة، وأن هناك ما يسمى بالحكومة الإسلامية أمرنا الله بإقامتها، وأن الاسلام دين ودولة، بل هو دين فقط. يضيء لنا الطريق إلى الله وليس قوة سياسية تتحكم في الناس. ومن هؤلاء علي عبدالرازق في كتابه (الإسلام وأصول الحكم)[4] حيث ذهب إلى أن الاسلام دين دعوة فقط، ولا دخل له في الدولة، وسياسة أمر الدنيا، وأن محمدا ﷺ ما كان إلا رسولا لدعوة دينية خالصة للدين، لا تشوبها نزعة ملك ولا دعوة لدولة)[5] ويقول (والحق أن

---

(١) أصول الدين للبغدادي ص٢٧٢.

(٢) نفس المرجع ص٢٧٢ وانظر مقالات الإسلاميين للأشعري ٢/١٣٣.

(٣) الفرق بين الفرق ص١٦٣.

(٤) إن صحت نسبة الكتاب إليه، وإلا فهناك من يقول إنه كتبه أحد المستشرقين الانجليز وتبناه عبدالرازق، وقد توصّل الاستاذ ضياء الدين الريس إلى أن مؤلف الكتاب أحد اثنين إما (مرجليوث) اليهودي الذي كان أستاذا للعربية في بريطانيا وتدل كتاباته عن الاسلام على أنه كان صهيونيا معاديا للاسلام والمسلمين، أو أنه (توماس أرنولد) المستشرق المعروف، وقد ذهب علي عبدالرازق إلى بريطانيا وبقي فيها عامين(انظر الاسلام والخلافة ص١٧٥) وغيرها.

(٥) الاسلام وأصول الحكم علي عبدالرازق ص١٣٦ ط. ١٩٧٨م ن: دار مكتبة الحياة بيروت تعليق د. ممدوح حقي.

الدين الاسلامي بريء من تلك الخلافة . . . والخلافة ليست في شيء من الخطط الدينية)[1].

وقد ظهر هذا الكتاب بعد إلغاء مصطفى كمال الخلافة والناس يكادون يجمعون على تسفيه صنيعه، وظهر حين كان كثير من المسلمين ـ ومن بينهم الملك فؤاد ـ يطمعون في الخلافة ويسعون إليها[2]، وظهر حين كان الأزهر ـ والمدعي تأليفه أحد علمائه المتخرجين منه ـ يبدي نشاطا واضحا في الدعوة إلى المؤتمر الإسلامي أو مؤتمر الخلافة[3].

وقد ترجم هذا الكتاب إلى اللغة الانجليزية، واعتبر أحد المراجع الأساسية لعلم الإجتماع الإسلامي في دراسة الجامعات الأمريكية على الخصوص للإسلام وتعاليمه[4].

لكن علي عبدالرازق المؤلف لهذا الكتاب حوكم عليه من قبل الجامع الأزهر، فمثل للمحاكمة أمام هيئة كبار العلماء، وصدر في حقه الحكم التالي: (حكمنا نحن شيخ الجامع الأزهر ـ وكان إذ ذاك الشيخ محمد أبوالفضل ـ بإجماع أربعة وعشرين عالما معنا من هيئة كبار العلماء بإخراج الشيخ علي عبدالرازق أحد علماء الجامع الأزهر

---

(١) نفس المرجع ص٢١٠.

(٢) مبادىء نظام الحكم في الاسلام عبدالحميد متولي ط. ثانية ١٩٧٤م ن: منشأة المعارف بالإسكندرية.

(٣) انظر الإتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر د. محمد محمد حسين (٢/ ٨٦) ط. ثالثة ١٣٩٢هـ ن. دار النهضة العربية.

(٤) انظرهامش ص ٢٣٢ من الفكر الاسلامي وصلته بالاستعمار الغربي د. محمد البهي ط. ثامنة ١٣٩٥هـ ن. مكتبة وهبة.

والقاضي الشرعي بمحكمة المنصورة الإبتدائية الشرعية، ومؤلف كتاب (الإسلام وأصول الحكم) من زمرة العلماء) صدر هذا الحكم بدار الإدارة العامة للمعاهد الدينية في يوم الاربعاء ٢٢ المحرم ١٣٤٤هـ (١٢ أغسطس ١٩٢٥م)[١].

وقد سبقه إلى هذا الصنيع في ثوب خادع كتاب الخلافة وسلطة الأمة)[٢] وإن كان يهدف في ظاهر أمره إلى ما أقدم عليه مصطفى كمال من الفصل بين الخلافة والحكومة[٣].

ثم تابعه في دعوته تلك عبدالحميد متولي حيث يقول: (فالواقع أن الخلافة ذات صبغة دنيوية أكثر منها دينية، ومما يدل على ذلك أننا لا نجد في القرآن أو السنة كما قدمنا نصا صريحا يشير إلى شيء من أحكامها، بل ولا عن وجوبها أو عدم وجوبها)[٤].

---

(١) انظر كتاب حكم هيئة كبار العلماء في كتاب الاسلام وأصول الحكم ص ٣٢ ط. ثانية ١٣٤٤هـ ن: المطبعة السلفية.

(٢) نقله إلى العربية عبدالغني سني (نزيل القاهرة والسكرتير العام بولاية بيروت ومتصرف اللاذقية سابقا) حسب ماهو مدون على غلاف الكتاب، والكتاب مجهول المؤلف، لكن يقول د. محمد محمد حسين (المعروف أن لجنة من الترك قد وضعته بإشارة الكماليين - مصطفى كمال أتاتورك وأتباعه وأن حكومتهم هي التي أشرفت على تأليفه وأعانت على نشره) (الاتجاهات الوطنية ٦٨/٢) وهذا واضح حيث أشار إليه المترجم في التمهيد بقوله: (وهؤلاء الأفاضل بعد أن قتلوا المسألة بحثا وتدقيقا جمعوا الأحكام الشرعية أخذا من الكتب الفقهية والوثائق والمستندات أخذا من الكتاب والسنة والقياس والإجماع ونشرت حكومة المجلس تلك المجموعة بعنوان (الخلافة وسلطة الأمة) انظر التمهيد ص١-٣ من الكتاب.

(٣) انظر ص ١-٣ من كتاب الخلافة وسلطة الأمة ط. ١٣٤٢هـ ن. مطبعة الهلال.

(٤) مبادىء نظام الحكم في الاسلام عبدالحميد متولي ص١٥٧.

ثم جاء بعد ذلك الاستاذ خالد محمد خالد مقتف آثارهم في كتابه (من هنا نبدأ) ولكنه تراجع عن مقاله ذلك، وألف كتابا ناسخا لما سبق وهو كتابه (الدولة في الإسلام). والرجوع إلى الحق خير من التمادي في الباطل.

هذا وللرد على دعوى القائلين بعدم وجوب الخلافة مطلقا، والقائلين بأنه لم يرد في الإسلام أمر بإقامة الإمامة نقول: هذا الفصل جميعه رَدٌّ عليهم، وهم لا يعتدُّ بمخالتهم، ولا يؤبه لقولهم، لأنهم قد كابروا بدعواهم، وأنكروا ما لا ينكر، ولم يحكِّموا الشرع فيما ذهبوا إليه، ولو فعلوا ذلك متلبسين بتقوى الله ساعين لمرضاته لأدركوا أن نصب الخليفة واجب على الأمة شرعا بالكتاب والسنة والإجماع والقواعد الشرعية كما مر[1].

المكلف بإقامة هذا الواجب

بعد هذا كله يتضح جليا ثبوت وجوب الإمامة، ولكن لسائل أن يسأل ما نوعية هذا الوجوب؟ ومن المكلف بإقامته؟ هل هو فرض عين واجب على كل مسلم ومسلمة أو فرض كفاية؟ وعلى هذه التساؤلات يجيب علماء السنة

---

(١) هذا وقد تصدى للرد على علي عبدالرازق وكتابه كثير من علماء المسلمين وألف في ذلك كتبا ولعل من أبرزها:
١ - كتاب (نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم) للشيخ محمد الخضر حسين شيخ الجامع الأزهر السابق.
٢ - كتاب (الإسلام والخلافة في العصر الحديث - نقد كتاب الاسلام وأصول الحكم) للدكتور ضياء الدين الريس.
٣ - كتاب (نقد علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم) محمد الطاهر عاشور وغيرهم من العلماء.

وفقهاؤها، فيقول القاضي أبو يعلى: (وهي فرض على الكفاية، مخاطب بها طائفتـان من الناس، أحدهما: أهل الإجتهاد حتى يختاروا، والثانية: من يوجد فيه شرائط الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة)[1].

ويقول الماوردي الشافعي رحمه الله: (فإذا ثبت وجوبها ففرضها على الكفاية كالجهاد وطلب العلم، فإذا قام بها من هو من أهلها سقط (ففرضها على الكفاية)[2] وإن لم يقم بها أحد خرج من الناس فريقان: أحدهما أهل الإختيار حتى يختاروا إماما للأمة، والثاني أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة، وليس على من عدا هذين الفريقين من الأمة في تأخير الإمامة حرج ولا مأثم[3]، وإذا تميز هذان الفريقان من الأمة في فرض الإمامة، وجب أن يعتبر كل فريق منهما بالشروط المعتبرة فيه)[4].

ويقول النووي: (تولي الإمامة فرض كفاية، فإن لم يكن من يصلح إلا واحدا تعين عليه، ولزمه طلبها إن لم يبتدؤه)[5] هذا إذا كان الدافع له الحرص على مصلحة المسلمين، وإلا فإن من شروط الإمام إلا يطلبها لنفسه كما سيأتي في الشروط.

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص١٩. وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص٤١٠. ط. رابعة.

(٢) كذا، ولعلها زائدة.

(٣) ذهب بعض العلماء إلى تحديد الفترة التي تمهل فيها الأمة بثلاثة أيام وذلك لعمل الخلفاء الأربعة، ولقول عمر رضى الله عنه: (فإذا متُّ فتشاوروا ثلاثة أيام. ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم)، تاريخ الطبري ٢٩٣/٣، وانظر زيادة تفصيل في قواعد نظام الحكم في الإسلام للخالدي ص٢٥٤.

(٤) الأحكام السلطانية للماوردي ص٥، ٦.

(٥) روضة الطالبين للنووي ٤٣/١٠.

والحق أنه لا شك أن وجوبها على الطائفتين آكد من غيرهما، ولكن إذا لم تقوما بهذا الواجب فإن الإثم يلحق الجميع، وهذا هو المفهوم من كونها فرض كفاية، أي إذا قام بها بعضهم سقطت عن الباقين، ولكن إذا لم يقم بها أحد أثم الجميع، كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد والعلم وغير ذلك.

واليوم وقد تقاعست هاتان الطائفتان عن القيام بهذا الواجب، أو حيل بينهم وبين ما يشتهون، فتعين على كل مسلم - كل بحسب استطاعته - العمل لإقامة الخلافة الإسلامية العامة، التي تجمع شمل المسلمين تحت راية التوحيد الصادقة، وترد لهذا الدين هيمنته وقيادته، وترد للمسلمين كيانهم ومكانتهم التي فقدوها بسبب تقصيرهم في القيام بهذا الواجب العظيم، والله المستعان.





الفصل الثالث

مقاصد الإمامه



مقاصد الإمامة:

الإمامة والحكم في الإسلام وسيلة لا غاية، وسيلة إلى مقاصد معينة يستطيع الإمام بما له من صلاحيات خاصة أن يحقق ويبلغ ما يعجزعن بلوغه آحاد المسلمين.

وجماع هذه المقاصد هو إقامة أمر الله عز وجل في الأرض على الوجه الذي شرع، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الأمر بكل معروف ونشر الخير والرفع من قدره، والنهي عن كل منكر والقضاء على كل فساد والحطُّ من شأنه وأهله، وهذا هو الهدف والمقصد الأساسي للإمامة في الإسلام، وقد أوضح الله عز وجل هذا الهدف في كتابه الكريم حيث قال: «الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور»[1].

فهذا هو الجامع لمقاصد الإمامة جميعا كما قال ابن تيمية رحمه الله: «وجميع الولايات الإسلامية إنما مقصودها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»[2] ا. هـ. وقال: «المقصود والواجب بالولايات إصلاح دين الخلق الذي متى فاتهم خسروا خسرانا مبينا ولم ينفعهم ما نعموا به في الدنيا، وإصلاح ما لا يقوم الدين إلا به من أمر دنياهم»[3].

---

(١) سورة الحج آية ٤١.

(٢) الحسبة لشيخ الاسلام ابن تيمية ص١٤.

(٣) مجموع الفتاوى ٢٨/ ٢٦٢.

وهـذه المقـاصـد والأهداف ـ كما هو واضح من تعريف أهل السنة السابق ـ للإمامة تتمثل في مقصدين كبيرين هما إقامة الدين وسياسة الدنيا به:

المقصد الأول: إقامة الدين:

والمراد به الدين الحق، وهو الإسلام، وهو المقصد الأول والأهم كما قال ابن الهمام «والمقصد الأول إقامة الدين أي جعله قائم الشعار على الوجه المأمور به من إخلاص الطاعات وإحياء السنن وإماتة البدع ليتوفر العباد على طاعة المولى سبحانه»[1].

وتتمثل إقامة الدين في أمرين:

أولا: حفظه:

من المعلوم أن الله عز وجل قد تكفل بحفظ القرآن الكريم كما قال تعالى: «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون»[2]. ولم يكِلْ حفظه إلينا. كما وكل إلى الأمم السابقة حفظ كتبها فأصابها التحريف والتبديل، كما قال جل شأنه «إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء... الآية)[3].

---

(١) المسـامرة للكمال بن أبي شريف في شرح المسايرة للكمال بن الهمام في علم الكلام ص١٥٣ ط. ثانية ١٣٤٧هـ ن. مطبعة السعادة بمصر.

(٢) سورة الحجر آية ٩.

(٣) سورة المائدة آية ٤٤.

وهيأ الله عز وجل للسنة النبوية جهابذة العلماء والنقاد الذين حفظوها في صدورهم ودوّنوها في الكتب مروية بأسانيدها، وميّزوا بين الصحيح والضعيف والموضوع منها، وهذا من حفظ الله سبحانه لهذا الدين، وبحفظ القرآن والسنة يبقى الدين محفوظا عزيزا منيعا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وهذا من فضل الله علينا ومَنّه.

وإنما المراد هنا بحراسة الدين وحفظه هو حراسة العقيدة الإسلامية في صدور المؤمنين بها، وحفظ تصور المؤمنين لهذا الدين صافيا سالما من الغبش، وإبقاء حقائقه ومعانيه كما أنزله الله عز وجل، وكما بلّغها رسول الله ﷺ، وسار عليها صحابته الكرام، ونقلوها إلى الناس من بعده، وتطبيقها في الواقع المحسوس، وحكم الناس بها، لا أن تبقى في بطون الكتب للتبرك بها واتخاذها زينة في المجالس والمكاتب.

لذلك يكون حفظ الدين بهذا المعنى متمثلا في:

١ - نشره والدعوة إليه بالقلم واللسان والسنان:

فمن أهم المقاصد نشر هذا الدين والدعوة إليه في داخل الأمة الإسلامية، وفي المجتمعات الأخرى التي لا تدين به، وتبيين حقائق هذا الدين ناصعة نقية.

والدعوة إلى الله هي أشرف المقامات وأعلاها، لأنها وظيفة الرسل عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم، وقد قام بها نبينا محمد ﷺ خير قيام من حين بعثه الله عز وجل حتى تولاه، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والرسول ﷺ قام بهذه الدعوة فإنه أمر الخلق بكل ما أمر الله به، ونهاهم عن كل ما

نهى الله عنه، أمر بكل معروف ونهى عن كل منكر»[1]. وذلك امتثالا لأمر الله عز وجل حيث قال: «وادع إلى ربك، ولا تكونن من المشركين»[2]. وقال: «قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني . . . الآية»[3].

وهذا الواجب واجب على مجموع الأمة كما قال ابن تيمية: «وهو الذي يسميه العلماء فرض كفاية، إذا قام به طائفة منهم سقط عن الباقين، فالأمة كلها مخاطبة بفعل ذلك، ولكن إذا قام به طائفة سقط عن الباقين»[4].

وحيث إن الإمام هو النائب عن مجموع الأمة، فإن هذا الواجب يكون في حقه آكد وعليه فرض عين، لأن له القدرة والسلطان أكثر من غيره من أفراد المسلمين. فعلى الدولة ـ ممثلة في شخصه ـ أن تقوم بتنفيذ هذا الهدف الجليل في داخل البلاد وخارجها.

والدعوة إلى الإسلام تكون بطريقين: باللسان والسنان أو بتعبير أبي المعالي الجويني: «فللدعاء إلى الدين الحق مسلكان: أحدهما الحجة وإيضاح المحجة. والثاني: الاقتهار بغرار السيوف، وإيراد الجاحدين الجاهرين مناهل الحتوف[5]). وذلك لأن الإسلام لم يأت لقوم دون قوم، أو لمجتمع دون مجتمع، أو لزمن دون آخر، بل جاء خاتما ناسخا لما قبله من الشرائع ومخاطبا به كل أفراد البشر، من حين بعثة محمد ﷺ إلى أن تنتهي الدنيا.

---

(١) مجموع الفيتاوى ١٥/١٦١.
(٢) سورة القصص آية ٨٧.
(٣) سورة يوسف آية ١٠٨.
(٤) مجموع الفتاوى ١٥/١٦٥.
(٥) غياث الأمم في التياث الظلم لأبي المعالي الجويني ص١٤٤.

فعلى الدولة الإسلامية أن تعمل بشتى الوسائل على نشر شريعة الإسلام وتبليغها لمن لم تصل إليه. فإذا لم يستجب المجتمع الذي أبلغ بها فتعرض عليه الجزية - إن كانوا من أهلها - فيكونون في ذمة المسلمين عليهم الحماية لهم، وتبيين حقائق الدين لهم، حتى يدخل من يدخل في الإسلام منهم عن طواعية ورغبة وقناعة، لأنه لا إكراه في الدين. فإذا رفض المجتمع هذين الأمرين فلا سبيل إلا الحرب، فعلى الدولة مقاتلتهم حتى لا تكون فتنة، ويكون الدين كله لله، كما قال عز وجل «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة، ويكون الدين لله»[١].

قال السبكي: «فمن وظائف السلطان تجنيد الجنود، وإقامة فرض الجهاد لإعلاء كلمة الله تعالى، فإن الله تعالى لم يولِّه على المسلمين ليكون رئيسا آكلا شاربا مستريحا، بل لينصر الدين، ويعلي الكلمة، فمن حقه ألا يدع الكفار يكفرون أنعم الله ولا يؤمنون بالله ولا رسوله»[٢].

وإلى تحقيق هذا المقصد سلك إمام المسلمين الأول ﷺ هذا المسلك، فبعد أن شرفه الله بالرسالة، وأمره بالتبليغ، ومكنه الله في الأرض، أخذ يرسل الرسل[٣] إلى المدائن يدعونهم إلى الدخول في دين الله، ويبينون لهم طريق الحق، ويقرؤونهم القرآن، وأخذ يراسل الملوك والزعماء ويكاتبهم[٤]،

---

(١) سورة البقرة آية ١٩١.

(٢) معيد النعم ومبيد النقم للسبكي ص١٦.

(٣) انظر فتح الباري ١٣/ ٢٤١.

(٤) انظر كتاب النبي ﷺ إلى كسرى في صحيح البخاري ك: العلم، ب: ٧ (فتح الباري ١/ ١٥٤) وكتابه إلى قيصر في البخاري أيضا ك: الجهاد، ب: ٩٩ (فتح الباري ٦/ ١٠٧) وكتابه إلى بعض رؤساء اليمن في سنن أبي داود ك: الخراج والامارة ب: ٢٧ (عون ٨/ ٢٦٨) وكتابه إلى أهل هجر في طبقات ابن سعد حـ١ ق١ ص٢١

يدعوهم إلى الإسلام، فإن أبوا فالجزية، عن يد وهم صاغرون، فإن أبوا فالحرب، وبالفعل قاتل المشركين من الفرس والروم وغيرهم، وسيَّر الجيوش لنشر هذا الدين حتى توفاه الله عز وجل.

وعلى سنته سار خلفاؤه الراشدون رضي الله عنهم من بعده حتى لم يمض قرن من الزمان إلا وقد عمَّ الإسلام أرجاء المعمورة، ودخل الناس في دين الله أفواجا، وحُقَّ لهارون الرشيد رحمه الله أن يخاطب السحابة: (أمطري حيث شئت فسيأتيني خراجك).

والجهاد لنشر الدين وإن كان من فروض الكفايات[1] على آحاد

وإلى المقوقس في الطبقات أيضا حـ١ ق٢ ص١٦، وإلى اكيدر دومه في مسند أحمد ١٣٣/٣ وإلى ملوك بصرى في الطبقات ح٢ ق١ ص٩٢ وإلى بني بكر بن وائل في مسند أحمد ٦٨/٥ وغيرهم.

(١) ذهب بعض العلماء إلى أن الجهاد فرض عين على الأفراد، وحكى هذا عن سعيد بن المسيب استدلالا بقوله تعالى: «انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله . . . الآية» سورة التوبة آية ٤١) ثم قال (ألا تنفروا يعذبكم عذابا أليما) وبقوله تعالى: (كتب عليكم القتال وهو كره لكم. . . الآية) (سورة البقرة ٢١٦) وبقوله ﷺ: (من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق) (رواه مسلم في ك: الإمارة ب: ذم من مات ولم يغزح: ١٩١٠ (١٥١٧/٣) ورواه أبوداود في ك: الجهاد ب: ١٨ (عون ١٨١/٧) والنسائي ك: الجهاد ب: ٢(٨/٦) وأحمد في المسند ٣٧٤/٢ والدارمي وغيرهم.

لكن جمهور العلماء على أنه من فروض الكفاية لقوله تعالى: (وما كان المؤمنون لينفروا كافة. . . الآية) (سورة التوبة آية ١٢٢) لكنه يتعين في بعض المواضع على تفصيل في كتب الفقه (انظر على سبيل المثال المغني والشرح الكبير ٣٦٤/١٠) وقال ابن القيم: (التحقيق أن جنس الجهاد فرض عين إما بالقلب وإما باللسان وإما بالمال وإما باليد، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع (زاد المعاد ٦٦/٢).

المسلمين إلا أنه في حق الإمام من فروض الأعيان كالدعوة، كما قال إمام الحرمين رحمه الله: «وأما الجهاد فموكول إلى الإمام، ثم يتعين عليه إدامة النظر فيه ـ على ما قد سبق ذكره ـ فيصير أمر الجهاد بمثابة فرائض الأعيان، والسبب فيه: أنه تَطَوَّق أمور المسلمين، وصار مع اتحاد شخصه كأنه المسلمون بأجمعهم، فمن حيث اتناط[1] جر الجنود وعقد الألوية والبنود بالإمام، وهو نائب عن كافة أهل الإسلام، صار قيامه بها على أقصى الإمكان به كصلواته التي يقيمها...»[2].

وقد حدد بعض الفقهاء المدة الزمنية التي يسقط الوجوب فيها، فقالوا: إن أقل ما يفعل مرة في كل عام ولا يسقط الفرض إلا بذلك، واستدلوا على ذلك: «بأن الجزية تجب على أهل الذمة في كل عام، وهي بدل من النصرة، فكذلك مبدلها وهو الجهاد، فيجب في كل عام مرة إلا من عذر»[3]. وتفصيل المسألة في كتب الفقه.

٢ ـ دفع الشبه والبدع والأباطيل ومحاربتها:

ومن مقاصد الإمامة أيضا العمل بشتى الوسائل على أن يكون الدين مصونا عن كل ما يسيء إليه سواء في هذا ما يتعلق بالعقيدة الإسلامية أو غيرها، وقد أشار الفقهاء إلى هذا المعنى، فقال أبو يعلى: «إن على الإمام

---

(١) كذا، ولعلها من باب (نوط) تقول: نيط به الشيء: وصل به [لسان العرب مادة نوط (٧/ ٤٢٠)] فيكون المعنى أن جر الجيوش منوط به أي معلق وموصول به لأنه المسؤول الأول عنها.

(٢) غياث الأمم ص ١٥٦.

(٣) المغني والشرح الكبير ١٠/ ٣٦٨. ن. المكتبة السلفية بالمدينة ومكتبة المؤيد بالطائف وانظر شرح منتهى الإرادات ٢/ ٩٢، ن: دار الفكر.

حفظ الدين على الأصول التي أجمع عليها سلف الأمة، فإن زاغ ذو شبهة عنه بَيَّنَ له الحجة، وأوضح له الصواب، وأخذه بما يلزمه من الحقوق والحدود، ليكون الدين محروسا من خلل، والأمة ممنوعة من الزلل»[1].

فعلى الدولة الإسلامية محاربة البدع ودحض الشبه والمفتريات والأباطيل التي يروجها أعداء الإسلام، وعليها محاربة الأفكار الهدامة بشتى الوسائل، وتبيين ما فيها من أباطيل، حتى يبقى الناس في سلامة وأمن في دينهم وأفكارهم، وإن من أخطر الأمور أن يتبنى الولاة هذه البدع والأفكار، وفي ذلك من فساد الدين ما فيه. يقول الفضيل رضي الله عنه: «من أعان صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام»[2]. ويقول ابن الأزرق: «ركون المبتدع إلى الولاة من أعظم ما يخل بهذا الحفظ - أي حفظ الدين - لأمرين:

أحدهما: لما فيه من الإخافة لمن أبى من الإجابة له سجنا وضربا وقتلا . . .

الثاني: ما ينشأ عن ذلك من كثرة المجيبين للدعوة، لأنّ سوق أكثر النفوس لما يراد منها بوازع السلطان أمكن مما هو بمجرد الباعث الديني . . .

وعند ذلك فيجب على ولاة الأمر إبعاد هذا الصنف المشؤوم وإسلامهم لإجراء أحكام السنة عليهم مخافة الفتنة بهم أولا، وإدخال الضرر بهم على الدين ثانيا.»[3]

ووسائل دفاع ذلك كثيرة، منها التعليم لهم، وإقامة الحجة عليهم، كما فعل علي رضى الله عنه مع الخوارج حينما بعث عبدالله بن عباس رضى الله عنهما لمناظرتهم فرجع منهم خلق كثير[4]. ومنها تعزير المتعنت منهم وتغريبه وهجره، كما فعل عمر رضى الله عنه بصَبِيغ الذي أخذ يسأل عن متشابه

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٧ ونحوه عند الماوردي ص١١ .

(٢) تلبيس ابليس لابن الجوزي ص١٤ . ط. الثانية ١٣٦٨هـ ن. دار الكتب العلمية.

(٣) بدائع السلك ٢ / ١٣١ .

(٤) القصة رواها عبدالرزاق في المصنف (١٠/١٥٧) ومن طريقه أخرجها البيهقي في السنن الكبرى (٨/١٧٩) وأبو نعيم في الحلية (١/٣١٨) ورواها الإمام أحمد في المسند (١/٣٤٢، ٥/٦٧) تحقيق أحمد شاكر. والحاكم في المستدرك (٢/١٥٠-١٥٢) والطبراني =

القرآن فضربه عمر وقال: احملوه على قتب ثم أخرجوه حتى تقدموا به بلاده، ثم ليقم خطيبا، ثم ليقل إن صبيغا طلب العلم فأخطأه)[1]. ومنها القتل، كما قاتل علي رضي الله عنه الخوارج.

والواقع أن الوسيلة تختلف باختلاف البدعة والداعي إليها والظروف المحيطة بأصحابها.

فالمقصود أن صيانة الأفكار من غبش البدع والأفكار الهدامة من مقاصد الإمامة، ومن مسئوليات الإمام نشر الدين وتوعية المجتمع وتثقيفهم بأمور دينهم حتى يكونوا في حصن منيع من الأفكار الهدامة، وعليه ألا يدع لها مجالا للوصول إلى أفكارهم وأن يحاربها بكل وسيلة تجدي.

٣ ـ حماية البيضة وتحصين الثغور[2]

من مقاصد الإمامة أيضا توفير الأمن للمسلمين في المجال الثقافي وهو ما تحدثنا عنه في النقطة السابقة، أو المجال العسكري سواء كان داخليا أو خارجيا حتى يكون الناس في أمن وسلام على دينهم وأرواحهم وعقولهم وأعراضهم وأموالهم، قال الماوردي في تعداده لمسئوليات الإمام: (الثالث: حماية البيضة والذب عن الحريم لتتصرف الناس في المعايش وينتشروا في

= كما في مجمع الزوائد وابن عبدالبر في جامع بيان العلم وفضله (١٠٣/٢) وغيرهم.

(١) رواه الآجري في الشريعة مسندا ص٧٣. ط. أولى ١٣٦٩هـ تحقيق محمد حامد الفقي، ن. مطبعة السنة المحمدية. والدارمي في سننه (٥١/١) وعبدالرزاق في المصنف (٤٢٦/١١) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٦٣٥/٣) وجمع طرقها الحافظ ابن حجر في الإصابة (١٦٨/٥-١٦٩) وصححها.

(٢) البيضة: أصل القوم ومجتمعهم، وبيضة القوم: ساحتهم (لسان العرب مادة (بيض) (١٢٦/٧)).

والثغور: جمع ثغر وهو ما يلي دار الحرب، والثغر: موطن المخافة من فروج البلدان [نفس المرجع مادة ثغر) (١٠٣/٤)].

الأسفار آمنين من تغرير بنفس أو مال)[1] وقال إمام الحرمين: (وأما اعتناء الإمـام بسد الثغور فهو من أهم الأمور وذلك بأن يحصن أساس الحصون والقلاع، ويستظهر لها بذخائر الأطعمة ومستنقعات المياه، واحتفار الخنادق والعتاد وآلات القصد والدفع ويرتب على كل ثغر من الرجال ما يليق به) [2].

وقد ورد الحث على المرابطة في سبيل الله والأمر بها في كتاب الله حيث قال تعـالى (يا أيهـا الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)[3] قال ابن كثير: (قيل: المراد بالمرابطة هنا مرابطة الغزو في نحور العـدو، وحفظ ثغـور الإسـلام وصيانتهـا عن دخـول الأعداء حوزة بلاد المسلمين وقد وردت الأخبار بالترغيب في ذلك. . .)[4]

وورد في سنة رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة في ذلك منها:

١ : ما رواه البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»[5].

٢ : ومنها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ قال: (رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الـذي كان يعمله، وأُجْري عليه رزقه،

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص١٦ وبنحوه عند أبي يعلى ص٢٧.

(٢) غياث الأمم ص١٥٦.

(٣) آخر سورة آل عمران.

(٤) تفسير القرآن العظيم ٢/١٧١.

(٥) صحيح البخاري ك: الجهاد، ب: ٧٣ (فتح الباري ٦/٨٥) وبنحوه عند النسائي ك: الجهاد ب: ٣٩ وابن ماجة ك: الجهاد ب: ٧ وأحمد ١/٦٢ وغيرهم. . .

وأمن من الفتان)[1].

٣ : ومنها ما رواه أحمد بسنده عن النبي ﷺ قال: (من رابط في شيء من سواحل المسلمين ثلاثة أيام أجزأت عنه رباط سنة)[2].

ثانيا: تنفيذه:

وذلك يكون بالأمور التالية:

١ ـ إقامة الشرائع والحدود وتنفيذ الأحكام:

من لوازم حراسة الدين أيضا تنفيذ أحكامه من جباية الزكاة وتقسيم الفيء وتنظيم الجيوش المجاهدة وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر وإقامة الحدود التي شرعها الله عز وجل، وأمر بتنفيذها، وحيث إن إقامتها من اختصاصات الولاة أو من ينيبونه عنهم من القضاة الشرعيين ونحوهم، حيث لا يستطيع آحاد الناس إقامتها وإلا كانت هناك الفتن والإحن، لذلك فهي من مقاصد الإمامة المختصة بها، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:(وإقامة الحدود واجبة على ولاة الأمور، وذلك يحصل بالعقوبة على ترك الواجبات وفعل المحرمات)[3].

والعقـوبات الشرعية نوعان: عقوبة مقَدّرة وهي الحدود، كحد السرقة وجلد المفـتري، وعقوبة غير مقدرة وهي التعزير، وهذه راجعة إلى اجتهاد

---

(١) صحيح مسلم ك: الامارة، ب: فضل الرباط في سبيل الله، ح: ١٩١٣ (١٥٢٠/٣).

(٢) قال صاحب الفتح الرباني: أورده الهيثمي وقال: رواه أحمد والطبراني من رواية إسماعيل بن عياش عن المدنيين وبقية رجاله ثقات (الفتح الرباني ١٤/ ١٠). فالحديث ضعيف لأن إسماعيل المذكور روايته صحيحة عن الشاميين فقط.

(٣) الحسبة ص٥٥.

الحاكم، أو من ينيبه من القضاة الشرعيين، وتختلف صفاتها ومقاديرها بحسب كبر الذنب وصغره، وبحسب حال المذنب.

وهذه الحدود لم تشرع إلا للتطبيق، فيجب إقامتها على الشريف والوضيع، والقوي والضعيف، لا يحل تعطيلها لا بشفاعة ولا بهدية ولا بغيرها، كما قال ﷺ: (أقيموا حدود الله في القريب والبعيد، ولا تأخذكم في الله لومة لائم)[1] وقال عليه أفضل الصلاة والسلام: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله، فقد ضادَّ الله في أمره»[2] وقال ﷺ: (حدّ يعمل به في الأرض خير من أن يمطروا أربعين صباحا)[3] قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله معلقا على هذا الحديث: (وهذا لأن المعاصي سبب لنقص الرزق والخوف من العدو، كما يدل عليه الكتاب والسنة، فإذا أقيمت الحدود ظهرت طاعة الله ونقصت معصية الله تعالى، فحصل الرزق والنصر)[4].

---

(١) رواه ابن ماجة في ك: الحدود، ب: ٣، ح: ٢٥٤٠ (٢/٨٤٩) قال في الزوائد: «هذا إسناد صحيح على شرط ابن حبان، فقد ذكر جميع رواته في ثقاته».

(٢) رواه أبوداود في ك: الأقضية، ب: ١٤ (عون ١٠/٥) ورواه الامام أحمد في مسنده (٢/٧٠) وصححه أحمد شاكر-انظر تخريجه للمسند (٧/٢٠٤) ح: ٥٣٨٥، كما صححه الألباني-انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ح: ٤٣٨.

(٣) رواه النسائي في ك: حد السارق. ب: الترغيب في إقامة الحد (٨/٧٦) وابن ماجة في ك: الحدود. ب: ٣. ح: ٢٥٣٨ (٢/٨٤٨)، ورواه أحمد في مسنده (٢/٣٦٢) وصححه الحسيني عبد المجيد هاشم في تكملته لتخريج المسند ح: ٨٧٢٣ (١٦/٣٠١). والحديث حسّنه المنذري في الترغيب (٣٣،١٥) وقال ابن حجر في مختصر الترغيب والترهيب: رواه الطبراني في الكبير والأوسط. وسند الكبير حسن ص ٢٠٦. كما حسّنه العراقي في تخريجه للإحياء ٢/١٥٥. وحسّنه الألباني. انظر سلسلة الأحاديث الصحيح ح: ٢٣١.

(٤) السياسة الشرعية ص٦٨.

وإن من أعظم المنكرات في هذا الشأن أن يترك الوالي إنكار المنكر أو إقامة الحدّ بمال يأخذه، كما قال ابن تيمية: (وولي الأمر إذا ترك إنكار المنكرات وإقامة الحدود عليها بمال يأخذه كان بمنزلة مقدم الحرامية الذي يقاسم المحاربين على الأخيذة، وبمنزلة القواد الذي يأخذ ما يأخذه ليجمع بين اثنين على فاحشة، وكان حاله شبيها بحال عجوز السوء امرأة لوط)[1].

٢ ـ حمل الناس عليه بالترغيب والترهيب:

ومن مقاصد الإمامة في تنفيذ الدين حمل الناس على الوقوف عند حدود الله، والطاعة لأوامره وترغيبهم في ذلك، ومعاقبة المخالفين بالعقوبات الشرعية كما سبق. لأن بعض الناس لا يصلح إلا بالقوة، كما أن بعضهم لا يصلحه إلا اللين والسماحة.كما قال الشوكاني رحمه الله: «فإن من الناس من يصلح بالهوان، ويفسد بالإكرام كما هو معلوم لكل من يعرف أحوال الناس واختلاف طبقاتهم»[2]. فمثل هؤلاء يجب أطرهم على الحق أطرا.كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: (إن بني إسرائيل لما وقع فيهم النقص، كان الرجل يرى أخاه على الذنب فينهاه عنه، فإذا كان من الغد، لم يمنعه ما رأى منه أن يكون أكيله وشريبه وخليطه، فضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ونزل فيهم القرآن فقال: (لُعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم. . .)حتى بلغ (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليهم ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون)[3]ـ فقال وكان رسول الله ﷺ متكئا فجلس

---

(١) السياسة الشرعية ص٧٣.

(٢) من كتابه (قطر الولي على حديث الولي) أو (ولاية الله والطريق إليها) تقديم وتحقيق د. إبراهيم هلال ص٢٥٩. ط. ١٣٩٧هـ. ن. دار الكتب الحديثة. مصر.

(٣) سورة المائدة آية ٨٠، ٨١.

ـ وقال (لا . حتى تأخذوا على يد الظالم فتأطروه[1] على الحق أطرا)[2].

ولكن هذا الأسلوب لا يمكن استعماله إلا بعد إزالة عوامل الإفساد والمنكرات من المجتمع ، وهو من وسائل حفظ الدين وتنفيذه ، ومن مقاصد الإمامة ، فلا يمكن الإدعاء بحفظ الدين وجبر الناس عليه مع ترك المفاسد والمنكرات بلا إزالة ولا إبعاد مع توفر القدرة على ذلك . كما أنه ينبغي تيسير طرق الخير أمام العامة ، والترغيب فيه بكل ممكن .

كما أن من وسائل حفظ هذا الدين ومن تنفيذه بالإضافة إلى ما سبق المقصد التالي[3]:

---

(١) الأطر: عطف الشيء تقبض على أحد طرفيه فتعوجه (لسان العرب مادة (أطر) ٤/٢٤) والمعنى: تعطفونه على الحق وتجبرونه عليه.

(٢) رواه ابن ماجة في ك : الفتن ، ب : الأمر بالمعروف . . . ح : (٤٠٠٦) (٢/١٣٢٨) واللفظ له .
ورواه الترمذي في تفسير سورة المائدة ح : (٣٠٤٧) (٥/٢٥٢) وقال : حسن غريب .
ورواه أبوداود في ك : الملاحم . ب : ١٧ (عون ١١/٤٨٨) وقال المنذري : ذكر أن بعضهم رواه عن أبي عبيدة عن النبي ﷺ مرسلا . . . وقد تقدم أن أباعبيدة بن عبدالله بن مسعود لم يسمع من أبيه فهو منقطع (عون المعبود ١١/٤٨٨) .
ورواه الامام أحمد في المسند ١/٣٩١ وقال عنه أحمد شاكر: ضعيف لانقطاعه ح: ٣٧١٧ من المسند (٥/٢٦٨) تحقيق أحمد شاكر.

(٣) أفردت هذا المقصد مستقلا عن سابقه وإن كان داخلا في تنفيذ هذا الدين ، بل هو التنفيذ الفعلي له ، ولا شك أيضا أنه من أهم وسائل حفظ هذا الدين ، أفردته مقصدا مستقلا لأهميته ، نظرا لإبعاده عن التطبيق في العصر الحاضر واستبداله بالقوانين الوضعية والأنظمة الجاهلية المستمدة من أهواء البشر وميولاتهم الشخصية .
وللرد على القائلين بأن الدين ما هو إلا شعائر تعبدية تقام في المسجد ، وأخلاق وأذكار تردد في المناسبات لا دخل له في الحياة العامة للناس .

ثانيا: سياسة الدنيا به: أو الحكم في شؤون هذه الحياة بما أنزل الله

المقصد الثاني من مقاصد الإمامة هو سياسة الدنيا بالدين، أو الحكم في هذه الحياة بما أنزل الله عز وجل، وقد تكلمنا فيما سبق في «حراسة الدين» عن إقامة الحدود والعقوبات، وهي لا شك من الحكم بما أنزل الله، ولكنها ليست وحدها المراد بـ «الحكم بما أنزل الله» بل المراد به: إدارة وتدبير جميع شؤون الحياة وفقا لقواعد الشريعة ومبادئها وأحكامها المنصوص عليها أو المستنبطة منها وفقا لقواعد الإجتهاد السليم، فالحدود جزء من الحكم بما أنزل الله، وليس قاصرا عليها كما يتصور أكثر الناس.

وقد بين الله عز وجل في كتابه الكريم القاعدة الأساسية في التصور الإسلامي للحكم فقال: «إن الحكم إلا لله» في أكثر من آية[1]، فهو سبحانه الحاكم المهيمن، وكل ما في الوجود تحت هيمنته وتدبيره، فالحاكمية المطلقة له وحده عز وجل دون غيره. فيجب على كل مسلم أن يعي هذه القاعدة ويفهمها جيدا ويطبقها على أكمل وجه لأنها مضمون الإسلام ومقتضى كلمة «لا إله إلا الله» فلا إيمان بدون الإيمان بها. وما الأئمة والحكام إلا هيئات تنفيذية لتنفيذ أحكام الله في عباده. وسياستهم بشريعته التي لا يصلح حال البشر إلا بها.

عموم الرسالة المحمدية

ومما يجب الإيمان به أيضا عموم الرسالة المحمدية وشمولها لكل متطلبات الحياة، وأنها الشريعة الخاتمة والصالحة للبشرية جمعاء حتى قيام الساعة، حيث قال عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي

---

(١) في ثلاث آيات، الأولى في سورة الانعام آية ٥٧ والثانية والثالثة في سورة يوسف آية ٤٠ و ٦٧.

ورضيت لكم الإسلام دينا»[1] ويقول عز وجل: «ما فرطنا في الكتاب من شيء»[2] ويقول سبحانه «ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين»[3].

وليس معنى شمول الشريعة وكمالها بجميع متطلبات الحياة هو النصِّية على كل جزئية بعينها، فهذا أمر متعذر وتحميل للنصوص ما لا تحتمله، وإنما المراد أنها جاءت بتفصيل بعض الأمور التي لا تتغير ولا تتأثر بالزمان والمكان والظروف المحيطة، أما ما يتأثر بعوامل الحياة المحيطة فقد جاءت الشريعة له بالقواعد الكلية التي منها يمكن استنباط الأحكام المختلفة بالوسائل المشروعة. وفي هذا يقول الإمام الشاطبي رحمه الله: «لو كان المراد بالآية - اليوم أكملت لكم دينكم... - الكمال بحسب تحصيل الجزئيات بالفعل، فالجزئيات لا نهاية لها فلا تنحصر بمرسوم وقد نص العلماء على هذا المعنى، فإنما المراد الكمال بحسب ما يحتاج إليه من القواعد الكلية التي يجري عليها ما لا نهاية له من النوازل.»[4] ا. هـ.

فما يحدث ويجد من أقضية لابد وأن يوجد في الشريعة من القواعد الكلية أو الجزئية التي يمكن أن يرد إليها حكم هذه القضية، أو يقاس عليها، وهذه هي مهمة المجتهد، كما قال عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه «يجدّ للناس من الأقضية بقدر ما أحدثوا من فجور». وإلا فلا معنى لعموم الشريعة وشمولها لجميع ما تحتاجه البشرية من أحكام.

---

(١) سورة المائدة آية ٣.

(٢) سورة الأنعام آية ٣٨.

(٣) سورة النحل آية ٨٩.

(٤) الاعتصام ٢/٣٠٥ ط. التجارية.

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «الصواب الذي عليه جمهور أئمة المسلمين أن النصوص وافية بجمهور أحكام أفعال العباد، ومنهم من يقول إنها وافية بجميع ذلك، وإنما أنكر ذلك من أنكره لأنه لم يفهم معاني النصوص العامة التي هي أقوال الله ورسوله وشمولها لأحكام أفعال العباد. وذلك أن الله بعث محمدا ﷺ بجوامع الكلم فيتكلم بالكلمة الجامعة العامة التي هي قضية كلية وقاعدة عامة تتناول أنواعا كثيرة، وتلك الأنواع تتناول أعيانا لا تحصى، فبهذا الوجه تكون النصوص محيطة بأحكام أفعال العباد»[1]

ا. هـ. وقد وصف تلميذه ابن القيم رحمه الله هذه النقطة بأنها: «موضع مزلة أقدام، ومضلة أفهام، وهو مقام ضنك، ومعترك صعب، فرَّط فيه طائفة فعطلوا الحدود وضيعوا الحقوق وجرؤوا أهل الفجور على الفساد، وجعلوا الشريعة قاصرة لا تقوم بمصالح العباد محتاجة إلى غيرها، وسدوا على نفوسهم طرقا صحيحة من طرق معرفة الحق والتنفيذ له، مع علمهم وعلم غيرهم قطعا أنه حق مطابق للواقع، ظنا منهم منافاتها لقواعد الشرع، ولعمر الله إنها لم تناف ما جاء به الرسول ﷺ وإن نافت ما فهموه من شريعته باجتهادهم، والذي أوجب لهم ذلك نوع تقصير في معرفة الواقع، وتنزيل أحدهما على الآخر، فلما رأى ولاة الأمور ذلك وأن الناس لا يستقيم لهم أمرهم إلا بأمر وراء ما فهمه هؤلاء من الشريعة أحدثوا من أوضاع سياستهم شرا طويلا وفسادا عريضا. . .» إلى أن قال «وأفرطت طائفة أخرى قابلت هذه الطائفة فسوغت من ذلك ما ينافي حكم الله ورسوله. وكلا الطائفتين أتيت من تقصيرها في معرفة ما بعث الله به رسوله ﷺ وأنزل به كتبه.[2]» ا. هـ.

---

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية (١٩/ ٢٨٠).
وقريب من هذا النص في منهاج السنة ١٦٣/٣.

(٢) الطرق الحكمية لابن القيم ص١٣، ١٤ وانظر إعلام الموقعين له (٤/ ٣٧٥).

فالمقصود أن شريعة الله وافية بكل ما تحتاجه البشرية وما من قضية إلا ولها في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ حكم، إما نصا أو ظاهرا أو استنباطا أو غير ذلك من الدلالات علم ذلك من علمه وجهله من جهله[1]، وإلا لكان ذلك تكذيبا لله عز وجل القائل «اليوم أكملت لكم دينكم. . . الآية»[2] واستنقاصا لشرعه ولبيان الله ورسوله، وحكما عليه بعدم الكفاية للناس عند التنازع وقد قال عز وجل: «فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا»[3] ويلاحظ في التعبير أنه قال «في شيء» وهي نكرة في سياق الشرط فتدل على العموم أي كل شيء صغيرا كان أو كبيرا، والتنازع شامل لأمور الدين والدنيا. وكذلك الآية الأخرى: «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم. . . الآية[4] فإن اسم الموصول مع صلته من صيغ العموم عند الأصوليين وغيرهم، وذلك العموم والشمول هو من ناحية الأجناس والأنواع، كما أنه من ناحية القدر، فلا فرق هنا بين نوع ونوع، كما أنه لا فرق بين القليل والكثير.

---

(١) يقول ابن رجب الحنبلي رحمه الله: «مما ينبغي أن يعلم أن ذكر الشيء بالتحليل والتحريم مما قد يخفى فهمه من نصوص الكتاب والسنة، فإن دلالة هذه النصوص قد تكون بالنص والتصريح، وقد تكون بطريق العموم والشمول، وقد تكون بطريق الفحوى والتنبيه. . . وقد تكون دلالته بطريق مفهوم المخالفة. . . وقد أخذ الأكثرون بذلك وجعلوه حجة، وقد تكون دلالته من باب القياس، فإذا نصّ الشارع ﷺ على حكم في شيء لمعنى من المعاني وكان ذلك المعنى موجودا في غيره فإنه يتعدى الحكم إلى كل ما وجد فيه ذلك المعنى عند جمهور العلماء، وهو من باب العدل والميزان الذي أنزله الله وأمر بالإعتبار به، فهذا كله مما يعرف به دلالة النصوص على التحليل والتحريم» ا. هـ.

جامع العلوم والحكم ص٢٦٧.

(٢) سورة المائدة آية ٣.

(٣) سورة النساء آية ٥٩.

(٤) سورة النساء آية ٦٥.

والمراد بالتحاكم إلى الله والرسول أي إلى كتاب الله وسنة رسوله[1] ﷺ .

وبعد أن تبين لنا هذا كان لزاما علينا معرفة ما هي الأمور التي بينت الشريعة فيها الكليات والجزئيات التفصيلية الدقيقة، وما هي الأمور التي أعطتنا فيها القواعد الكلية العامة وسوغت التفصيلات لمجتهدي الأمة ينظرون في القواعد الشرعية الكلية والأحكام الأخرى، ويقيسون بعضها على بعض، مع مراعاة المصالح والقواعد الأصولية العامة التي راعتها الشريعة عموما، وما هي المسائل التي أباح الله لنا إشغال العقول فيها والبحث عنها وعن دقائقها. كان لزاما علينا معرفتها وتفصيلها حتى لا يلتبس علينا الأمر ونكون على بينة من أمرنا.

جوانب الحياة البشرية:

لهذا نستطيع أن نقسم الحياة البشرية إلى ثلاثة أقسام لا تخلو من أحدها[2] وهي:

١ - جوانب ثابتة متعلقة بحقيقة الإنسان ذاته: لا تتغير بتغير الظروف والأحوال ولا تتبدل إطلاقا، فهذه جاءت الشريعة لها بأحكام تفصيلية دقيقة وواضحة، وذلك كأحكام الأسرة وكالحدود والشعائر التعبدية ونحو ذلك.

٢ - جوانب ثابتة الجوهر والهدف ولكنها متجددة الصور ومتغيرة الأساليب لارتباطها بتغيرات الزمان والمكان، فهذه جاءت الشريعة لها بأحكام

---

(١) كما فسره بذلك مجاهد وغيره من السلف. انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٣٠٤.

(٢) انظر العلمانية نشأتها وتطورها وآثارها في الحياة الاسلامية المعاصرة للشيخ سفر بن عبدالرحمن الحوالي ص٦٩٥ «بتصرف» من مطبوعات مركز البحث العلمي وإحياء التراث الاسلامي بجامعة أم القرى ط. أولى ١٤٠٢هـ.

كلية وقواعد عامة تحفظ الجانب الثابت فيه وتبقي الجوانب ذات العلاقة بالتغير مسموح المجال فيها للمجتهد الذي ملك أدوات الإجتهاد أن يبين جزئياتها الدقيقة المناسبة لتلك الفترة، وذلك كالمنهج الإقتصادي للدولة والخطة التعليمية والإدارية والأنظمة المرورية وقوانين السير ونحو ذلك، فمثلا المنهج الإقتصادي قد وضعت له الشريعة قواعد عامة وكليات ثابتة لا تتغير ولابد من مراعاتها والسير على ضوئها عند رسم أي منهج في أي عصر أو مصر. فقد أوضحت الشريعة أن المال ملك لله عز وجل، والبشر مستخلفون فيه، وأوضحت وجوب تأمين الضروريات لكل فرد، وتحريم أكل أموال الناس بالباطل في أي صورة من صوره، وتحريم الربا والمكوس والنهي عن الإحتكار والجشع وتقرير حق الملكية الفردية، والنهي عن أن يكون دولة بين الأغنياء، والحث على الإنفاق ووجوبه في بعض الأحيان[1]، وأوجبت الزكاة وبينت أنصبتها ومصارفها وجميع دقائقها... إلى غير ذلك، أما وضع الخطط الإقتصادية وطرق الإستثمار وتحديد الأنظمة الكفيلة بإعطاء كل ذي حق حقه، وحفظ أموال المسلمين من عبث العابثين، وكيفية التعامل المباح بين المؤسسات العامة والخاصة وإشراف الدولة... الخ فهذا راجع إلى اجتهاد الأمة في إطار تلك القواعد والقيود العامة، يقول الدكتور محمد عبدالجواد محمد: «من الواجب أن تؤخذ معظم[2] الأحكام والقواعد التي وضعتها هذه النظم (أي الوضعية) من الأحكام والقواعد التي استنبطها الفقهاء المسلمون في المذاهب الفقهية المختلفة. أما المعاملات التي جدت بسبب المخترعات الحديثة فمن الممكن وضع أحكام لها بطريق القياس أو الإقتباس في حدود القواعد الأصولية في الفقه الإسلامي»[3] وبهذا تأخذ الصبغة الشرعية.

---

(١) قبسات من الرسول لفضيلة الاستاذ محمد قطب ص١٩١.

(٢) بل: كل.

(٣) التطور التشريعي في المملكة العربية السعودية د. محمد عبدالجواد محمد ص١٨.

لكن يشترط في هذا المجتهد المستنبط أن يكون مالكا لأدوات الإجتهاد وأهلاله[1] كما يشترط ألا يصادم نصا شرعيا، فليس من حق أي موظف أو مستشار قانوني لا يعرف من الإسلام إلا اسمه أن يقوم برسم هذه الخطط والأنظمة.

وقد وضع الإمام الشافعي قاعدة جليلة دقيقة في نحو هذا، ولكنه لم يضعها في الذين يشرعون القوانين عن مصادر غير إسلامية، فقد كانت بلاد الإسلام إذ ذاك بريئة من هذا العار، ولكنه وضعها في المجتهدين العلماء من المسلمين الذين يستنبطون الأحكام قبل أن يتثبتوا مما ورد في الكتاب والسنة الصحيحة، ويقيسون ويجتهدون برأيهم على غير أساس صحيح، حتى ولو وافق الصواب حيث يقول: (ومن تكلّف ما جهل، وما لم تثبته معرفته كانت موافقته للصواب - إن وافقه من حيث لا يعرفه - غير محمودة والله أعلم، وكان بخطئه غير معذور إذا ما نطق

---

(١) اشترط علماء الأصول في المجتهد عدة شروط نجملها فيما يلي:
١ - أن يكون عارفا بالكتاب والسنة بأن يعرف مظان الأحكام وكيفية استنباطها، وأن يكون عارفا بأسباب النزول وما ورد في تفسيرها وتأويلاتها وبالناسخ والمنسوخ وبصحة الحديث من ضعفه.
٢ - أن يكون عارفا بالإجماع وحجيته ومظان وجوده.
٣ - أن يكون عالما بوجوه القياس وعلل الأحكام والحكم التشريعية التي شرعت من أجلها الأحكام.
٤ - أن يعرف من النحو والفقه ما يكفيه في معرفة ما يتعلق بالكتاب والسنة من نص ظاهر ومجمل وحقيقة ومجاز وعام وخاص ومطلق ومقيد.. الخ.
٥ - أن يكون عنده ملكة الإستنباط، وأن يكون ذكي الفؤاد متوقد الذهن، وأن يكون خبيرا بوقائع وأحوال الناس ومعاملاتهم ومصالحهم... فإذا تعذرت هذه الشروط فالأمثل الأمثل-انظر في ذلك روضة الناظر لابن قدامة ص١٩٠ والمدخل إلى مذهب الامام أحمد لابن بدران ص١٨١ وعلم أصول الفقه لعبدالوهاب خلاف ص٢١٨.

فيما لا يحيط علمه بالفرق بين الخطأ والصواب فيه)[1] يقول الأستاذ أحمد شاكر تعليقا على هذا: «ومعنى هذا واضح أن المجتهد في الفقه الإسلامي على قواعد الإسلام لا يكون معذورا إذا ما كان اجتهاده على غير أساس من معرفة، وعن غير تثبت في البحث عن أدلة الكتاب والسنة، حتى لو أصاب في الحكم إذ تكون إصابته مصادفة لم تبن على دليل، ولم تبن على يقين، ولم تبن على اجتهاد صحيح.
أما الذي يجتهد ويتشرع على قواعد خارجة عن قواعد الإسلام فإنه لا يكون مجتهدا، ولا يكون مسلما إذ قصد إلى وضع ما يراه من الأحكام وافقت الإسلام أم خالفته، فكانت موافقته للصواب إن وافقه من حيث لا يعرفه بل من حيث لا يقصده غير محمودة، بل كانوا بها لا يقلون عنهم كفرا حين يخالفون هذا وهذا بديهي . . .)[2]

٣ ـ أما الأمور الدنيوية المحضة كأساليب تطوير الزراعة والصناعة والتعرف على خصائص المادة والإستفادة منها في عمارة الأرض وسائر الأنشطة البشرية التي لا علاقة لها بالتحليل أو التحريم، ولا بالهدى والضلال، فهذه قد وكلها الله إلى نفس الإنسان ليجد ويجتهد ويبحث ويعمل فيها بحسب ما يوصله عقله وتفكيره. وهذه هي التي قال فيها النبي ﷺ: «أنتم أعلم بأمور دنياكم»[3] وهذه مندرجة تحت حكم الإباحة، إلا أنها تبقى خاضعة للغاية الأساسية من الوجود وهي العبادة كما قال تعالى: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»[4] فإذا أريد بهذه الأعمال وجه الله،

---

(١) الرسالة للامام الشافعي تحقيق أحمد شاكر ص٥٣ ط. ثانية ١٣٩٩هـ. ن. مكتبة دار التراث.

(٢) انظر تعليقه على مسند الامام أحمد (٦/ ٣٠٤).

(٣) رواه مسلم ك (الفضائل) ب: وجوب امتثال ما قاله ﷺ شرعا دون ما ذكره من معايش الدنيا ح: ٢٣٦٣ (٤/ ١٨٣٦) وابن ماجة في ك: الرهون ب: (١٥) تلقيح النخل ح: ١٤٧١ (٢/ ٨٢٥) وأحمد في المسند ٣/ ١٥٢.

(٤) سورة الذاريات آية ٥٦.

والتَّقوِّي على طاعته ونصرة دينه، فإنها تكون داخلة في مفهوم العبادة، ويثاب العبد على فعلها، وإن أريد بها المكابرة والرياء والتعالي على الله ومحاربة الله ورسوله فإنه يعاقب عليها.

حكم سياسة الدنيا بغير الدين:

والآن بعد أن عرفنا شمول الشريعة لجميع جوانب الحياة بقي علينا أن نعرف حكم من لم يسس الدنيا بهذا الدين، أو بعبارة أخرى من لم يُحَكِّم دين الله في شؤون هذه الحياة، واسْتَبْدَلَهُ بالقوانين الوضعية التي وضعها البشر، ولن نجد كبير عناء في البحث عن هذا الحكم فقد بيَّنه الله عز وجل في العديد من الآيات الصريحة.

١ - فمنها قوله عز وجل: «ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا»[1] والذي يظهر من أول وهلة من التعبير بقوله: «يزعمون» التكذيب لهم فيما ادعوه من الإيمان، فيكون الله قد نفى عنهم الإيمان بسبب التحاكم إلى غير شرع الله، وذلك لأنه لا يجتمع التحاكم إلى غير شرع الله مع الإيمان في قلب عبد أصلا، بل أحدهما ينافي الآخر، ولا يكون هناك إيمان حقا إلا بعد الكفر بالطاغوت كما قال عز وجل: «فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم»[2] وهذا هو معنى: «لا إله إلا الله».

والطاغوت: «مشتق من الطغيان: وهو مجاوزة الحد، فكل من حكم بغير ما جاء به النبي ﷺ، أو حاكم إلى غير ما جاء به النبي ﷺ

---

(١) سورة النساء آية ٦٠.

(٢) سورة البقرة آية ٢٥٦.

فقد حكم بالطاغوت وحاكم إليه، وذلك أن من حق كل أحد أن يكون حاكما بما جاء به النبي ﷺ فقط لا بخلافه، كما أن من حق كل أحد أن يحاكم إلى ما جاء به النبي ﷺ، فمن حكم بخلافه أو حاكم إلى خلافه فقد طغى وجاوز حده حكما أو تحكيما.فصار بذلك طاغوتا لتجاوزه حده»[1].

٢ ـ ومن الأدلة أيضا قوله عز وجل: «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما»[2] فهنا نرى أن الله عز وجل يقسم بذاته العلية على نفي الإيمان عن من لم يُحَكِّمْ رسول الله ﷺ، ولم يكتف بمجرد التحكيم فقط، بل أضاف إليه عدم وجود شيء من الحرج في نفوسهم، ولم يكتف بذلك أيضا بل لابد من الإنقياد المطلق والتسليم التام لحكمه ﷺ.

ونجد أيضا أن الله عز وجل قد أطلق على من لم يحكم بما أنزل الله: الكفر والظلم والفسوق، فقال عز وجل: «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)[3] و«ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون»[4] و«ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون»[5] وقد روي أنها نزلت في أهل الكتاب لما حرَّفوا دينهم وهي ـ وإن ثبت ذلك ـ فهي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وقد رد على القائلين بهذا القول حذيفة رضي الله عنه فقال: «نعم الإخوة لكم بنو إسرائيل، إن كانت لهم كل مُرَّة، ولكم

---

(١) تحكيم القوانين للشيخ محمد بن إبراهيم ص٣.

(٢) سورة النساء آية ٦٥.

(٣) سورة المائدة آية ٤٤.

(٤) سورة المائدة آية ٤٥.

(٥) سورة المائدة آية ٤٧.

كل حلوة، كلا والله لتسلكن طريقهم قدر الشراك»[١].

وقيل فيها أيضا أنها «كفر دون كفر» أي غير ناقل من الملة كما روي ذلك عن ابن عباس وطاوس وغيرهما[٢].

والحق أنها تبقى على إطلاقها فقد يخرج من الملة، وقد يكون كفرا أصغر بحسب حال الحاكم، كما قال شارح الطحاوية: «إنه إن اعتقد - أي الحاكم - أن الحكم بغير ما أنزل الله غير واجب، وأنه مخير فيه، أو استهان به مع تيقنه أنه حكم الله فهذا كفر أكبر، وإن اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله، وعلمه في هذه الواقعة، وعدل عنه مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة، فهذا عاص ويسمى كافرا كفرا مجازيا أو كفرا أصغر»[٣]. قلت: وعلى هذا يحمل تفسير ابن عباس وطاوس رضي الله عنهما الكفر بأنه كفر دون كفر.

كلام الشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله:

وقد أوسع الموضوع بحثا الشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله تعالى - مفتي الديار السعودية سابقا - فقال: «ومن الممتنع أن يسمي الله سبحانه وتعالى الحاكم بغير ما أنزل الله كافرا ولا يكون كافرا، بل هو كافر مطلقا إما كفر عمل أو كفر اعتقاد...»

قال: «أما الأول: وهو كفر الإعتقاد فهو أنواع:

أحدهما: أن يجحد الحاكم بغير ما أنزل الله أحقية حكم الله ورسوله، وهو معنى ما روي عن ابن عباس واختاره ابن جرير أن ذلك جحود ما أنزل الله من الحكم الشرعي، وهذا لا نزاع فيه بين أهل العلم.

---

(١) تفسير الطبري ٦/٢٥٣.

(٢) انظر تفسير الطبري ٦/٢٥٦.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص٣٠٢ ط. ٣.

الثاني: أن لا يجحد الحاكم بغير ما أنزل الله كون حكم الله ورسوله حقا، لكن اعتقد أن حكم غير الرسول ﷺ أحسن من حكمه وأتم وأشمل لما يحتاجه الناس من الحكم بينهم عند التنازع، إما مطلقا أو بالنسبة إلى ما استجد من الحوادث التي نشأت مع تطور الزمان وتغيرالأحوال، وهذا أيضا لا ريب أنه كفر لتفضيله أحكام المخلوقين التي هي محض زبالة الأذهان وصرف حثالة الأحكام عن حكم الحكيم الخبير...

الثالث: ألا يعتقد كونه أحسن من حكم الله ورسوله ﷺ لكن اعتقد أنه مثله، فهذا كالنوعين اللذين قبله في كونه كافرا الكفر الناقل عن الملة لما يقتضيه ذلك من تسوية المخلوق بالخالق...

الرابع: ألا يعتقد كون حكم الحاكم بغير ما أنزل الله مماثلا لحكم الله ورسوله فضلا عن أن يعتقد كونه أحسن منه، لكن اعتقد جواز الحكم بما يخالف حكم الله ورسوله، فهذا كالذي قبله يصدق عليه ما يصدق عليه لإعتقاده جواز ما علم بالنصوص الصريحة القاطعة تحريمه.

الخامس: وهو أعظمها وأشملها وأظهرها معاندة للشرع ومكابرة لأحكامه ومشاقة لله ورسوله ومضاهاة بالمحاكم الشرعية إعدادا وإمدادا وإرصادا وتأصيلا وتفريعا وتشكيلا وتنويعا وحكما وإلزاما ومراجع ومستندات، فكما أن للمحاكم مراجع مستمدات مرجعها كلها إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فلهذه المحاكم مراجع هي القانون الملفق من شرائع شتى، وقوانين كثيرة كالقانون الفرنسي والقانون الأمريكي والقانون البريطاني وغيرها من القوانين، ومن مذاهب بعض البدعيين المنتسبين إلى الشريعة وغير ذلك. فهذه المحاكم الآن في كثير من أمصار الإسلام مهيأة مكمَّلة، مفتوحة الأبواب، والناس

إليهـا أسراب إثر أسراب، يحكم حكامها بما يخالف حكم السنة والكتاب، من أحكام ذلك القانون وتلزمهم به وتقرهم عليه وتحتمه عليهم، فأي كفر فوق هذاالكفر، وأي مناقضة للشهادة بأن محمدا رسول الله بعد هذه المناقضة . . .

السادس: ما يحكم به كثـير من رؤساء العشائر والقبائل من البوادي ونحـوهم من حكـايات آبـائهم وأجـدادهم وعاداتهم التي يسمـونها (سلومهم) يتـوارثـون ذلك منهم، ويحكمون به، ويحصلون على التحاكم إليه عند النزاع، بقاء على أحكام الجاهلية وإعراضا ورغبة عن حكم الله ورسوله، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وأما القسم الثاني: من مسمى كفر الحاكم بغير ما أنزل الله، وهو الذي لا يخرج عن الملة، فقد تقدم تفسير ابن عباس رضى الله عنهما لقول الله عـز وجـل:«ومن لم يحكم بما أنـزل الله فأولئـك هم الكافرون» قد شمل ذلك القسم، وذلك في قوله رضي الله عنه في الآية: «كفر دون كفر» وقوله: «ليس بالكفر الذي تذهبون إليه» . هـ وذلك أن تحمله شهوته وهواه على الحكم في الأقضية بغير ما أنزل الله مع اعتقاده أن حكم الله ورسوله هو الحق، واعترافه على نفسه بالخطأ ومجانبة الهدى.» ا. هـ.[1]

٤ ـ والآيات في حكم الحاكم بغير ما أنزل الله كثيرة يصعب استقصاؤها، منها قوله تعالى في سورة التوبة:«اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم، وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون»[2] ويفسرها حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه

---

(١) تحكيم القـوانـين لمحمد بن إبراهيم ص٥ـ٨ وقد نقلته بطوله.مع الإختصار قدر الإمكان لأهميته وقوته العلمية، وللحاجة الماسة إليه خصوصا في عصرنا الحاضر.

(٢) سورة التوبة آية ٣١.

عندما سمع النبي ﷺ يتلوها فقال: يا رسول الله لسنا نعبدهم، قال: أليسوا يحلون لكم ما حرم الله فتحلونه؟ ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه؟ قال: بلى، قال فتلك عبادتهم»[1]. فالحاكم الذي يشرِّع للناس، فيحلّ لهم ما حرَّم الله، ويحرم عليهم ما أحل الله قد جعل نفسه ربا لهم.

ومنها كذلك في سورة النور «. . . ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا، ثم يتولى فريق منهم من بعد ذٰلك وما أُولئك بالمؤمنيّن، وإذا دُعُوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون. . . .» إلى قوله: «إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون»[2].

ومنها قولة تعالى في سورة محمد ﷺ: «إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سوَّل لهم وأملى لهم، ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر. . .»[3].

وقد سمى الله سبحانه وتعالى هذا النوع من الحكم بأنه «حكم الجاهلية» وذلك في قوله: «أفحكم الجاهلية يبغون، ومن أحسن من الله

---

(١) رواه الترمذي في ك: التفسير تفسير سورة التوبة ح: ٣٠٩٥ (٥/٢٧٨).
وقال: هذا حديث غريب، ورواه ابن جرير في تفسيره (١٠/ ١١٤) وابن سعد وعبد ابن حميد، وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي. انظر تحفة الأحوذي ٨/ ٤٩٤ وحسّنه شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الإيمان ص ٦٤ وحسّنه من المعاصرين الألباني في كتابه غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام ص ٢٠ رقم(٦).

(٢) سورة النور الآيات (٤٧-٥١).

(٣) سورة محمد الآيات (٢٥-٢٦).

حكماً لقوم يوقنون»[1] فجعل الحكم حكمين لا ثالث لهما: حكم إسلامي وهو الحكم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وحكم جاهلي وهو ما خالف ذلك.

وليست الجاهلية فترة محددة من الزمان والمكان انتهت، إنما كل مجتمع يحكم بغير ما أنزل الله فهو مجتمع جاهلي، مهما أوتي من قوة مادية، ومن كشوفات علمية خارقة، وقد قال رسول الله ﷺ: «أبغض الناس إلى الله ثلاثة» وذكر منهم «مبتغٍ في الإسلام سنة الجاهلية»[2] وقال عليه الصلاة والسلام لأبي ذر: «إنك امرؤ فيك جاهلية». وقال الحسن البصري رضي الله عنه: «من حكم بغير ما أنزل الله فحكم الجاهلية»[3]. وقال ابن حجر: «كل معصية تؤخذ من ترك واجب أو فعل محرم فهي من أخلاق الجاهلية»[4].

ومن ذلك ما ابتلي به المسلمون اليوم من تسلط بعض الطغاة على مقاليد الحكم، واتخاذهم حكم الجاهلية شرعة ومنهاجا لهم، وتركهم حكم الله وراءهم ظهريا كأنهم لا يعلمون، يقول الأستاذ أحمد شاكر رحمه الله: «نرى في بعض بلاد المسلمين قوانين ضُربت عليها، نقلت عن أوروبا الوثنية الملحدة، وهي قوانين تخالف الإسلام مخالفة جوهرية في كثير من أصولها وفروعها، بل إن في بعضها ما ينقض الإسلام ويهدمه، وذلك أمر واضح بديهي، لا يخالف فيه إلا من يغالط نفسه، ويجهل دينه أو يعاديه من حيث يشعر أو لا يشعر، وهي في كثير من

---

(١) سورة المائدة آية ٥٠.

(٢) رواه البخاري في ك: الديات، ب: ٩ (فتح الباري ١٢/ ٢١٠).

(٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١/ ٥١٠.

(٤) فتح الباري ١/ ٨٥.

أحكامها أيضا توافق التشريع الإسلامي، أو لا تنافيه على الأقل، وإن العمل بها في بلاد المسلمين غير جائز حتى فيما يوافق التشريع الإسلامي، لأن من وضعها حين وضعها لم ينظر إلى موافقتها للإسلام أو مخالفتها، إنما نظر إلى موافقتها إلى قوانين أوروبا أو لمبادئها وقواعدها وجعلها هي الأصل الذي يرجع إليه، فهو آثم مرتد بهذا سواء أوضع حكما موافقا للإسلام أم مخالفا له...»[1].

ويرى فضيلته أن الواقع في هذا الجرم العظيم من الناس ثلاثة وهم:

١ ـ المتشرع: (ويقصد به في مصطلحاتهم الهيئة التشريعية، وعلى رأسهم الآمر بذلك، وهو الحاكم الأعلى للدولة، الذي يعين الهيئة ويأمرها بذلك ويحدد لها مهمتها ويصادق على ما تتبناه من تشريعات) قال عنه: «فإنه يضع هذه القوانين وهو يعتقد صحتها وصحة ما يعمل، فهذا أمره بَيِّنٌ وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»[2].

٢ ـ المدافع: (وهو الذي يدافع عن هذه القوانين وينفذها) قال عنه: «فإنه يدافع بالحق وبالباطل، فإذا ما دافع بالباطل المخالف للإسلام معتقدا صحته فهو كزميله المتشرع، وإن كان غير ذلك كان منافقا خالصا مهما يعتذر بأنه يؤدي واجب الدفاع»[3].

٣ ـ الحاكم: وهو الذي يقضي ويحكم بين الناس بهذه القوانين، فعن هذا يقول الأستاذ أحمد شاكر: «قد يكون له في نفسه عذر حين يحكم بما يوافق الإسلام من هذه القوانين، وإن كان

---

(١) انظر تعليقه على مسند الإمام أحمد ٦/٣٠٣.

(٢) انظر تعليقه على المسند ٦/٣٠٥.

(٣) نفس المرجع.

التحقيق الدقيق لا يجعل لهذا العذر قيمة، أما حين يحكم بها ينافي الإسلام مما نصّ عليه الكتاب والسنة، ومما تدل عليه الدلائل منها فإنه على اليقين مما يدخل في هذا الحديث ـ يقصد حديث: (وعلى المرء السمع والطاعة فيما أحب أو كره إلا أن يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) ـ قد أمر بمعصية القوانين التي يرى أن عليه واجبا أن يطيعها لأنها أمرته بمعصية، بل بما هو أشد من المعصية أن يخالف كتاب الله وسنة رسوله فلا سمع ولا طاعة، فإن سمع وأطاع كان عليه من الوزر ما كان على آمره الذي وضع هذه القوانين وكان كمثله سواء»[1].

٤ ـ كما يمكن أن يضاف إلى ما ذكره الشيخ صنف رابع وهو «المحكوم» خاصة إذا رضي وتابع، فعلى المحكوم ألا يتحاكم إليها، وأن يبيّن حرمة ذلك، وأن يسعى في سبيل مقاومتها والتحاكم إلى شرع الله قدر استطاعته، ولايكلف الله نفسا إلا وسعها. وقد قال ﷺ في الحديث الذي روته أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ قال: إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع»[2] أما في حالة الإجبار والضرورة الشرعية فالضرورة تقدَّر بقدرها.

والآن بعد أن عرفنا وجوب سياسة الدنيا بشرع الله المنزل، وأنه لا مجال للتردد ولا للتخيير، فالقضية قضية إيمان أو كفر، قضية إسلام

---

(١) التعليق على مسند الإمام أحمد ٦/٣٠٥.

(٢) رواه مسلم ك: الإمارة، ب: وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ح: ١٨٥٤ (٣/١٤٨١).

أو لاإسلام، فلا غرابة أن يكون هذا من أهم مقاصد الإمامة العظمى وهو غايتها وهدفها الذي من أجله شرعت، نود أن نتعرف على بعض المقاصد الفرعية الناتجة عن هذه الحقيقة الكلية فمنها:

المقاصد الفرعية:

١ ـ العدل ورفع الظلم:

وهذا من أهم المقاصد وأسمى المطالب التي أمر الإسلام بتطبيقها، ولم يجعل الإسلام الإلتزام بهذا الأمر خاصا بالحكام فحسب، بل أمر كل إنسان بالعدل في جميع أموره التي يزاولها سواء في ذلك ما يتصل بالأسرة أو بالجار أو بغير ذلك. . .

وقد تطابق على وجوب العدل آيات الكتاب الحكيم، وأحاديث رسول الله ﷺ.

أما الآيات فكثيرة جدا منها:

قوله عز وجل: «إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلكم تذكرون»[١].

ومنها قوله عز وجل: «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل، إن الله نعمّا يعظكم به إن الله كان سميعا بصيرا»[٢].

ومنها قوله عز وجل: «وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى، وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون»[٣].

---

(١) سورة النحل آية ٩٠.

(٢) سورة النساء آية ٥٨.

(٣) سورة الأنعام آية ١٥٢.

بل قد أوجب الله العدل حتى مع الأعداء قال تعالى: ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا، اعدلوا هو أقرب للتقوى، واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون﴾[1] وأمر نبيه داود عليه السلام بالحكم بالعدل ـ وهو الحق ـ ونهاه عن اتباع الهوى مع أنه نبي معصوم، فقال عز وجل: «يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب»[2] إلى غير ذلك من الآيات.

أما الأحاديث النبوية فكثيرة أيضا منها:

١ ـ حديث السبعة الذين يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله، وذكر منهم «إمام عادل»[3]

٢ ـ ومنها قوله ﷺ: «ليس من وال أمة قَلَّت أو كثرت لا يعدل فيها إلا كبَّه الله تبارك وتعالى على وجهه في النار»[4].

---

(١) سورة المائدة آية ٨.

(٢) سورة ص آية ٢٦.

(٣) متفق عليه رواه البخاري في ك: الحدود، ب: (١٩) (فتح الباري ١٢/١١٢) ومسلم في ك: الزكاة. ب: إخفاء الصدقة ح: ١٠٣١ (٢/٧١٥) ورواه الترمذي في ك: الزهد ب: في الحب في الله ح: ٢٣٩١ (٤/٥٩٨) والنسائي في ك: آداب القضاء ب: ٧٨ (٨/٢٢٢) ومالك في الموطأ في ك: الشعر ب: ما جاء في المتحابين في الله (٢/٩٥٢).

(٤) رواه الإمام أحمد في المسند (٥/٢٥) والبخاري بنحوه (الفتح الرباني ٢٣/١٤).

٣ ـ ومنها ما رواه أبو هريرة رضي الله تعالى عنه عن انبي ﷺ قال: «ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولا، لا يفكه إلا العدل أو يوبقه الجور»[١].

٤ ـ ومنها قوله ﷺ: «المقسطون على منابر من نور عن يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين، هم الذين يعدلون في حكمهم وأهلهم وما ولوا»[٢].

٥ ـ وقد روى أبو عبيد بسنده إلى أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لعمل الإمام العادل في رعيته يوما واحدا أفضل من عبادة العابد في أهله مائة عام أو خمسين عاما»[٣] شك هشيم (وهو شيخ أبي عبيد). إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة.

وفي مقابل ذلك ندد الإسلام بالظلم والظالمين وتوعدهم، والآيات والأحاديث في هذا كثيرة منها قوله ﷺ: «إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته»[٤].

وقد جعل الله الظلم من أسباب هلاك الأمم. فما من دولة

---

(١) رواه الإمام أحمد في المسند وقال الهيثمي: إسناده جيد ورجاله رجال الصحيح وقال المنذري: أخرجه البزار بإسناد رجاله رجال الصحيح انظر الفتح الرباني ٢٣/١٤ ورواه الدارمي في سننه (٢/٢٤٠).

(٢) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: فضيلة الامام العادل ح: ١٨٢٧ (٣/١٤٥٨) وأخرجه النسائي في ك: آداب القضاة ب: فضل الحاكم العادل في حكمه (٨/٢٢١) ورواه أحمد في المسند ٢/١٦٠.

(٣) الأموال ص ١٣.

(٤) رواه البخاري في تفسير سورة هود (فتح الباري ٨/٣٥٤) ومسلم في ك: البر ب: تحريمْ الظلم ح: ٢٥٨٣ (٤/١٩٩٧).

يتفشى فيها الظلم إلا ويبدأ فيها الإنهيار، وتحلّ عليها عقوبة الله تعالى، قال تعالى: «وكذلك أَخْذُ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد»(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن العدل نظام كل شيء، فإذا أقيم أمر الدنيا بعدل قامت، وإن لم يكن لصاحبها في الآخرة من خلاق، وإن لم تقم بعدل لم تقم، وإن كان لصاحبها من الإيمان ما يجزى به في الآخرة»(٢).

والعدل الحق لا يكون إلا بتطبيق أحكام الشريعة التي تضمنت العدل كل العدل في إعطاء الحقوق لأصحابها وتنظيم العلاقات بين الناس تنظيما عادلا. وإن من أكبر الظلم وأخطره أن يتعدى حاكم من الحكام على حق من حقوق الله تعالى فيقوم بالتشريع للأمة التي يرعاها، وفي هذا يكون ظالما لنفسه بأن عرضها لغضب الله وسخطه وأحلها دار البوار فتعدى حدوده وطغى على حق من حقوق الله عز وجل لا يجوز إلا له، وكذلك يكون ظالما للرعية التي تحت يده حيث حرمهم من عدل الله وشرعه، وحمّلهم من الآثام والأوزار بسبب إجبارهم على التحاكم إلى الطاغوت، وقد رأينا فيما سبق ما في ذلك من الوعيد.

وللعدل صور شتى، منها القيام بمنع الظلم وإزالته عن المظلوم ومنع انتهاك حرمات الناس وحقوقهم المتعلقة بأنفسهم وأعراضهم وأموالهم، وإزالة آثار التعدي الذي يقع عليهم، وإعادة حقوقهم إليهم، ومعاقبة المعتدي عليها بما يستحقه من العقوبة. ومن صوره أيضا فَضّ الخصومات والمنازعات بين المسلمين،

---

(١) سورة هود آية ١٠٢.

(٢) الحسبة ص ٩٤.

وإعطاء كل ذي حق حقه، وتعيين القضاة الأكفاء لتحقيق ذلك. ومراعاة حقوق أهل الذمة.

ومن صوره أيضا القيام بحق أفراد الشعب في كفالة حرياتهم وحياتهم المعاشية حتى لا يكون فيهم عاجز متروك، ولا ضعيف مهمل، ولا فقير بائس، ولا خائف مهدد.

ومن صوره أيضا التسوية بين الناس في المعاملة ومكافأة جهودهم بحسبها، وإسناد الأعمال والوظائف لمن يستحقونها، وعدم المفاضلة والتمييز بينهم تبعا للهوى والمصلحة الشخصية، أو غير ذلك من الأسباب غير الشرعية.

ومن صورة أيضا: ألا تتدخل مراكز الناس الإجتماعية وأنسابهم في خضوعهم لمقتضى العدل. فالشريعة الاسلامية تطبق على كل أحد، لا فرق في ذلك بين شريف وغيره، ولا بين حاكم ومحكوم، وفي ذلك يقول الرسول ﷺ: «إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سَرق الشريف تركوه، وإذا سرق الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»[1]

إلى غير ذلك من الصور التي لا حصر لها.

وقد رسم الخلفاء الراشدون رضي الله عنهم أسمى الصور وأرفعها في إقامة العدل في الرعية. فهذا أبوبكر رضي الله عنه يقول

---

(١) رواه البخاري ك: الجهاد ب: ١٢، (فتح الباري ١٢/٨٧) ورواه أبوداود ك: الحدود، ب: الحد يشفع فيه. (عون ١٢/٣١). ورواه أيضا الحاكم وغيره.

لرجل شكا إليه أحد عماله أنه قطع يده ظلما: (لئن كنت صادقا لأقيدنك منه) وروى أبو داود وغيره عن عمر رضي الله عنه: أنه خطب الناس فقال: «إني لم أبعث عمالي ليضربوا أبشاركم، ولا ليأخذوا أموالكم، ولكن أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم فمن فعل به ذلك فليرفعه إلي أقصه منه» فقال عمرو بن العاص: لو أن رجلا أدب بعض رعيته تقصه منه؟ قال: «أي والذي نفسي بيده أقصه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يقص من نفسه.»[1].

إلى غير ذلك من الصور الرائعة التي يضيق المقام عن ذكرها. ولا غرابة في ذلك، فهم الذين تربوا على يد سيّد البشرية محمد ﷺ.

٢ ـ جمع الكلمة وعدم الفرقة:

كما أن من غايات الإمامة ومقاصدها جمع الكلمة وعدم الفرقة وتوحيد صفوف المسلمين، ولا يكون هذا إلا تحت قيادة واحدة. وقد ورد الأمر بذلك في كتاب الله عز وجل وفي سنة رسوله ﷺ فقال تعالى: «إن هذه أمتكم أمة واحدة، وأنا ربكم فاعبدون»[2] وأمرهم بالإتحاد والإلتفاف حول راية واحدة فقال تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا»[3] وحرم التنازع بينهم، وبَيَّنَ أنه يفضي إلى الإخفاق والضعف،

---

(١) رواه أبوداود في سننه ك: الديات، ب: القود من الضربة... (عون ١٢/٢٦٩).
ورواه الإمام أحمد في المسند. وصححه أحمد شاكر ح: ٢٨٦ (١/٢٧٨). وانظر الطبقات ٣/٢٩٣.

(٢) سورة الأنبياء آية ٩٢.

(٣) سورة آل عمران آية ١٠٣.

فقال تعالى: «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم . . . الآية»[1] وحذرهم من أن يؤدي بهم الإختلاف إلى الفرقة كما حدث للذين من قبلهم: «ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا . . . الآية»[2] إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة.

يقول الأستاذ عبدالقادر عوده رحمه الله: «لقد صنع الإسلام للوحدة الإسلامية كل ما يقتضيه التوحيد، وأقام الوحدة على دعائم ثابتة لا يتطرق إليها الخلل ما دام المسلمون متمسكين بدينهم حريصين على طاعة ربهم، وحّدَ الإسلام بين المسلمين جميعا بما أوجب عليهم من الإيمان برب واحد، والخضوع لإله واحد، واتباع كتاب واحد، ومشرع واحد، وبما جعل للأمة الإسلامية على تعدد أفرادها من هدف واحد، وتفكير واحد، ومنهج واحد، وبما طبع عليه المسلمين من آداب وأخلاق موحدة، وبما جعل للأمة كلها من قبلة واحدة، وسياسة واحدة، وسلوك واحد، وأمر لا يختلف على أصوله اثنان»[3].

ومن مقومات جمع الكلمة هذه أنه آخى بين المسلمين، وجعل الرابطة بينهم رابطة العقيدة، العقيدة وحدها. قال تعالى: «إنما المؤمنون إخوة»[5] وقال عز وجل: «واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا . . . الآية»[4]. وقال ﷺ: «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يحقره، التقوى هاهنا ـ ويشير إلى صدره ـ

---

(١) سورة الأنفال آية ٤٦ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٠٥ .

(٣) الإسلام وأوضاعنا السياسية ص ٢٧٤ .

(٤) سورة الحجرات آية ١٠ .

(٥) سورة آل عمران آية ١٠٣ .

بحسب امرىء من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه»[1] وقضى على الحواجز الجغرافية والعصبيات الوطنية والقبلية، وقضى على اختلافات اللغة والجنس واللون، وجعل الميزان والمعيار الثابت لقياس الأفضلية هو التقوى والعمل الصالح «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم»[2] وجعلهم في التسوية بينهم كأسنان المشط الواحد فقد روي عنه ﷺ أنه قال: «الناس سواسية كأسنان المشط الواحد»[3]. أما التفاخر بالأحساب والأنساب والعصبيات والأجناس والألوان فقد عدَّه من أعمال الجاهلية، وليس من الإسلام في شيء قال ﷺ: «يا أيها الناس إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود، ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى»[4]. ويقول عليه الصلاة والسلام: «إن الله عز وجل أذهب عنكم عبِّيَّة الجاهلية، وفخرها بالآباء، الناس بنو آدم، وآدم من تراب، مؤمن تقي، وفاجر شقي، لينتهين أقوام يفخرون بالرجال، إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونن أهون على الله من

---

(١) رواه مسلم في ك: البر، ب: تحريم ظلم المسلم وخذله... ح: ٢٥٦٤ (١٩٨٦/٤).

وروى أبوداود بعضه في ك: الأدب، ب: المؤاخاة (عون ١٣/ ٢٣٦) ورواه الترمذي في ك: البر، ب: ١٨ ح: ١٩٢٧ (٤/ ٣٢٥).

وروى ابن ماجة بعضه في ك: الزهد، ب: ٢٣ ح: ٤٢١٣ (٢/ ١٤٠٦) وأحمد في المسند ٣/ ٤٩١.

(٢) سورة الحجرات آية ١٣.

(٣) أخرجه الديلمي عن سهل بن سعد. انظر كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس للعجلوني ٢/ ٤٥١. وهو ضعيف الإسناد.

(٤) رواه الإمام أحمد في المسند ٥/ ٤١١.

الجعلان التي تدفع النتن بأنوفها»[1].

ويقـول أيضـا: «من قتل تحت راية عمية يدعو إلى عصبية أو يغضب للعصبية فقتلة جاهلية»[2] وفي رواية (فقتلته)[3].

إلى غير ذلك من الأحاديث.

هذا هو حكم الإسلام في المسلمين، جعلهم أمة واحدة، وجعل منهم دولة واحدة، وأمرهم أن يجعلوا لهم إماما واحدا يحكم هذه الدولة، ويجمع شمل الأمة، ويصرف عنها كل أسباب الفرقة، وبالفعل كان لها ذلـك عدة قرون، فكانت تحت لواء واحد، وقيادة واحدة حتى آخر الخـلافـة العباسية في مصر ثم غزو التتار للبلاد الإسلامية، ثم قيام العباسيين في مصر، ثم قامت الدولة العبيدية[4] في مصر أيضا، كما ظهرت في نفس الـوقت الخـلافة الأموية في بلاد الأندلس، فأصبح في العالم ثلاث حكومات: العباسية في الشرق ومركزها بغداد، والعبيدية في مصر ومركزها القاهرة، والأموية في الجناح الغربي ومركزها قرطبة، ثم غربت شمس الدولة العباسية في بغداد لتشرق مرة أخرى في القاهرة في عصر دولـة المماليك، وظلت تحمـل لواء الـزعامة الدينية حتى كان الحكم العثـماني للعـالم العربي فتَمَّ تنازل آخر الخلفاء العباسيين بالقاهرة عن

---

(١) رواه الامام أحمد في المسند ٢ / ٥٢٤ وحسنه الألباني وقال: رواه الطحاوي وابن منده والبيهقي..

انظر صحيح الجامع الصغير ٢/١١٩ ح: ١٧٨٣.

(٢) رواه مسلم في ك: الإمارة، ب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين ح: ١٨٥٠ (١٤٧٨/٣).

والنسائي في ك: تحريم الدماء ب: التغليظ فيمن قاتل تحت راية عمية (١٢٣/٧).

وأحمد في المسند ٢/٣٠٦، ٤٨٨ بألفاظ متقاربة.

(٣) رواه ابن ماجة في ك: الفتن، ب: ٧، ح: ٣٩٤٨ (١٣٠٢/٢).

(٤) لم يورد السيوطي أحدا من الخلفاء العبيديين في كتابه (تاريخ الخلفاء) قال: لأن=

الخلافة للسلطان العثماني سليم الأول[1]، واستمرت الدولة العثمانية إلى سنة ١٩٢٤م حيث أعلن إلغاءها مصطفى كمال أتاتورك[2] بعد إلغائه

= إمامتهم غير صحيحة لأمور:
منها أنهم غير قرشيين، وإنما سمّتهم بالفاطميين جهلة العوام وإلا فجدُّهم مجوسي . . .
ومنها لأن أكثرهم زنادقة خارجون عن الإسلام . . . انظر تاريخ الخلفاء ص٤، ٥.
قال المُحَشّي: اسم جد الفاطميين مختلف فيه اختلافا كثيرا والذي يترجح عندنا أنهم جهلة فجار، مجوس أو يهود. كما ذكره المؤلف، ولم نجد أحدا دافع عنهم كالمقريزي صاحب الخطط والتأريخ، وهو مُتَّهم لأن نسبه متصل بهم كما قيل، حاشية تاريخ الخلفاء ص٤ والمحَشّي هو محمد محيي الدين عبدالحميد. وانظر ملحق كتاب العواصم من القواصم لابن العربي ص١٩٩ تحقيق المحشي نفسه.
هذا وقد منع الشيخ أبوعمرو عثمان بن مرزوق ـ لما قدم مصر أيام العبيديين ـ أصحابه من الصلاة إلا خلف من يعرفون، وعلّل ابن تيمية ذلك بقوله: (لأن ملوكها في ذلك الزمان ـ العبيديون ـ مظهرين للتشيع وكانوا باطنية ملاحدة)، مجموعة الرسائل والمسائل ٦/١٩٩. ولزيادة الإيضاح عن العبيديين انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٨/٦٣٥ فما بعدها.

(١) بتصرف من كتاب الإسلام والخلافة للدكتور علي حسني الخربوطلي ص٧.

(٢) مصطفى كمال اتاتورك (١٨٨٠ـ١٩٣٨م) ولد بسالونيك من طائفة الدونما اليهودية، وخدم في الجيش التركي وصدر أمر من السلطان محمد الخامس بقتله، كان صديقا للانجليز فهيؤوه لزعامة الشعب التركي عن طريق جمعية الإتحاد والترقي التي تسيرها اليهودية والماسونية، وتم للانجليز ما أرادوا سنة ١٩٢١م وأعلن إلغاء الخلافة سنة ١٩٢٤م وفصل الدين عن الدولة وحارب الإسلام ومنع تطبيق الشريعة الإسلامية وجعل القانون المدني الأوروبي بدلا منها.
كان فاسقا مدمنا للخمر مات في سن الثامنة والخمسين بعد مرض بسبب الخمر، صدرت فتوى بخروجه عن العقيدة الإسلامية وأنه مات كافرا. ويذكر مصطفى صبري أنه قد أُلِّف في أوروبا المعادية للاسلام ما ينيف عن ستمائة كتاب تكريما لمصطفى كمال اتاتورك. انظر (الموسوعة العربية ١/٤٤) ونظام الخلافة في الفكر =

السلطنة العثمانية سنة ١٩١٨م وإنشاء الجمهورية التركية. فكان آخر عهد العالم الإسلامي بالدولة الجامعة[1] وتم القضاء على الدولة الإسلامية، فانفرط عقدها وتمزقت أشلاؤها، وأصبحت فريسة سهلة للأعداء الذين كادوا لها حتى أطاحوا بها ثم تكالبوا عليها من كل جانب، وأخذوا يتقاسمون تركة هذا «الرجل المريض» على ما أسموه.

فقطعوها إربا ورسموا بينها الحدود[2]، فشتتوا أمر المسلمين وأهدافهم، وزرعوا بذور النقمة والبغضاء بينهم، فأخذوا يتطاحنون فيما بينهم، هذا يعتز بولائه الشرقي، والآخر بالغربي، وهذا بقوميته، والآخر بوطنيته، والثالث بفرعونيته... إلى غير ذلك من النعرات الجاهلية حتى وصلت إلى ما وصلت إليه الآن من ا لذل والهوان فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

٣ : القيام بعمارة الأرض واستغلال خيراتها فيما هو صالح للإسلام والمسلمين:

كذلك من مقاصد الإمامة ومن مظاهر سياسة الدنيا بالدين القيام بعمارة الأرض التي استعمرنا الله فيها. قال تعالى: «هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها... الآية»[3]

= الاسلامي د. مصطفى حلمي ص٥٤٠. وموقف العقل والعلم والدين لمصطفى صبري ٤/ ٣٠٠، ٣٠١.

(١) الإسلام والخلافة ص٧.

(٢) بعد أن كان العالم الاسلامي دولة واحدة وتحت زعامة واحدة أصبح اليوم أكثر من أربعين دولة لكل دولة زعامتها وحدودها وولاؤها وهدفها الخاص بها.

(٣) سورة هود آية ٦١.

ولا يكـون ذلك إلا بأن تقوم الدولة الإسلامية بتهيئة جميع ما يحتـاجـه الناس من مختلف الصناعات والحرف والعلوم، وتوفير سبل البحث العلمي والإختراع، وقد جعل الفقهاء ذلك من فروض الكفاية التي يجب وجودها في الأمة، قال ابن عابدين: «من فروض الكفاية الصنائع المحتاج إليها»[1] ويترتب على هذا لحوق الإثم بالأمة والأئمة إذا قَصَّروا في تحصيلها، ولذلك جعل الفقهاء من حق الإمام إجبار أصحاب الصناعات الضرورية على القيام بها إذا امتنعوا عنها، يقول العـلامة ابن القيم رحمه الله:«ومن ذلك أن يحتاج الناس إلى صناعة طائفة كالفلاحة والنساجة والبناء وغير ذلك، فلولي الأمر أن يلزمهم بذلك بأجرة مثلهم، فإنه لا تتم مصلحة الناس إلا بذلك، ولهذا قالت طائفة من أصحاب أحمد والشافعي: إن تعلم هذه الصناعات فرض كفاية»[2]ا. هـ.

وكذلك من عمارة الأرض أيضا استثمار خيرات البلاد بما يحقق مصالح المسلمين العامة كشق الطرق وإقامة المصانع واستخراج المعادن وتنـظيم الـري وإقـامـة السدود وتحسين وسائل الزراعة التي تزيد في المحصول، وإيجاد سبل العمل الشريفة للأمة، إلى غير ذلك من الأمور التي لا حصر لها، وقد شعر بهذه المسئولية أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنـه فقال: «لو أن بغلة عثرت في سواد العراق لخشيت أن يسأل عنها عمر، لماذا لم يسو لها الطريق».

وقد كتب أبو يوسف إلى هارون الرشيد رحمهما الله تعالى يبين له أ ن على الخليفة أن يأمر بحفر الأنهار وإجراء الماء فيها، وتحميل بيت المال وحده نفقات ذلك فقال: «فإذا اجتمعوا - أي أهل الخبرة - على أن

---

(١) رد المحتار على الدر المختار ٣.

(٢) الطرق الحكمية ص٢٢٦.

في ذلـك صلاحا وزيادة في الخراج أمرت بحفر تلك الأنهار وجعلت النفقة من بيت المال، ولا تحمل النفقة على أهل البلد. . . وكل ما فيه مصلحة لأهل الخراج في أرضهم وأنهارهم وطلبوا إصلاح ذلك أجيبوا إليه إذا لم يكن فيه ضرر على غيرهم»[1].

يقول الأستاذ عبدالكريم زيدان:«كما يمكن القياس على ما ذكره أبو يوسف جميع الأعمال اللازمة لاستغلال ثروات البلاد وخيراتها على وجه يعود بالنفع العميم على الجميع»[2]. والله أعلم.

☆☆☆☆☆

(١) الخراج لأبي يوسف ص١١٩.
(٢) أصول الدعوة ص٢٢٧.

الفصل الرابع

طرق انعقاد الإمامـــة



الفصل الرابع
طرق انعقاد الإمامة

عند النظر إلى نصوص الكتاب والسنة فإننا لا نجد هناك نصا صريحا في تعيين الـطريقة التي تثبت بها الإمامة للإمام، وليس ثَمَّة إلا النصوص العامة المتعلقة بالولاية والتولية، سواء أكانت صغرى أم كبرى، كالشورى ونحوها.

لذلـك لم يبق أمامنا إلا استعراض الطرق التي انعقدت بها الإمامة للخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين.

ونحن نعتقد أن هذه الطرق تعتبر شرعية للأدلة التالية:

١ ـ ما ورد في حديث العرباض بن سارية الطويل، ومنه قوله ﷺ: «. . . فعليكم بسنتي وسنـة الخلفـاء الـراشـدين من بعـدي عَضُـوا عليهـا بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور. . . الخ»[١].

فهذا أمر صريح منه ﷺ بوجوب الإلتزام بسنته وسنة الخلفاء الراشدين، ومن سنتهم الطريقة التي تمت توليتهم بها. يقول ابن رجب الحنبلي رحمه الله: «وفي أمره ﷺ باتباع سنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده (و)[٢] أمـره بالسمع والطاعة لولاة الأمور عموما، دليل على أن سنة الخلفاء الراشدين متبعة كاتباع السنة بخلاف غيرهم من ولاة الأمور»[٣].

---

(١) حديث صحيح وسبق تخريجه في فصل أدلة الوجوب ص ٥١.

(٢) ليست في الأصل، لكن السياق يقتضيها.

(٣) جامع العلوم والحكم ص٢٤٩.

٢ - ومنها قوله ﷺ: «اقتدوا باللَّذين من بعدي، أبي بكر وعمر» وفي لفظ «إني لا أدري ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي، وأشار إلى أبي بكر وعمر[1]»، وهذا نص صريح في وجوب الإقتداء بأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، ومن ذلك الإقتداء بهما في طريقة تعيين الخليفة، ومن جاء من بعدهم من الخلفاء الراشدين لا يخرج عن طريقتهما في التعيين. والأمر بالإقتداء هنا أخص من الأمر باتباع سنتهم في الحديث السابق. كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «أمر - أي النبي ﷺ - باتباع سنة الخلفاء الراشدين، وهذا يتناول الأئمة الأربعة، وخص أبا بكر وعمر بالإقتداء بهما، ومرتبة المقتدى به في أفعاله وفيما سنه للمسليمن فوق سنة المتبع فيما سنه فقط»[2]

٣ - الإجماع علي ذلك:

والإجماع حجة شرعية، فما بالك إذا كان من الصحابة والرعيل الأول منهم، فإنه لم يرد في الروايات الكثيرة التي وصفت لنا وصفا دقيقا كل ما حدث من ظروف وملابسات ومراجعات ومنافشات بين الصحابة في تعيين الخلفاء الراشدين، لم يرد في هذه الروايات أية رواية عن أحد من الصحابة تطعن في الطريقة التي تمَّ بها تعيين أحد من الخلفاء، وما كان هناك من خلاف - وهو قليل جدا وانتهى باجتماع السقيفة لا كما

---

(١) رواه الإمام أحمد في المسند (٥/٣٨٢) والترمذي وحسنه ك: المناقب ب: ١٦ (٥/٦٠٩) ح: ٣٦٦٢ وابن ماجة في المقدمة ب: ١١ (١/٣٧) ح: ٣٧ وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٤٥، وأخرجه الحاكم وصححه ووافقه الذهبي ٣/٧٥ وابن سعد في الطبقات (٢/٩٨) وابن عساكر كما في الدر المنثور (١/٣٣٠) وصححه ناصر الدين الالباني انظر صحيح الجامع الصغير: ح: ١١٥٣ (١/٣٧٢).

(٢) مجموعة الفتاوى ٤/٤٠٠.

يصوره بعض المؤرخين - فإنما هو في الشخص المولى لا في طريقة التولية، وينتهي هذا الخلاف بعد الإقتناع ووضوح الحجة، وتبيين الدلائل.

وعصر الخلفاء الراشدين هو التطبيق العملي للإسلام كاملا، وهم الذين جاهدوا مع الرسول ﷺ، وقدّموا المهج والأرواح في سبيل الله، وعاشوا مع التنزيل لحظة بلحظة، لذلك كانوا أفقه الناس وأعرفهم بقواعد الشرع ومقاصده، وقد عملوا أعمالا كثيرة وأجمعوا عليها، وهذه الأعمال لم يكن معهم دليل معينٌ عليها، وإنما مستندهم في ذلك المصلحة التي تتلاءم مع مقاصد الشريعة كجمع القرآن وتدوين الدواوين، وتولية أبي بكر لعمر، وجعل عمر أمر الخلافة في ستة، إلى غير ذلك من المصالح التي لا يشك عاقل أنها معتبرة شرعا، ومن أنكرها فهو لا يعرف ولا يفقه منهج السلف رضوان الله عليهم.

لذلك كان لابد لنا من استعراض تاريخي سريع لمبايعة كل من الخلفاء الأربعة، وقبل الشروع في ذلك علينا أن نحقق هل هناك نص صريح من رسول الله ﷺ يدل على أن أبا بكر الصديق هو الخليفة من بعده أم أنها ثبتت بالإختيار؟ وكذلك زَعْمُ الرافضة النصية على علي رضي الله تعالى عنه هل له أصل في كتاب الله وسنة رسوله؟ أو أنه مجرد الإفتراء من الرافضة على الله وعلى رسوله وعلى الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فنقول:

الكلام في النَّصِّية على أبي بكر رضي الله تعالى عنه

ذهب بعض أهل السنة إلى القول بالنصية على خلافة أبي بكر، وأن النبي ﷺ قد عهد إليه وهم على قولين: من قال بالنص الخفي، ومن قال بالنص الجلي:

المذهب الأول:

من قال بالنص الخفي والإشارة على أبي بكر، وينسب هذا القول إلى الحسن البصري رحمه الله وجماعة من أهل الحديث[1]، وهو رواية عن الإمام أحمد[2].

واستدلوا على ذلك بعدة أدلة هي:

١ - بتقديم النبي ﷺ له في الصلاة، فقد روى البخاري في صحيحه بسنده عن أبي موسى قال: مرض النبي ﷺ فاشتد مرضه فقال: «مروا أبابكر فليصل بالناس»، قالت عائشة: «إنه رجل رقيق إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس»، قال: «مروا أبابكر فليصل بالناس» فعادت. فقال: «مري أبابكر فليصل بالناس، فإنكن صواحب يوسف»، فأتاه الرسول فصلى بالناس في حياة النبي ﷺ.[3]

قال المرُّوزي: قيل لأبي عبدالله - أحمد بن حنبل - قول النبي ﷺ: يؤم القوم أقرؤهم، فلما مرض قال: قدموا أبابكر يصلي بالناس، وقد كان في القوم من هو أقرأ من أبي بكر؟ فقال أبو عبدالله: إنما أراد

---

(١) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص٤٧١ ط. الثالثة.

(٢) المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى الفراء ص٢٢٦. ط. دار الشرق.

(٣) متفق عليه رواه البخاري في ك: الأذان، ب: ٤٦ (واللفظ له) انظر فتح الباري (٢/١٦٤) ومسلم في ك: الصلاة ب: استخلاف الامام. ح: ٤١٨ (١/٣١٤) والترمذي في المناقب ب: ١٦ (٥/٦١٣) والنسائي في الامامة ١٥ وابن ماجة في ك: إقامة الصلاة، ب: ١٤٣ ح: ١٢٣٤ (١/٣٩٠) وأحمد ٤/٤١٢.

الخلافة».[1]

وقال السيوطي: قال العلماء: هذا الحديث - أي حديث تقديمه في الصلاة برواياته المتعددة - أوضح دلالة على أن الصديق أفضل الصحابة على الإطلاق وأحقهم بالخلافة وأولاهم بالإمامة.[2].

٢ - واستدلوا أيضا بما ورد في الصحيحين أنه ﷺ لما خطب قرب وفاته وقال: «إن عبدا خَيَّره الله . . . الحديث، وفي آخره «ولا يبقين باب إلا سُدَّ إلا باب أبي بكر» وفي لفظ «لا يبقين في المسجد خوخة إلا سدت إلا خوخة أبي بكر»»[3].

قال السيوطي: «قال العلماء: هذا إشارة إلى الخلافة»[4].
كما استدلوا بالأحاديث التي استدل بها من قال بالنص الجلي وهو كالتالي:

---

(١) المسند من مسائل الامام أحمد للخلّال ورقة ٤٣، وقال الأشعري: قد علم بالضرورة أن رسول الله ﷺ أمر الصدِّيق أن يصلي بالناس مع حضور المهاجرين والأنصار مع قوله (يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله) فدلّ على أنه كان أقرأهم (تاريخ الخلفاء ص٦٣) وهو الذي ذهب إليه ابن حجر في فتح الباري (٥٢/٩) لكن يعضِّد قولَ الامام أحمد قولُ عمر: (أقرأنا أُبَيّ. . .) رواه البخاري (في التفسير، ب:٧) فأبوبكر أقرأ الصحابة بمعنى: أعلمهم وأفقههم أما في التلاوة فأُبَيّ أقرأ منه. والله أعلم.

(٢) تاريخ الخلفاء ص٦٣.

(٣) متفق عليه رواه البخاري في المناقب ب: ٤٥ فتح الباري (٢٢٧/٧) ومسلم في فضائل الصحابة ؛: ٢٣٨٢ (١٨٥٤/٤) وغيرهما.

(٤) تاريخ الخلفاء ص٦١.

المذهب الثاني:

من قال بالنص الجلي على خلافة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، وهذا قول جماعة من أهل الحديث، وإليه ذهب ابن حزم الظاهري[1]، ورجحه ابن حجر الهيتمي[2].

واستدلوا على ذلك بما يلي:

١ - بما رواه الشيخان عن جبير بن مطعم قال: أتت امرأة النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه، قالت: أرأيت إن جئت فلم أجدك؟ كأنها تريد الموت، قال: إن لم تجديني فأت أبا بكر[3]، قال ابن حزم: «وهذا نص جلي على استخلاف أبي بكر»[4].

٢ - وبما رواه الشيخان أيضا، واللفظ لمسلم، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله ﷺ: أدعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فإني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»[5] وأخرجه أحمد وغيره من طرق وفي بعضها: قالت: قال لي

---

(١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ١٠٨/٤.

(٢) الصواعق المحرقة ص٢٦.

(٣) البخاري في ك: الأحكام، ب: ٥١ (فتح الباري ٢٠٦/١٣) ومسلم في ك: الفضائل، ب: فضائل أبي بكر ح: ٢٣٨٦ (١٨٥٦/٤) وانظر السنة لابن أبي عاصم ٥٤٧/٢ تحقيق الألباني.

(٤) الفصل ١٠٨/٤.

(٥) البخاري في ك: الأحكام، ب: ٥١ (فتح الباري ٢٠٥/١٣) بلفظ (يأبى الله ويدفع المؤمنون).
ومسلم في ك: فضائل الصحابة، ب: فضائل أبي بكر ح: ٢٣٨٧ (١٨٥٧/٤).

رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه: «أدعي لي عبدالرحمن بن أبي بكر أكتب لأبي بكر كتابا لا يختلف عليه أحد بعدي، ثم قال: دعيه، معاذ الله أن يختلف المؤمنون في أبي بكر»[1]. قال ابن حزم: «فهذا نص جلي على استخلافه عليه الصلاة والسلام أبا بكر على ولاية الأمة بعده»[2].

٣ - وبما أخرجه الحاكم وصححه عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: «بعثني بنو المصطلق إلى رسول الله ﷺ أن سله إلى من ندفع صدقاتنا بعدك؟ فأتيته فسألته فقال: «إلى أبي بكر»[3].

٤ - وبما رواه حذيفة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»[4]

إلى غير ذلك من الأحاديث الصحيحة المشيرة إلى خلافته رضي الله تعالى عنه، كأحاديث الرؤى وغيرها، وهناك أحاديث صريحة في استخلافه لكنها لا تسلم من مقال في أسانيدها آثرنا الصفح عنها[5].

---

(١) انظر مسند الامام أحمد (٦/١٠٦)، (٦/١٤٤).

(٢) الفصل ١/١٠٨.

(٣) رواه الحاكم (٣/٧٧) وصححه ووافقه الذهبي وفيه مصر بن منصور المروزي لم أجد له ترجمة إلا في تاريخ بغداد ١٣/٢٨٦ ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا أما بقية رجاله ثقات، وعلي بن مسهر ثقة له غرائب بعدما أضرّ قاله في التقريب (٢/٤٤).

(٤) حديث صحيح سبق تخريجه في هذا الفصل ص ١٢٦.

(٥) انظر على سبيل المثال ما في كتاب السنة لابن أبي عاصم ٢/٥٤٦.

رأي شيخ الإسلام ابن تيمية في هذه المسألة

يقول ابن تيمية في هذه المسألة: «التحقيق أن النبي ﷺ دلّ المسلمين على استخلاف أبي بكر وأرشدهم إليه بأمور متعددة من أقواله وأفعاله، وأخبر بخلافته إخبار راض بذلك حامد له، وعزم على أن يكتب بذلك عهدا ثم علم أن المسلمين يجتمعون عليه فترك الكتاب اكتفاء بذلك... فلو كان التعيين مما يشتبه على الأُمة لبيَّنه رسول الله ﷺ بياناً قاطعا للعذر، لكن لما دلهم دلالات متعددة على أن أبا بكر هو المتعين وفهموا ذلك حصّل المقصود، ولهذا قال عمر بن الخطاب في خطبته التي خطبها بمحضر من المهاجرين والأنصار: «وليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر» رواه البخاري ومسلم...[1]»[2] إلى أن قال «فخلافة أبي بكر الصديق دلت النصوص الصحيحة على صحتها وثبوتها ورضا الله ورسول الله ﷺ له بها، وانعقدت بمبايعة المسلمين له واختيارهم إياه اختيارا استندوا فيه إلى ما علموه من تفضيل الله ورسوله بها، وأنها حق وأن الله أمر بها وقدرها، وأن المؤمنين يختارونها وكان هذا أبلغ من مجرد العهد بها، لأنه حينئذ يكون طريق ثبوتها العهد، وأما إذا كان المسلمون قد اختاروه من غير عهد ودلت النصوص على صوابهم فيما فعلوه ورضا الله ورسوله بذلك كان ذلك دليلا على أن الصديق كان فيه من الفضائل التي بان بها عن غيره ما علم المسلمون به أنه أحقهم بالخلافة فإن ذلك لا يحتاج إلى عهد خاص»[3].

فابن تيمية إذن يرى أن الرسول ﷺ لم يصدر عنه أمر إلى المسلمين بأن يكون أبوبكر هو الخليفة من بعده، وإنما علم من الله سبحانه أن المسلمين سيختارونه لمزاياه التي يتمتع بها ويفوق بها غيره.

---

(١) سيأتي تخريجه قريبا في تولية أبي بكر.

(٢) منهاج السنة ١/١٣٩.

(٣) منهاج السنة ١/١٤٠، ١٤١.

الرأي الراجـــح

وهذا هو الرأي الراجح في نظري لأن القول بأنها قد ثبتت بالنص قد يصعب الإستدلال عليه، لأن أقـواله ﷺ وأفعاله التي يستدل بها على أن خلافة أبي بكر ثابتة بالنص لا تفيد هذا إفادة صريحة، فتقديم الرسول ﷺ أبا بكر للصلاة بالناس ليس نصا على خلافته لا جليا ولا خفيا وإنما هو إرشاد للأمة إلى أن أبا بكر أولى بأن ينوب عن الرسول ﷺ، وكذلك أحاديث سدِّ الأبواب والخوخ إلا باب أبي بكر ففيه إشارة إلى فضله وتميزه عن غيره لا أكثر.

أما الأحاديث الدالة على أنه أراد أن يكتب عهدا ثم تركه فقد ترك ذلك لعلمه بأن المؤمنين سيختارونه من دون عهد منه ﷺ فدل على أنه ليس هناك عهد.

وكـذلك حديث المرأة السائلة ومبعوث بني المصطلق ففيه إخبار بأن الذي سيكون واليا هو أبوبكر، فلتأته المرأة وتسأله، وليدفع بنو المصطلق إليه زكاتهم. وكذلك حديث الأمر بالإقتداء ليس نصا في الخلافة.

فهذه الأحاديث التي يظن بعض الناس أنها تفيد النص على إمامة أبي بكر رضي الله تعالى عنه إنما تدل على علم رسول الله ﷺ عن طريق الوحي بأن المسلمين سيجتمعون على خلافة أبي بكر لمزاياه التي لا يضارعه فيها أحد كما تدل على رضا الله ورسوله بذلك دون غيره، وهذا هو الذي فهمه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم منها، يدل على ذلك ما يلي:

١ - اجتماع السقيفة: حيث لما توفي رسول الله ﷺ اجتمع الأنصار في سقيفة بني ساعدة لاختيار خليفة للمسلمين - وسيأتي بيان ذلك مفصلا قريبا إن شاء الله - فلو كان هناك نص ما اجتمعوا لذلك ولبايعوا المعهود إليه

مباشرة وهم أحرص الناس على اتباع رسول الله ﷺ.

٢ ـ كما يدل على ذلك أيضا أخذ أبي بكر رضي الله تعالى عنه بيدي عمر وأبي عبيدة ابن الجراح وقوله «قد اخترت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم»[١] فلو كان هناك عهد له لم يجز له أن يختار، ولا يعقل أن لا يعلم هو بذلك وهو المعهود له.

٣ ـ ومنها قول عمر رضي الله تعالى عنه حينما طلب منه أن يختار خليفة للمسلمين بعده فقال: «إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني ـ يعني أبابكر ـ وإن أترك فقد ترك من هو خير مني ـ يعني الرسول ﷺ»[٢]. وهذا نص في المسألة بأن النبي ﷺ لم يستخلف أحدا بعده.

٤ ـ ومما يدل على ذلك أيضا قول عائشة رضي الله تعالى عنها حينما سئلت من كان رسول الله ﷺ مستخلفا لو استخلف؟ فقالت: أبو بكر، قيل ثم من؟ قالت: عمر، قيل ثم من؟ قالت: أبوعبيدة ابن الجراح»[٣] فقول السائل «لو استخلف» دالٌ على أنه لم يستخلف، والسؤال عما لو كان مستخلفا فمن سيستخلف؟

---

(١) رواه البخاري ك: الحدود ب: رجم الحبلى رقم٣١ فتح الباري (١٢/١٤٤) ومسند الإمام أحمد. انظر الفتح الرباني (٢٣/٥٨). وسيرة ابن هشام (٤/٦٦٠).

(٢) متفق عليه رواه البخاري في ك: الأحكام ب: ٥١ (فتح الباري ١٣/٢٠٦)، ومسلم ك (الامارة ١١) (١٢/٢٠٤) بشرح النووي، وأبوداود بنحوه في ك: الامارة ب: ٨ (عون المعبود ٨/١٥٧) والترمذي (فتن ٤٨)(٤/٥٠٢) تحقيق أحمد شاكر، وأحمد في المسند (١/٤٣).

(٣) رواه مسلم (فضائل الصحابة ٩) (١٥/١٥٤) بشرح النووي وأحمد في المسند (٦/٦٣) بلفظ «لاستخلف أبابكر أو عمر».

٥ ـ ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال: مات رسول الله ﷺ ولم يوص»[1] فهذا دليل صريح في المسألة على أن النبي ﷺ لم يوص بالخلافة لا لأبي بكر ولا لعلي رضي الله عنهما ولا لغيرهما.

٦ ـ ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى علي رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله من تؤمِّر بعدك؟ قال: إن تؤمِّروا أبا بكر تجدوه أمينا زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قويا أمينا لا يخاف في الله لومة لائم، وإن تؤمروا عليا ولا أراكم فاعلين تجدوه هاديا مهديا يأخذ بكم الطريق المستقيم»[2]

فقول النبي ﷺ: «إن تؤمروا» دليل على أنه لم يؤمر أحدا، وإنما وكل ذلك إلى المسلمين ثم استعرض ﷺ بعض أفاضل الصحابة مبتدئا بأبي بكر وبين ما في كل واحد منهم من الخصال الحميدة المميزة له.

دعوى النصِّية على علي:

أما دعوى النصية من النبي ﷺ بالخلافة لعلي رضي الله عنه والوصية

---

(١) رواه أحمد بسند قال عنه أحمد شاكر: صحيح. انظر المسند بتحقيقه ح: ٣١٨٩ (٥/٦٨).

(٢) رواه أحمد وصححه أحمد شاكر ح: ٨٥٩ (٢/١٥٧) وقال الهيثمي: «رواه أحمد والبزار والطبراني في الأوسط ورجال البزار ثقات»، مجمع الزوائد (٥/١٧٦).
وقال صاحب كنز العمال: «رواه أحمد وابن ابي خيثمة في فضائل الصحابة والحاكم في المستدرك وأبي نعيم في الحلية وابن الجوزي في الواهينات فأخطأ وابن عساكر وسعيد بن منصور».
انظر الكنز ٥/٧٩٩ ح: ١٤٤١٩.

له بذلك فليس هناك من كتاب ولا سنة يدل على ذلك لأنها لم تقع، وإنما ابتدع هذه المقالة عبدالله بن سبأ اليهودي اللعين[1] ليشتت بها شمل المسلمين، وتلقفها من بعده الشيعة[2] وجعلوها من أصول الإيمان عندهم، بل هي أصل الإيمان، ثم أدخلوا عليها كثيرا من التحريفات فجعلوها متسلسلة في عقبه، أي أن كل إمام يوصي بها لمن بعده من آل البيت، وزعموا أن النبي ﷺ نص على كل واحد منهم بالتلميح تارة وبالتصريح أخرى، كما أدخلوا عليها القول بالعصمة والرجعة وعلم الغيب،وإكمال الشريعة إلى غير ذلك من الكفريات.

ولكي يستدلوا على ما ذهبوا إليه وليستميلوا جهلة المسلمين وعوامهم ذهبوا إلى كتاب الله العزيز، فقاموا يختارون منه الآيات العامة المادحة للمؤمنين ولأولياء الله المتقين ويخصصونها بعلي رضي الله عنه' ويخصصون علي بها رضي الله عنه، وأسعفهم في ذلك كثير من وضاع الحديث. والمؤرخين وبعض الروايات غير الثابتة والمطعون في صحتها.

ثم ذهبوا إلى سنة رسول الله ﷺ وجعلوا يتأولون الأحاديث الواردة في مناقبه رضي الله عنه ويزيدون فيها وينقصون ليستدلوا بها على بدعتهم

---

(١) ذهب بعض علماء الرافضة المعاصرين إلى القول بأن عبدالله بن سبأ شخصية وهمية لا حقيقة لها ليتبرؤوا من القول بأن أصل التشيع من اليهود، ومن هؤلاء عبدالله فياض في كتابه تاريخ الإمامة وأسلافهم من الشيعة ص٩٥ ومرتضى العسكري في: (عبدالله بن سبأ ص٢٨ ومابعدها) ومن غير الشيعة طه حسين في الفتنة الكبرى حيث يقول: (إن ابن السوداء لم يكن إلا وهما، وإن وجد فلم يكن ذا خطر) ١٣٢/١ وما علم هؤلاء المنكرون أن أئمة الشيعة أنفسهم قد ترجموا له وبينوا مقالاته مثل الناشىء الأكبر في كتاب مسائل الإمامية ص٢٢ والقمي في المقالات والمفرق ص٢٠ والنوبختي في فرق الشيعة ص١٩ والكشي في رجاله ص٩٨-٩٩ والطوسي وغيرهم...

(٢) وبعض المعتزلة كالنظام ومن وافقه انظر الملل والنحل للشهرستاني ٥٧/١.

الكبيرة، ووضعوا بسبب ذلك كثيرا من الأحاديث، ونسبوها إلى النبي ﷺ زورا وبهتانا، والنبي منها بريء، وقد تصدى لها علماء السنة وبيّنوا وضعها، كما ألّف الرافضة كثيرا من الكتب الكفرية الهدامة لدين الإسلام ونسبوها إلى أئمة البيت البرءاء من ذلك ككتاب الجفر الجامع الذي ينسبونه إلى أبي عبدالله جعفر الصادق رضى الله عنه[1].

ولسنا الآن في هذا المقام بصدد مناقشتهم في دعواهم، بل نرى أن مناقشتهم في هذا العصر والخوض معهم في الرد عليهم عديم الفائدة ومن إضاعة الوقت بلا طائل[2]، والسبب في ذلك أنه ليس هناك حَكَمٌ يتراجع إليه الخصمان ويقران بما يحكم به عند التنازع، فالمسلمون مأمورون ـ إذا حصل بينهم نزاع ـ أن يجعلوا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ هي الحكم الفصل بينهم، كما قال تعالى «وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله»[3] وقال: «فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول . . . الآية»[4].

ولكن هؤلاء الرافضة لا يسلمون به، بل يزعمون أنه محرف، وأن الصحيح هو كتاب فاطمة ـ رضي الله عنها ـ الذي عند أئمتهم، والذي

---

(١) انظر أصول الكافي للكليني ١/ ٢٣٩ . ط. ثالثة ١٣٨٨هـ. دار الكتب الاسلامية طهران.

(٢) إنما الواجب هو تحذير المسلمين من خطرهم، وكشف مذهبهم على حقيقته، وإبانة عيوبه ومزالقه الخطيرة وبُعده عن الإسلام، وإيضاح خطرهم على الاسلام والمسلمين حتى لا يغتّر بهم جهلة المسلمين كما هو حاصل اليوم خصوصا وقد تصدى لإبانة الحق لهم كثير من علماء السنة قديما وحديثا، ولعل من أشمل الكتب التي ناقشتهم مناقشة علمية دقيقة هو كتاب شيخ الإسلام ابن تيمية المسمى منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية.

(٣) سورة الشورى آية ١٠ .

(٤) سورة النساء آية ٥٩ .

يعادل ثلاثة أضعاف المصحف الذي في أيدينا حيث يروى شيخهم الكليني في كتابه «الكافي» ـ وهو بمنزلة صحيح البخاري عند المسلمين[1] ـ بسنده إلى أبي عبدالله جعفر الصادق ـ رضي الله عنه ـ أنه يقول ـ وحاشاه الله أن يقول مثل هذا ـــ : «وإن عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام، وما يدريهم ما مصحف فاطمة؟ قال: قلت: ـ أي الراوي أبو بصير ـ وما مصحف فاطمة عليها السلام؟ قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد. . . »[2]. وقد ألَّفَ أحد علمائهم الكبار ـ النوري الطبرسي ـ كتابا كبيرا سماه «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب»[3] جمع فيه نصوصا كثيرة عن علماء الرافضة ومجتهديهم في مختلف العصور، وزعم من خلالها أن القرآن قد زيد فيه ونقص، وذكر فيه سورة الولاية[4] التي تكاد تجمع الرافضة على حذفها من القرآن الكريم وهي أشبه

---

(١) يقول أحمد بن مكي ـ من كبار علماء الرافضة ـ عن الكافي: «كتاب الكافي في الحديث لم يعمل الإمامية مثله» ويقول شيخهم إلمجلسي: (كتاب الكافي أضبط الأصول وأجمعها وأحسن مؤلفات الفرقة الناجية وأعظمها) ويقصد بالفرقة الناجية فرقته الرافضة الضالة.

انظر هذه النصوص وغيرها في مقدمة أصول الكافي ١/٢٧.

(٢) أصول الكافي (١/٢٣٩) ومن تناقضهم عليهم لعائن الله أنهم يطعنون في القرآن ويزعمون تحريفه، ومع ذلك فهم يحاولون الإستدلال به على مذهبهم، وكذلك السنة يقولون: «لا نقبل إلا ماكان عن طريق الشيعة إلى آل البيت». ولكن إذا وجدوا خبرا ضعيفا أو موضوعا أو رواية تاريخية لا سند لها ولا أصل تؤيد مذهبهم استدلُوا بها. . .

(٣) هو ميرزا حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي طبع في إيران عام ١٢٩٨هـ وعندي منه صورة وهو مصور في مكتبة مركز البحث العلمي، والمكتبة المركزية بجامعة أم القرى، والجامعة الإسلامية.

(٤) يذكر السيد محب الدين الخطيب أنه وجد هذه السورة التي يزعمون أنها من القرآن مطبوعة في مصاحفهم في إيران وأخذ لها صورة وجعلها في كتابه الخطوط العريضة ص١٢.

ما تكون بقرآن مسيلمة الكذاب الذي زعم أنه أوحي إليه به.

أما عن السنة فهم لا يؤمنون إلا بما في كتبهم وبإسنادهم إلى أئمتهم من آل البيت المطهَّر الذين هم من هذا الهراء برءاء، وما ورد عن طريق ثقات المسلمين من غير الرافضة فلا يقبلونه، لذلك فلا مجال للإلتقاء والمناقشة إلا إذا تم الإتفاق على الأصول التي يتحاكم إليها وهي كتاب الله تعالى كما فهمه الصحابة والتابعون والسنة الصحيحة، وتبرأت الرافضة بصدق من ذلك النفاق الذي يتخذونه دينا ويسمونه «تَقِيَّة»[1] لأنه مع التقية يظل النقاش عملا لا قيمة له مهما وصل إليه من نتائج في الظاهر.

يقول سليمان بن جرير - من الزيدية - : «إن أئمة الرافضة قد وضعوا مقالتين لشيعتهم لا يظهر أحد قط عليهم:

أحدهما: القول بالبداء. فإذا أظهروا قولا: إنه سيكون لهم قوة وشوكة وظهور ثم لا يكون الأمر على ما أظهروه. قالوا: بدا لله تعالى في ذلك[2]

والثانية: التَّقِيَّة. فكلما أرادوا تكلموا به، فإذا قيل لهم في ذلك: إنه ليس بحق، وظهر لهم البطلان قالوا إنما قلناه تقية، وفعلناه تقية[3].

---

(١) ينسب شيخهم الكليني إلى جعفر الصادق رضي الله عنه أنه يقول: «التقيَّة ديني ودين آبائي ولا إيمان لمن لا تقية له» أصول الكافي ٢/٢١٩.

(٢) انظر قولهم في البداء أصول الكافي ١/١٤٦ ويسندون إلى جعفر الصادق - البريء - قوله: «ما عُظِّم الله بمثل البداء» وفي رواية: (ما عُبِدَ الله بشيء مثل البداء).

(٣) الملل والنحل للشهرستاني (١/ ١٦٠).

ولكن لزيادة الفائدة نذكر بعض الآثار الدالة على براءة أمير المؤمنين علي رضي الله عنه مما نسبه إليه الرافضة من دعوى النصية والأحقية بالخلافة من أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم والمروية عنه نفسه فمنها:

الآثار المروية عن علي رضي الله عنه والدالة على عدم النصية لا عليه ولا على غيره:

١ - روى مسلم - وغيره - بسنده إلى أبي الطفيل قال: سئل علي: أخصَّكم رسول الله ﷺ بشيء؟ فقال: : ما خصنا رسول الله ﷺ بشيء لم يعم به الناس كافة إلا ما كان في قراب سيفي هذا. فأخرج صحيفة مكتوبا فيها: «لعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من سرق منار الأرض ولعن الله من لعن والده، ولعن الله من آوى محدثا»[١].

٢ - وعن عمرو بن سفيان قال: لما ظهر علي يوم الجمل قال: أيها الناس: إن رسول الله ﷺ لم يعهد إلينا في هذه الإمارة شيئا حتى رأينا من الرأي أن نستخلف أبا بكر فأقام واستقام حتى مضى سبيله، ثم إن أبابكر رأى من الرأي أن يستخلف عمر فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه، ثم إن أقواما طلبوا الدنيا فكانت أمور يقضي الله فيها[٢].

٣ - وقال ابن سعد في الطبقات: أخبرنا وكيع بن الجراح عن أبي بكر الهذلي عن الحسن قال: قال علي لما قُبِضَ النبي ﷺ نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي ﷺ قد قدم أبا بكر في الصلاة فرضينا لدنيانا من رضى رسول الله ﷺ لديننا، فقدمنا أبابكر[٣].

---

(١) رواه مسلم في صحيحه ك: الأضاحي ب: تحريم الذبح لغير الله ح: ١٩٧٨ (١٥٦٧/٣) والنسائي في الطهارة ١٠٥ وأحمد المسند ١١٨/١.

(٢) قال المباركفوري: أخرجه أحمد والبيهقي في دلائل النبوة بسند حسن (تحفة الاحوذي ٤٧٨/٦).

(٣) طبقات ابن سعد ١٨٣/٣. وأخرجه ابن عساكر بأطول منه. انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص١٧٧، وأخرجه الخلال في المسند من مسائل الامام أحمد ورقة ٣٧.

٤ ـ وعن أبي وائل قال: قيل لعلي ألا تستخلف علينا؟ قال: ما استخلف رسول الله ﷺ فأستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيرا فسيجمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم.[1]

٥ـ وعن قيس بن عباد: قال: كنا مع علي فكان إذا شهد مشهدا أو أشرف على أكمة أو هبط واديا قال: سبحان الله، وصدق الله ورسوله. . . إلى أن قال: فسألناه فقلنا: «فهل عهد رسول الله ﷺ إليك شيئا في ذلك؟ قال: فأعرض عنا، وألححنا عليه، فلما رأى ذلك قال: والله ما عهد إليّ رسول الله ﷺ عهدا إلا شيئا عهده إلى الناس، ولكن الناس وقفوا على عثمان رضي الله عنه فقتلوه، فكان غيري فيه أسوأ حالا وفعلا مني، ثم إني رأيت أني أحقهم بهذا الأمر فوثبت عليه، فالله أعلم أصبنا أم أخطأنا.[2]

فكل هذه النصوص تدلُّ دلالةً قاطعة على أن رسول ﷺ لم يوص بالخلافة ولم يعهد بها لأحد بعده لا أبي بكر ولا علي ولا غيرهما، وإنما ظهر منه أقوال وأفعال تدل على أنه يريدها لأبي بكر بعده، ويقر ذلك ويرضى به وأنه يعلم أن المسلمين لن يختاروا عليه غيره كما مَر.

---

(١) قال المباركفوري: أخرجه الحاكم في المستدرك وصححه البيهقي في الدلائل (تحفة الاحوذي (٦/٤٧٨).

وقريب منه ما رواه الامام أحمد بإسناده إلى عبدالله بن سبع قال خطبنا علي. . الحديث وصححه أحمد شاكر ح: ١٣٣٩ (٢/٣٤٠).

(٢) رواه أحمد في مسنده، وقال صاحب الفتح الرباني: فيه علي بن زيد وهو ابن جدعان وثقه بعضهم وضعفه آخرون وإسناده جيد (الفتح الرباني ٢٣/١١٦) وصححه أحمد شاكر انظر المسند ح: ١٢٠٦ (٢/٢٨٧).

ثبوت مبايعة علي والزبير لأبي بكر رضي الله عنهم:

ثبت بالأسانيد الصحيحة مبايعة عليٍّ والزبير لأبي بكر رضي الله عنهم بعد وفاة النبي ﷺ وقبل دفنه من ذلك:

(١) ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قبض رسول الله ﷺ، واجتمع الناس في دار سعد بن عبادة وفيهم أبوبكر وعمر... إلى أن قال: فصعد أبوبكر المنبر، فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير، قال: فدعا بالزبير، فجاء، فقال: قلت ابن عمة رسول الله ﷺ وحواريه، أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فقام فبايعه، ثم نظر في وجوه القوم، فلم ير علياً، فدعا بعلي بن أبي طالب، فجاء، فقال: قلت ابن عم رسول الله ﷺ، وختنه على ابنته، أردت أن تشق عصا المسلمين، قال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه»[١]

(٢) ويعضد ما سبق قول موسى بن عقبة في مغازيه عن سعد بن إبراهيم. حدثني أبي أن أباه عبدالرحمن بن عوف كان مع عمر وأن محمد بن مسلمة كسر سيف الزبير، ثم خطب أبوبكر واعتذر إلى الناس وقال: ما كنت حريصا على الإمارة يوما ولا ليلة، ولا سألتها في سر ولا علانية، فقبل المهاجرون مقالته. وقال علي والزبير: ما غضبنا إلا أن أُخِّرنا عن المشورة،

---

(١) قال الحافظ ابن كثير: (رواه البيهقي عن الحاكم وأبي محمد بن حامد المقري وقد رواه علي بن عاصم عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري...) قال: (وهذا إسناد صحيح محفوظ من حديث أبي نضرة المنذر بن مالك عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري)، قال: (وفيه فائدة جليلة وهي مبايعة علي بن أبي طالب أما في أول يوم أو اليوم الثاني من الوفاة) قال: (وهذا حق فإن علي بن أبي طالب لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات ولم ينقطع في صلاة من الصلوات خلفه) انظر البداية والنهاية ٥/٢٤٩.

وإنـا نرى أن أبابكر أحق الناس بها، إنه لصاحب الغار، وإنا لنعرف شرفه وخبره، ولقد أمره رسول الله ﷺ أن يصلي بالناس وهو حي)[1].

والعذر في ذلك ـ وهو عدم مشورتهم ـ كما قال المازري: «أنه خشي من التأخر عن البيعة الإختلاف لما وقع من الأنصار»[2] وسيأتي في حديث السقيفة.

أما ما ثبت في الصحيحين[3]، أن عليا رضي الله عنه بايع أبابكر رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها ـ بعد ستة أشهر من وفاة النبي ﷺ ـ فما ذلك إلا لأنها رضي الله عنها كانت قد أخذت في خاطرها على أبي بكر رضي الله عنه بعض العتب، لتوهمها أن لها في ميراث النبي ﷺ حق، ـ والصـواب خلاف ذلك لورود النص، وكذلك في صدقة الأرض التي بخيبر، فلم تكلم الصـديق حتى ماتت فاحتـاج علي أن يراعي خاطرها بعض الشيء، فلما ماتت بعد ستة أشهر من وفاة أبيها ﷺ رأى علي أن يجدد البيعة مع أبي بكر رضي الله عنهما... مع ما تقدم له من البيعة قبل دفن رسول الله ﷺ»[4].

---

(١) البداية والنهاية لابن كثير (٥/ ٢٥٠) وقال: إسناده جيد.

(٢) فتح الباري (٤٩٥/٧) وقد صرّح بذلك أبوبكر رضي الله عنه كما في الحديث الذي رواه الامـام أحمد وغيره وفيه: ... فبايعوني لذلك وقبلتها وتخوفت أن تكون فتنة بعدها ردّة).

قال ابن كثير: هذا إسناد جيد قوي (انظر البداية والنهاية ٢٤٨/٥).

(٣) انظر البخاري ك: المغازي ب: غزوة خيبر (فتح الباري ٤٩٣/٧) ومسلم ك: الجهاد والسير ب: قوله ﷺ لا نُورَث ما تركناه صدقة ح: ١٧٥٩ (٣/ ١٣٨٠).

(٤) البداية والنهاية (٢٤٩/٥، ٢٥٠) وانظر فتح الباري ٤٩٥/٧.

بعد ذلك نستعرض طرق تولية الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم لنأخذ منها الطرق الشرعية لتولية الإمام من بعدهم وهي كالتالي:

تولية أبي بكر الصديق رضي الله عنه

روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حديثا طويلا ومنه: «. . . وأنه قد كان من خبرنا حين توفى الله نبيه ﷺ أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة، وخالف عنا علي والزبير ومن معهما، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر، فقلت لأبي بكر: انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار فانطلقنا نريدهم، فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلان صالحان[1]، فذكرا ما تمالأ عليه القوم، فقالا: أين تريدون يا معشر المهاجرين؟ فقلنا: نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار، فقالا: لا عليكم ألا تقربوهم أقضوا أمركم، فقلت: والله لنأتينهم، فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة، فإذا رجل مزمَّل بين ظهرانيهم، فقلت: من هذا؟ فقالوا: هذا سعد بن عبادة، فقلت: ماله؟ فقالو: يوعك، فلما جلسنا قليلا تشهَّد خطيبهم[2] فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال: أما بعد: فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام، وأنتم ـ معشر المهاجرين ـ رهط، وقد دفَّت دافَّة[3] من

---

(١) وردت تسميتهما في بعض الروايات وهما: عويمر بن ساعدة ومعن بن عدي انظر سيرة ابن هشام (٤ / ٦٦٠) وفتح الباري (١٢ / ١٥١)، والفتح الرباني (٢٣ / ٦٠).

(٢) قال الحافظ ابن حجر: «لم أقف على إسمه، وكان ثابت بن قيس بن شماس يدعى خطيب الأنصار، فالذي يظهر أنه هو» (فتح الباري ١٢/١٥١).

(٣) الدافة: العدد القليل وأصله من الدف وهو السير البطيء في جماعة (فتح الباري ١٢ / ١٥١).

قومكم فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا وأن يحضنونا[1] من الأمر، فلما سكت أردت أن أتكلم وكنت أداري منه بعض الحد، فلما أردت أن أتكلم قال أبوبكر: على رسلك، فكرهت أن أغضبه، فتكلم فكان هو أحلم مني وأوقر، والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزويري إلا قال في بديهته مثلها أو أفضل منها حتى سكت، فقال: ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل ولن يعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش، هم أوسط العرب نسبا ودارا وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم - فأخذ بيدي ويد أبي عبيدة عامر بن الجراح وهو جالس بيننا - فلم أكره مما قال غيرها، كان والله أن أُقدَّم فتضرب عنقي لا يقربني من ذلك إثم أحب إلي من أن أتأمَّر على قوم فيهم أبوبكر، اللهم إلا أن تسول إلي نفسي عند الموت شيئا لا أجده الآن، فقال قائل من الأنصار[2]: أنا جذيلها المحكك وعذيقها المرجب[3]، منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش، فكثر اللغط وارتفعت الأصوات حتى فرقت من الإختلاف، فقلت: ابسط يدك يا أبابكر، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصار ونزونا على سعد بن عبادة فقال قائل منهم: قتلتم سعد بن عبادة، فقلت: قتل الله سعد بن عبادة[4]، قال عمر: وإنا والله

---

(١) حضنه واحتضنه عن الأمر أخرجه منه ناحية عنه واستبد به أو حبسه عنه، (فتح الباري ١٢/١٥٢).

(٢) في الروايات الأخر: هو الحباب بن المنذر، انظر مثلا الفتح الرباني (٢٣/٥٨). وعند البخاري نفسه في ك: فضائل الصحابة باب قول النبي ﷺ: لو كنت متخذا خليلا (فتح الباري ٧/٢٠) وغيرهما.

(٣) الجذل: عود ينصب للإبل الجرباء لتحتكّ فيه، فأراد أنه يستشفى برأيه، والعُذيق: تصغيرعذق، والمرجَّب: أي يدعم النخلة إذا كثر حملها (انظر فتح الباري ٧/٣١).

(٤) هناك روايات أخر تذكر تراجع سعد رضي الله عنه فقد روى الإمام أحمد في مسند الصديق عن عثمان عن أبي معاوية عن داود بن عبدالله الأودي عن حميد بن عبدالرحمن - هو الحميري -، فذكر حديث السقيفة وفيه: إن الصديق قال: قريش

ما وجدنا فيما حضرنا من أمر أقوى من مبايعة أبي بكر، خشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يبايعوا رجلا منهم بعدنا، فإما بايعناهم على ما لا نرضى وإما نخالفهم فيكون فسادا فمن بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايعه تَغِرَّةً[1] أن يقتلا»[2].

فهذه هي البيعة الأولى كما تذكرها المصادر، وهي بيعة فضلاء وكبار المهاجرين والأنصار له رضي الله عنه، ثم تبعتها البيعة الثانية وهي بيعة عامة المسلمين في المسجد على المنبر.

روى البخاري في صحيحه عن أنس ابن مالك رضي الله عنه أنه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر، وذلك الغد من يوم توفي النبي ﷺ فتشهد وأبوبكر صامت لا يتكلم قال: كنت أرجو أن يعيش رسول الله ﷺ حتى يدبرنا — يريد بذلك أن يكون آخرهم — فإن يكن محمد ﷺ قد مات فإن الله قد جعل بين أظهركم نورا تهتدون به

ولاة هذا الأمر، فبُر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم، قال: فقال له سعد: صدقت، نحن الوزراء وأنتم الأمراء. (المسند ١/٥) قال شيخ الاسلام ابن تيمية: «فهذا مرسل حسن ولعل حميدا أخذه من بعض الصحابة الذين شهدوا ذلك...». قال: «وفيه فائدة جليلة جدا، وهي أن سعد بن عبادة نزل عن مقامه الأول في دعوى الامارة وأذعن للصديق بالامارة فرضى الله عنهم أجمعين». منهاج السنة ١/١٤٣ أما أحمد شاكر فقد ضعف هذا الحديث لانقطاعه قال: «فإن حميد بن عبدالرحمن الحميري التابعي الثقة يروي عن أمثال أبي هريرة وأبي بكرة وابن عمر وابن عباس... ولم يصرح هنا بمن حدثه هذا الحديث، وظاهر أنه لم يدرك وفاة الرسول وحديث السقيفة» (١٦٤/١). وقال الهيثمي: «رجاله ثقات إلا أن حميد بن عبدالرحمن لم يدرك أبابكر» انظر مجمع الزوائد ١٩١/٥.

(٢) البخاري ك: الحدود ب: رجم الحبلى رقم ٣١ انظر فتح الباري ١٤٤/١٢ ومسند الإمام أحمد (٥٦/١) تحقيق أحمد شاكر. وسيرة ابن هشام (٦٦٠/٤) ومناقب عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص٥١.

بما هدى الله محمدا ﷺ، وإن أبابكر صاحب رسول الله ﷺ ثاني اثنين فإنه أولى بأموركم فقوموا فبايعوه، وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة وكانت بيعة العامة على المنبر.

قال الزهري: عن أنس بن مالك سمعت عمر يقول لأبي بكر يومئذ: اصعد المنبر، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة.(١)

قال ابن كثير: «قال ابن اسحاق: ثم تكلّم أبوبكر فحمد الله وأثنى عليه بالذي هو أهله ثم قال: أيها الناس إني قد وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني، وإن أسأت فقوّموني، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أرجع إليه حقه، والقوي فيكم ضعيف حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد إلا خذلهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله»(٢).

النتائج المستخلصة:

هذه زبدة الروايات التي وردت في بيعة أبي بكر رضي الله عنه بالخلافة، ولنا أن نستنتج من مجموع هذه الروايات بعض الفوائد الخاصة بموضوعنا فمن هذه الفوائد ما يلي:

---

(١) رواه البخاري في ك: الأحكام: ب: الإستخلاف (٥١) (فتح الباري ١٣/٢٠٦) والبداية والنهاية ٦/٣٠١ وسيرة ابن هشام (٦/٣٠١)

(٢) البداية والنهاية ٦/٣٠١ وقال: «إسناده صحيح». وانظر سيرة ابن هشام ٤/٦٦١.

١ - الدلالة على أن النبي ﷺ لم ينص صراحة على الخليفة من بعده، وإن أخبر بمن سيتولى، وفي هذا دلالة على أن للإمام أن يترك الإختيار للمسلمين من بعده.

٢ - أن بيعة أبي بكر رضي الله تعالى عنه تمت بعد مشاورات بين فضلاء المهاجرين والأنصار، وفي هذا دلالة على أن الذي يقوم بالإختيار هم فضلاء القوم وعلماؤهم ورؤساؤهم وهم من يسمّون بـ«أهل الحل والعقد» وسيأتي دراسة مفصلة لأهل الحل والعقد قريبا إن شاء الله .

٣ - لا يشترط الإجماع التام على اختيار الخليفة فلا تضر مخالفة بعض القوم كما لم تضر مخالفة سعد بن عبادة رضي الله عنه.

٤ - مشروعية البيعة للخليفة المختار من قبل أهل الحل والعقد أولا، ثم من قبل عامة المسلمين ثانيا، كما تمَّ لأبي بكر رضي الله عنه.

٥ - لا يشترط في الإنتخاب حضور جميع أهل الحل والعقد كما لم يضر تخلف علي بن أبي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما حيث تخلفا عن الإختيار - كما ذكرت بعض الروايات[١] - لتجهيز النبي ﷺ وإن كانا بايعا بعد ذلك[٢].

وعلى ضوء هذه النقاط ستتضح لنا الطريقة الأولى لانعقاد الخلافة وهي الإنتخاب من قبل أهل الحل والعقد، والتي سنوضحها بعد هذا العرض التاريخي لمبايعة الأربعة رضي الله تعالى عنهم.

---

(١) انظر سيرة ابن هشام ٦٥٨/٤ والبداية والنهاية ٣٠١/٦.

(٢) البداية والنهاية ٣٠٢/٦. وانظر مبايعتهما لأبي بكر رضي الله عنهم بعد وفاة النبي ﷺ أو يومين ص ١٤٢ من هذا الفصل.

ثانيا: تولية عمر رضي الله عنه:

أما انعقاد الخلافة لعمر فثبتت بطريقة أخرى مغايرة - إلى حد ما - ولكنها شرعية أيضا بالأدلة السابقة وهي طريقة الإستخلاف «العهد».

قال ابن الجوزي: «عن الحسن بن أبي الحسن رضي الله عنه قال: لما ثقل أبو بكر رضوان الله تعالى عليه واستبان له من نفسه. جمع الناس فقال: إنه قد نزل بي ما ترون ولا أظنني إلا لمأتي، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي، وحلّ عنكم عقدتي، وردّ عليكم أمركم، فأمِّروا عليكم من أحببتم فإنكم إن أمَّرتم عليكم في حياة مني كان أجدر ألا تختلفوا بعدي، فقاموا في ذلك وحلوا عنه فلم تستقم لهم، فقالوا: : إرأ لنا يا خليفة رسول الله ﷺ قال: فلعلكم تختلفون؟ قالوا: لا، قال فعليكم عهد الله على الرضا؟ قالوا: نعم، قال: فأمهلوني أنظر لله ولدينه ولعباده، فأرسل أبو بكر إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه فقال: أشر علي برجل. والله إنك عندي لها لأهل وموضع فقال - أي عثمان -: عمر فقال: اكتب فكتب حتى انتهى إلى الإسم فغُشي عليه ثم أفاق فقال: اكتب عمر»[1].

وذكر أنه لما أراد العقد دعا عبدالرحمن بن عوف فيما ذكر ابن سعد عن الواقدي عن ابن أبي سبرة عن عبدالمجيد بن سهيل عن أبي سلمة ابن عبدالرحمن قال - وذكر طرقا أخر -: إن أبابكر الصديق لما استُعِزَّ به[2] دعا عبدالرحمن بن عوف فقال: أخبرني عن عمر بن الخطاب، فقال عبدالرحمن: ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني، فقال أبوبكر: وإن... فقال عبدالرحمن: وهو والله أفضل من رأيك فيه، ثم دعا عثمان بن عفان فقال:

---

(١) مناقب عمر بن الخطاب ص ٥٢.

(٢) كذا والمراد اشتد به المرض. كما في مناقب عمر لابن الجوزي ص٥٤.

أخبرني عن عمر فقال: أنت أخبرنا به، فقال: على ذلك يا أبا عبدالله، فقال عثمان: اللهم علمي به أن سريرته خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله، فقال أبوبكر: يرحمك الله والله لو تركته ما عدوتك، وشاور معهما سعيد بن زيد أبا الأعور وأسيد بن الحضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار، فقال أسيد: اللهم علمه الخيرة بعدك يرضى للرضى، ويسخط للسخط الذي يُسِرّ خير من الذي يعلن ولم يل هذا الأمر أحد أقوى عليه منه، وسمع بعض أصحاب النبي ﷺ بدخول عبدالرحمن وعثمان على أبي بكر وخلوتهم به، فدخلوا على أبي بكر فقال له قائل منهم: ما أنت قائل لربك إذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبوبكر:أجلسوني، أبا لله تخوفوني؟: خاب من تزود من أمركم بظلم أقول: اللهم إني استخلفت عليهم خير أهلك، أبلغ ما قلت لك من وراءك، ثم اضطجع ودعا عثمان بن عفان فقال: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجا منها وعند أول عهده بالآخرة داخلا فيها حيث يؤمن الكافر ويوقن الفاجر ويصدق الكاذب إني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا، وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيرا، وإن بدل فلكل امرىء ما اكتسب من الإثم، والخير أردت، ولا أعلم الغيب، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. ثم أمر بالكتاب فختمه. ثم قال بعضهم: لما أملى أبوبكر صدر هذا الكتاب وبقي ذكر عمر: فذُهِب به قبل أن يسمي أحدا، فكتب عثمان إني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ثم أفاق أبوبكر فقال: اقرأ علي ما كتبت، فقرأ عليه فذكر عمر بن الخطاب فكبَّر أبوبكر وقال: أراك خفت إن أقبلت نفسي في غشيي تلك يختلف النـاس، فجزاك الله عن الإسلام وأهله خيرا، والله إن كنت لها لأهلا، ثم أمره فخرج بالكتاب مختوما ومعه عمر ابن الخطاب وأسيد بن سعيد القرضي، فقال عثمان للناس: أتبايعون لمن في هذا هذا الكتاب، فقالوا: نعم، وقال بعضهم: قد علمنا به، قال ابن سعد: علي القائل، وهو عمر فأقروا بذلك جميعا ورضوا به وبايعوا، ثم دعا أبوبكر

عمر خاليا فأوصاه بما أوصاه به، ثم خرج من عنده فرفع أبوبكر يديه مدا فقال: اللهم إني لم أرد بذلك إلا صلاحهم وخفت عليهم الفتنة فعملت فيهم بما أنت أعلم به، واجتهدت لهم رأيي، فوليت عليهم خيرهم وأقواهم عليهم وأحرصهم على ما أرشدهم، وقد حضرني من أمرك ما حضر فاخلفني فيهم فهم عبادك ونواصيهم بيدك أصلح لهم واليهم واجعله من خلفائك الراشدين يتبع هدى نبي الرحمة وهدى الصالحين بعده وأصلح له رعيته.[1]

النتائج المستخلصة:

فهذه مبايعة عمر رضي الله عنه، ويمكننا الآن أن نستنتج منها على غرار ما تقدم ما يلي:

١ - جواز الإستخلاف لشخص معين.
٢ - مشاورة أهل الحل والعقد قبل العزم على تعيين الخليفة.
٣ - كتابة العقد للخليفة المعهود إليه.
٤ - العهد لا يكفي لتولية الإمام، وإنما لابد من البيعة للإمام المعهود إليه.

وعلى ضوء هذه النقاط ستتضح طريقة الإستخلاف قريبا إن شاء الله تعالى. فلنرجىء التفصيل عنها إلى موضعه.

ثالثا: تولية عثمان بن عفان رضي الله عنه:

روى البخاري في صحيحه عن عمرو بن ميمون حديثا طويلا ذكر فيه تفاصيل طعن عمر رضي الله تعالى عنه، ثم حمله إلى بيته ثم دخولهم عليه

---

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٩٩/٣-٢٠٠ وانظر الرواية هذه مختصرة في كل من تاريخ الطبري ٤٢٨/٣ الطبعة الثانية ومناقب عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص٥٤.

وفيه: «فقالوا: أوص يا أمير المؤمنين، استخلف[1]. فقال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر ـ أو الرهط ـ الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض: فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبدالرحمن[2]، وقال يشهدكم عبدالله بن عمر وليس له من الأمر شيء ـ كهيئة التعزية له ـ فإن أصابت الإمرة سعدا فهو ذاك وإلا فليستعن به أيكم ما أُمِّر، فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة... إلى أن قال الراوي: فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبدالرحمن: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم: فقال الزبير قد جعلت أمري إلى علي. فقال طلحة: قد جعلت أمري إلى عثمان وقال سعد: قد جعلت أمري إلى عبدالرحمن بن عوف، فقال عبدالرحمن: أيكما تبرأ من هذا الأمر فنجعله إليه والله عليه والإسلام لينظرن أفضلهم في نفسه، فأسكت الشيخان، فقال عبدالرحمن: أفتجعلونه إلّي والله علي أن لا آلو عن أفضلكم؟ قالا: نعم، فأخذ بيد أحدهما فقال: لك قرابة من رسول الله ﷺ والقدم في الإسلام ما قد علمت، فالله عليك لئن أمَّرْتك لتعدلن ولئن أُمِّرْتُ عثمان لتسمعن ولتطيعن.

---

(١) ثبت عنه رضي الله عنه أنه قيل له: ألا تستخلف يا أمير المؤمنين، فقال: إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني ـ يعني أبابكر ـ وإن أترك فقد ترك من هو خير مني ـ يعني رسول الله ﷺ ـ فأثنوا عليه فقال: «راغب وراهب وددت أني نجوت منها كفافا لا لي ولا علي، لا أتحملها حيا وميتا»، متفق عليه وسبق تخريجه ص ١٣٤ والجمع بين هذا واستخلافه أحد الستة: يحتمل أن يكون ذلك في صحته قبل طعن المجوسي له، ويحتمل أن يكون قاله ثم تراجع ونصَّ على هؤلاء الستة.

(٢) هؤلاء هم بقية العشرة المبشرين بالجنة منهم أبوبكر وأبوعبيدة وقد توفوا ومنهم عمر ابن الخطاب ومنهم سعيد بن زيد وهذا لم ينصّ عليه في أهل الشورى ولعل السبب في ذلك لأنه ابن عم عمر فلم يسمِّه عمر مبالغة في التبري من الأمر والله أعلم) (فتح الباري ٧/٦٧).

ثم خلا بالآخر فقال مثل ذلك، فلما أخذ الميثاق قال: ارفع يدك أبايعك يا عثمان فبايعه، فبايعه علي وولج أهل الدار فبايعوه»[1].

وفي بعض الروايات أنها لما انحصرت بين عثمان وعلي رضي الله عنهما: «نهض عبدالرحمن بن عوف يستشير الناس فيهما ويجمع رأي المسلمين برأي رؤوس الناس وأخيارهم جميعا وأشتاتا مثنى وفرادى ومجتمعين... فسعى في ذلك عبدالرحمن ثلاثة أيام بلياليهن لا يغتمض بكثير نوم إلا صلاة ودعاء واستخارة وسؤالا من ذوي الرأي عنهم، فلم يجد أحدا يعدل بعثمان بن عفان رضي الله عنه[2]

وهكذا تمت البيعة لعثمان رضي الله عنه بإجماع الصحابة رضوان الله عليهم كما قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: «لم يجتمعوا على بيعة أحد كما اجتمعوا على بيعة عثمان»[3].

النتائج المستخلصة:

والذي يمكن أن نستنتجه من هذه البيعة ما يلي:

جواز العهد إلى أشخاص معينين دون تعيين المعهود إليه بعينه إذا كان ذلك هو الأصلح، ويرى ابن تيمية رحمه الله سبب عدم تعيين واحد بعينه من

---

(١) البخاري كتاب فضائل الصحابة باب ٨ قصة البيعة والاتفاق على عثمان (انظر فتح الباري (٥٩/٧) ونحوه في المسند باسناد صحيح (١٩٢/١) رقم ٨٩، تحقيق أحمد شاكر رقم ٨٩، وتاريخ الطبري ٢٢٨/٤، وتاريخ الخلفاء ص ١٣٥ والبداية والنهاية ١٤٥/٧ على اختلاف في الألفاظ..

(٢) انظر البخاري كتاب الأحكام باب ٤٣ كيف يبايع الناس الامام؟ (فتح الباري ١٣/١٩٣) والبداية والنهاية ١٤٦/٧. واللفظ له.

(٣) منهاج السنة ١٦٦/٣.

الستة حتى لا يحدث الإختلاف والمنازعة. ولأنه رأى الفضل متقاربا في الستة، ورأى أيضا أنه إذا عَينَّ واحدا قد لا يحسن القيام بإمامة المسلمين فيصبح عمر نفسه مسؤولا عنه لنسبته إليه فترك التعيين خوفا من التقصير[1].

أما ابن بطال فهو يرى ـ كما نقل عنه ابن جرير ـ أن في هذه الطريقة جمع بين طريقة الرسول ﷺ في ترك الإستخلاف وتفويض الأمر للمسلمين، وبين طريقة صاحبه أبي بكر رضي الله عنه في الإستخلاف قال: فأخذ من فعل النبي ﷺ طرفا وهو ترك التعيين، ومن فعل أبي بكر طرفا وهو العهد لأحد الستة وإن لم ينص عليه[2]. فهي طريقة جامعة بين العهد والإختيار.

تولية علي رضي الله عنه:

بعد حادثة استشهاد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ظهر الإختلاف في صفوف المسلمين، وهو بحق ـ كما يرى ابن تيمية ـ أول نزاع ظهر على الإمامة، حيث ما جرى من قبل لم يكن نزاعا بالمعنى الحقيقي «إلا ما جرى في اجتماع السقيفة، وما اتصلوا حتى اتفقوا، ومثل هذا لا يسمى نزاعا»[3]. وكما قال حذيفة رضي الله عنه: «إنها ـ أي حادثة استشهاد عثمان ـ كانت أول الفتن، وآخرها فتنة المسيح»[4]. أما تصوير بعض المؤرخين وأصحاب الأغراض ما كان في السقيفة بأنه: الصراع الرهيب والتناحر على الإمامة!! فلا أساس له من الصحة.

---

(١) المرجع السابق ٣/١٦٢.
(٢) فتح الباري ١٣/٢٠٧.
(٣) منهاج السنة ١/٢٩.
(٤) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ق: ٤٨.

وقد واجه استخلاف علي رضي الله عنه صعوبات كثيرة، لم تواجه من سبقه، منها حادثة استشهاد عثمان رضي الله عنه، ودخول القتلة المجرمين في صف علي، ومطالبة بعض المسلمين بالقصاص منهم، وإنكار أهل الشام الجماعي لمبايعته[1]، وخروج بعض كبار الصحابة رضي الله تعالى عنهم كطلحة والزبير وعائشة وغيرهم.

والآن نرى القصة الكاملة لتولية علي رضي الله تعالى عنه:

قال الخلال: «أخبرني محمد بن علي بن محمود قال: حدثنا أبوبكر الأثرم ـ أملاه علينا من كتابه ـ حدثنا أبو عبدالله، حدثنا إسحاق بن يوسف قال حدثنا عبدالملك عن سلمة بن كهيل عن سالم ابن أبي الجعد عن محمد بن الحنفية قال: كنت مع علي رحمه الله وعثمان محصر، قال: فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول، ثم جاء آخر فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة، قال: فقام علي رحمه الله، قال محمد: فأخذت بوسطه تخوفا عليه. فقال: خلِّ لا أم لك، قال: فأتى علي الدار وقد قتل الرجل رحمه الله فأتى داره فدخلها فأغلق بابه، فأتاه الناس فضربوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن هذا قد قُتل، ولابد للناس من خليفة ولا نعلم أحدا أحق بها منك فقال لهم علي: لا تريدوني فإني لكم وزير خير مني لكم أمير، فقالوا: لا والله لا نعلم أحدا أحق بها منك قال: فإن أبيتم علي فإن بيعتي لا تكون سرا، ولكن أخرج إلى المسجد فمن شاء يبايعني بايعني، فخرج إلى المسجد فبايعه الناس، قال أبوعبدالله: ما سمعته إلا منه، ما أعجبه من حديث»[2].

وفي رواية: «فقال عبدالله بن عباس: فكرهت أن يأتي المسجد كراهية أن يشغب عليه، وأبى هو إلا المسجد فلما دخل جاء المهاجرون والأنصار فبايعوا وبايع الناس»[3].

---

(١) انظر نظام الخلافة في الفكر الإسلامي ص ١٠٦.

(٢)، (٣) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ق ٦٣.

وقال ابن كثير: ذكر سيف بن عمر عن جماعة من شيوخه قالوا: بقيت المدينة خمسة أيام بعد مقتل عثمان وأميرها الغافقي بن حرب يلتمسون من يجيبهم إلى القيام بالأمر، والمصريون يلحون على علي وهو يهرب منهم إلى الحيطان، ويطلب الكوفيون الزبير فلا يجدونه، والبصريون يطلبون طلحة فلا يجيبهم، فقالوا فيما بينهم لا نولي أحدا من هؤلاء الثلاثة فمضوا إلى سعد ابن أبي وقاص فقالوا:إنك من أهل الشورى فلم يقبل منهم، ثم راحوا إلى ابن عمر فأبى عليهم، فحاروا في أمرهم ثم قالوا: إن نحن رجعنا إلى أمصارنا بقتل عثمان من غير إمرة اختلف الناس في أمرهم ولم نسلم، فرجعوا إلى علي فألحوا عليه وأخذ الأشتر النخعي بيده فبايعه، وذلك يوم الخميس الرابع والعشرين من ذي الحجة وذلك بعد مراجعة الناس لهم في ذلك وكلهم يقول: لا يصلح لها إلا علي، فلما كان يوم الجمعة وصعد المنبر بايعه من لم يبايعه بالأمس(١).

وروى سيف عن أبي حارثة محرز العبشمي وعن أبي عثمان يزيد بن أسيد الغساني قالا: لما كان يوم الخميس على رأس خمسة أيام على مقتل عثمان جمعوا أهل المدينة فوجدوا سعدا والزبير خارجين، ووجدوا طلحة في حائط له... فلما اجتمع لهم أهل المدينة قال لهم أهل مصر: أنتم أهل الشورى وأنتم تعقدون الإمامة، وأمركم عابر على الأمة، فانظروا لكم رجلا تنصبونه ونحن لكم تبع. فقال الجمهور: علي بن أبي طالب نحن به راضون... فقال علي: دعوني والتمسوا غيري... فقالوا: ننشدك الله ألا ترى الفتنة ألا تخاف الله؟ فقال: إن أحببتم ركبت بكم ما أعلم، وإن تركتموني فإنما أنا كأحدكم إلا أني أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم، ثم افترقوا على ذلك واتعدوا الغد - فلما أصبحوا يوم الجمعة حضر الناس المسجد وجاء علي حتى صعد المنبر فقال: «يا أيها الناس عن ملأ وإذن. إن هذا أمركم ليس لأحد فيه حق

---

(١) البداية والنهاية ٧/٢٢٧ وهو عند الطبري ٤/٤٣٤.

إلا من أَمَّرْتم، وقد افترقنا بالأمس على أمر، فإن شئتم قعدت لكم وإلا فلا أجد على أحد «فقالوا نحن على ما فارقناك عليه بالأمس»[1].

وهكـذا تمت البيعة لعلي رضي الله عنه، ولكن وجود المفسدين داخل الصف أدى إلى تصدعه[2]، وبدأت الفرقة بين المسلمين حيث وقعت موقعة الجمل المشهورة وأعلن معاوية رضي الله عنه وأهل الشام عدم دخولهم في الطاعة حتى يؤخذ بثأر عثمان، فسار إليهم علي بجيشه ووقعت موقعة صفين وغيرها من المعارك. ثم انشق عليه صنه بعد التحكيم وخرجت عليه الخوارج وقاتلهم، وكثرت الفتن في عصره رضي الله تعالى عنه.

والذي يهمنا في هذا البحث هو الطريقة التي تمت بها مبايعته وهي كما رأينا طريقة الإختيار كالتي ثبتت بها إمامة أبي بكر حيث إن عثمان رضى الله تعالى عنه لم يستخلف أحدا بعده[3]، فبعد حادثة استشهاده بقي الناس في غيبة من إمام حتى اختاره أهل الحل والعقد وعقدوا الإمامة له بعد مشاورات ومناقشات طويلة.

---

(١) انظر تاريخ الطبري ٤/ ٤٣٤ - ٤٣٥ «مختصرا»...

(٢) روى الحاكم في مستدركه (٢/٣٥٣) بإسناده إلى ربعي بن حراش قال: إني لعند علي رضي الله عنه جالس إذ جاءه ابن لطلحة [في الهامش: قد صرح باسمه صاحب كنز العمال حيث قال: إذ جاءه موسى بن طلحة] فسلم على علي رضي الله عنه فرحب به. فقال: ترحب بي يا أمير المؤمنين وقد قتلت أبي وأخذت مالي؟! فقال: أما مالك فهو ذا معزول في بيت المال فاغد إلى مالك فخذه وأما قولك: قتلت أبي فإني أرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين قال الله عز وجل: ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين. فقال رجل من همدان: إن الله أعدل من ذلك فصاح عليه علي صيحة تداعى لها القصر، قال إذاً إذا لم نكن نحن أولئك؟! رواه الحاكم في مستدركه في التفسير (٢/٣٥٣-٣٥٤) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

(٣) روى الإمام أحمد بسنده في مسند عثمان أنه طُلِب من عثمان أن يستخلف فسكت. انـظر المسنـد ح: ٤٥٥ وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح قال: ورواه البخاري والحاكم (١/ ٣٥٨)...

ويلاحظ أيضا أنه لم يكن هناك أحد يدعي الإمامة لنفسه بعد عثمان، ولم يكن علي رضي الله تعالى عنه حريصا عليها، وإنما قبلها بعد إلحاح خوفا من ازدياد الفتن ومع ذلك فلم يسلم منها رضي الله عنه وأرضاه. وكذلك لم يدع أن هناك نصا على إمامته كما تقول الرافضة فدلّ على كذبهم. لعنهم الله.

طرق انعقاد الإمامة:

بعد هذا العرض التاريخي الموجز للطرق التي تمت بها تولية الخلفاء الراشدين وعلى ضوئها يمكننا أن نحدّد الطرق الشرعية الثابتة لتولية الإمام وهما طريقتان فقط:

الطريقة الأولى: الإختيار:

والذي يقوم به هم أهل الحل والعقد، وهي الطريقة التي تمت بها تولية أبي بكر الصديق وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما كما رأينا:

أهمية الإختيار:

قلنا إن الإمامة وسيلة لا غاية، وسيلة إلى إقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمفهومه الواسع - كما مرّ في مقاصد الإمامة -. وهذا واجب على جميع أفراد الأمة الإسلامية، وحيث إنه لا يمكن القيام به على وجهه الأكمل إلا بعد تنصيب إمام للمسلمين يقودهم وينظم لهم طريق الوصول إلى القيام بهذا الواجب العام، لذلك فالأمة مسؤولة عن اختيار من تنيبه عنها، وتسلّم له زمام الإذعان والإنقياد لقودها إلى تحقيق هذا الهدف العظيم الذي هو واجب على المسلمين عموما، فالإمام ما هو إلا نائب ووكيل عن هذه الأمة، وليس له في نظر الإسلام أية ميزة أو قداسة أو صفة من الصفات التي يتعالى بها عن بقية أفراد المسلمين. فمسؤولية الإختيار لهذا النائب راجعة إلى الأمة نفسها لأنه النائب عنها، وحيث إن الأمة متفرقة في الأصقاع والأمصار، فيها القوي والضعيف، والعالم بالمصلحة والجاهل، والعاقل وغيره وصاحب الهوى والغرض إلى غير ذلك من الإختلافات التي يصعب معها التمييز بين الصالح والطالح والذي يُتَوَسَّمُ فيه حمل هذه الأمانة وغيره. لذلك تكون المسؤولية في

هذا المجـال واقعة على أعناق عقلاء الأمة وعلمائها وفضلائها، فهم الذين يختارون من يرونه أهلا للقيام بهذا الواجب الشرعي الذي أوجبه الله عليهم وهـو إقامة شرع الله في أرضه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في جميع أنحاء المعمورة.

لذلك تبدو أهمية الأمة في اختيار من تلزمه عنانها ليسير بها إلى أداء ما أوجبه الله عليها والقيام بأعباء الخلافة الآدمية على هذه الأرض.

كما تبـدو أهمية عقـلاء الأمة - أهل الحل والعقد - الذين تثق فيهم وتسلمهم مسؤوليتها وتحملهم الأمانة ليختاروا لهم من يقودهم بكتاب الله إلى ما يرضي الله.

فهذه الفئة - أهل الحل والعقد - تتحمل المسؤولية من جهة اختيارها من تسلِّم له قيادها باعتبارهم أفرادا من أفراد المسلمين. ومن جهة إنابة الأمة لهم وثقتهم فيهم ليختاروا من يكون أهلا لمثل هذا المنصب العظيم، ومن جهة ثالثة أنهم شركاء من يختارونه في الإثم أمام الله إذا لم يجهدوا أنفسهم في اختيار الأصلح.

ومع شعورهم بثقل هذه المسؤوليات مع أنهم أفاضل الأمة وعقلاؤها وعلماؤهـا فإن اختيارهم سيكـون بعـد تروٍّ وتحرٍّ بعيدا من أن تدنسه أهواء شهـوانية أو مطامع شخصية أو تعصبات قبلية أو مذهبية، وسيكون موفقا وصائبا إن شاء الله خاصة إذا شعروا إزاء ذلك بأن الذي سيختارونه سيترتب على المسلمين عموما له من الواجبات والحقوق الشيء الكثير وستكون طاعته في غير معصية واجبة على جميع أفراد الأمة، وإذا قصَّر في شيء من ذلك فإن الفئة التي اختارته سيكون عليها من وزره نصيب إذا لم تكن أجهدت نفسها في اختيار من تراه مناسبا.

كل ما سبق يدلنا على أهمية هذا الطريق «الإختيار» وأنه أقرب الطرق بل هو الطريق الأصل لاختيار الإمام في الشريعة الإسلامية على اعتبار أن الإستخلاف مشروط بموافقة أهل الحل والعقد على المستخلف كما سيأتي:

وهذه الطريقة ثابتة المشروعية بالسنة والإجماع:

فمن السنة:

١ - فعل النبي ﷺ: فقد توفي ولم ينص نصا صريحا على الخليفة من بعده وإنما أخبر بمن سيتولى كما رأينا، والذي يدلّ على ذلك قول عمر الآنف الذكر:
«إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله ﷺ -»[1] وتوجيه الدلالة من ذلك أن النبي ﷺ قد أوجب تنصيب الإمام - كما مر - وقد توفي ولم يعهد إلى أحد بعده فكان لابد من الإختيار فدل على مشروعيته

٢ - ومنها قوله ﷺ لما قيل له من تؤمر بعدك؟ فقال: «إن تؤمروا أبابكر تجدوه أمينا زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قويا أمينا لا تأخذه في الله لومة لائم، وإن تولوها عليا تجدوه هاديا مهديا»[2].
ووجه الدلالة: إنه لولم يجز الإختيار لم يقل: إن تؤمروا فلانا فكذا، أو تؤمروا فلانا فكذا أو تولوها فلانا فكذا.

---

(١) متفق عليه وسبق تخريجه ص١٣٤ من هذا الفصل.

(٢) قال أبو يعلى: رواه ابن بطة بإسناده عن علي (انظر المعتمد ص٢٢٥) قلت: ورواه أيضا الإمام أحمد في المسند (١/ ٢٠٩) بلفظ: «وان تؤمّروا عليا ولا أراكم فاعلين تجدوه هاديا مهديا يأخذ بكم الصراط المستقيم» وانظر زيادة التخريج ص ١٣٥ .

٣ ـ ومنها فعل الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم كما سبق، وقد أمرنا باتباع سنتهم والإقتداء بأبي بكر وعمر ـ كما مرّ ـ وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: «من بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايعه تَغِرَّة أن يقتلا»[1].

ومن الإجماع:

رأينا فيما سبق في العرض التاريخي كيفية اختيار الصحابة لأبي بكر ثم لعلي رضي الله تعالى عنهما، ولم تذكر الروايات أحدا اعترض على هذه الطريقة وخالف فيها فدلّ على إجماعهم، وممن حكى هذا الإجماع من العلماء النووي وغيره، فقال النووي في شرحه لصحيح مسلم: «وأجمعوا على انعقاد الخلافة بالإستخلاف، وعلى انعقادها بعقد أهل الحل والعقد لإنسان إذا لم يستخلف الخليفة»[2].

ولم يخالف في هذا إلا الرافضة لأنه يتنافى مع عقيدة النص عندهم الباطلة، ولذلك وجهوا إليه نقدا مريرا، ولكن لا عبرة بمخالفتهم.

قلنا: والذي يقوم بهذا الإختيار هم أهل الحل والعقد، ولنا أن نتساءل من هم أهل الحل والعقد؟ وما هي الشروط التي يجب أن تتوفر فيهم؟ وهل يشترط عدد معين أم لا؟ وما هي وظائفهم؟ . . . الخ وللإجابة على هذه التساؤلات نقول:

---

(١) رواه البخاري وغيره انظر تخريجه ص ١٤٦ من هذا الفصل.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/٢٠٥.

أهل الحل والعقد

هم فئة من الناس على درجة من الدين والخلق والعلم بأحوال الناس وتـدبـيرهم الأمـور، ويسمون أهل الإختيار، وأهل الشورى، وأهل الرأي والتدبير، كما حددهم بعض العلماء بأنهم: «العلماء والرؤساء ووجهاء الناس الذين يتيسر اجتماعهم»[1]. إلى غير ذلك. من المسميات التي أطلقت على هذه الجماعة.

وهذه الفئة يوكل إليها النظر في مصالح الأُمَّة الدينية والدنيوية ومنها اختيار الإمـام للمسلمـين، فهي المسؤولة عن تصفح أحوال الذين يمكن صلاحيتهم لتولي هذا المنصب المهم والإجتهاد في ذلك، فمن رأوه صالحا لتولي هذا المنصب بايعوه على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ولزوم طاعته فيما ليس فيه معصية، وهـذه الفئـة تقـوم باختيار الإمـام نيابة عن الأمة جميعا فهم بمباشرتهم هذا الإختيار لا يمثلون أنفسهم فقط، بل يمثلون الأمة كلها، ولهذا فإنه عند مبايعة أهل الحل والعقد الإمام تجب مبايعته والإنقياد له على سائر أفراد الأمة [2].

ومشروعية اعتبارها ورد به القرآن والسنة:

فمن القرآن قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم». وهم العلماء والولاة - كما مرّ -.

ومنهـا قوله تعالى: «... ولو ردُّوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم». الآية.

---

(١) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٧/ ٣٩٠.

(٢) انظر رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي د. محمد رأفت عثمان ص ٢٥٧.

أما من السنة فلقوله ﷺ: «أخرجوا لي منكم اثني عشر نقيبا ليكونوا على قومهم بما فيهم». وذلك للأنصار في بيعة العقبة الثانية[1]

شروط أهل الحل والعقد:

وقد حدد العلماء الشروط التي يجب أن تتوفر في من يكون أهلا للدخول في هذه الفئة من الناس. وهذه الشروط تنقسم إلى قسمين:

أولا: شروط الولاية العامة وهي:

١ - الإسلام:

وهذا شرط أساسي في كل ولاية في البلاد الإسلامية فلا يجوز فيها تولية من ليس بمسلم وذلك لقوله تعالى: «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا»[2]. ولأنه لا ولاية لكافر على مسلم قال ابن المنذر: «أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم أن الكافر لا ولاية له على مسلم»[3] ولأنه لا تجب طاعة غير المسلم ولا الإنقياد له ولا تعزيره ولا توقيره وقد أذله الله بسبب كفره، فلا تجوز توليته على شيء من شؤون المسلمين، قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «لما كانت التولية شقيقة الولاية كانت توليتهم نوعا من تَوَلِّيهم، وقد حكم تعالى بأن من تولاهم فهو منهم، ولا يتم الإيمان إلا بالبراءة منهم، والولاية تنافي البراءة، فلا تجتمع الولاية والبراءة أبدا، والولاية إعزاز فلا تجتمع هي وإذلال الكفر أبدا، والولاية

---

(١) سيرة ابن هشام ٥١/٢ وطبقات ابن سعد الكبرى ٦٠٢/٣.

(٢) سورة النساء آية ١٤١.

(٣) أحكام أهل الذمة لابن القيم ٤١٤/٢ تحقيق د. صبحي الصالح.

صلة فلا تجامع معاداة الكافر أبدا»[1]

٢ ـ العقــل:

فلا يجوز تولية غير العاقل سواء كان لصغره ـ أي لم يبلغ ـ أو لطارىء طرأ فأدى إلى زوال عقله أو نقصانه، وهو ما يؤثر في مقدرة الشخص على التمييز فهـذا لا يولى من أمـور المسلمـين شيئا فكيف باختيار خليفة لهم.

٣ ـ الذكورة:

يشترط كثير من الفقهاء الذكورة في الولايات العامة وذلك لقوله تعالى «الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم»[2].

ولقوله ﷺ لما قيل: إن كسرى خلفته ابنته قال: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة»[3].

ولأن الـولايات يحتاج فيها إلى الدخول في محافل الرجال وهذا محظور على النســاء. ولأنــه يحتــاج فيهــا إلى كمال الـرأي وتمام العقل

---

(١) أحكام أهل الذمة ١/٢٤٢.

(٢) سورة النساء آية ٣٤.

(٣) رواه البخاري (ك: الفتن. ب: ١٨) (فتح الباري ١٣/٥٣) والنسائي (قضاة ٨) والترمذي (فتن ٧٥) (٤/٥٢٨) تحقيق أحمد شارك وآخرين.

والفطنة، والمرأة ناقصة العقل، قليلة الرأي، لا تقبل شهادتها ولو كان معها ألف امرأة مثلها ما لم يكن معهن رجل إلا فيما لا يطّلع عليه إلا النساء من عيوب المرأة. وقد نبَّه الله على ضلالهن ونسيانهن بقوله تعالى: «أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى»[1] قال ابن قدامة في المغني: «ولهذا لم يولِّ النبي ﷺ ولا أحد من خلفائه ولا من بدعه امرأة قضاء قط، ولا ولاية بلد فيما بلغنا، ولو جاز ذلك لم يخل منه جميع الزمان غالبا»[2].

فإذا كان ذلك في القضاء والولاية الصغيرة غير وارد ففي الولاية الكبيرة والحل والعقد أولى.

ولا عبرة بما يتشدق به أكثر الكتاب المُحْدَثين من ضرورة خروج المرأة وإشراكها في البرلمانات والمجالس العامة، وأن هذا من حقوقها التي منحها إياها الإسلام. لأن هؤلاء لا ينظرون إلى هذه المسألة بمنظار الإسلام الصافي وإلا فالحق أبلج، وإنما ينظرون إليها وقد تشبعت أفكارهم بالتيارات الشرقية أو الغربية الملحدة، وهم في موقف ضعف وانهزام وانبهار بتلك الأُمم ومدنياتها الزائفة، ثم يأتون فيؤوِّلون النصوص ويضعونها في غير مواضعها، ويحرِّفون الكلم عن مواضعه حتى توافق أهواءهم، ثم يقولون هذا هو الإسلام الذي أرسل به المرسلون.

٤ ـ الحريـــة:

الحرية شرط أساسي في أدنى الولايات، ومن ثم يجب توفرها في أهـل الحـل والعقد، لأن اكتمال الأهلية شرط فيهم ولأنه مولى لغيره

---

(١) سورة البقرة آية ٢٨٢.

(٢) المغني والشرح الكبير ١١ / ٣٨٠.

فكيف يكـون واليا على مولاه وغـيره من الناس. قال إمام الحرمين: «وكذلك لا يناط هذا الأمر - أي عقد الإمامة والإختيار - بالعبيد وإن حازوا قصب السبق في العلوم»[1] ومما يدل على اشـتراط هذا الشرط حديث جابر رضي الله عنه قال: جاء عبد يبايع النبي ﷺ على الهجرة ولا يشعر النبي ﷺ أنه عبد، فجاء سيده يريده فقال النبي ﷺ: بعنيه فاشتراه بعبدين أسودين، ثم لم يبايع أحدا حتى يسأله أعبد هو؟[2] فهذا يدل على اشتراط الحرية في المبايعة، وحيث إن مهمة أهل الحل والعقد هي اختيار الخليفة ومبايعته فدل على اشتراط الحرية في أهل الحل والعقد.

ثانيا: الشروط الخاصة:

هذه هي الشروط العامة في جميع الولايات في الدولة الإسلامية، أما الشروط الخاصة فبالإضافة إلى ما سبق:

٥ - العدالــــة:

وهي هيئة كامنة في النفس توجب على الإنسان اجتناب الكبائر والصغائر والتعفف عن بعض المباحات الخارمة للمروءة، وبناء على هذا الشرط فلا يجوز تولية الفاسق ولا من فيه نقص يمنع الشهادة.

---

(١) غياث الأمم ص ٤٩.

(٢) رواه مسلم في ك: المساقاة ب: جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلا ح: ١٦٠٢ (٣/١٢٢٥).

والنسائي في ك: البيعة ب: بيعة المماليك ٧/ ١٥٠ والترمذي ك البيوع ب: ٢٢ وابن ماجة في ك: الجهاد ب: ٤١.

ومن شأن اشتراط العدالة أن يؤدي إلى ثقة أفراد الأمة في اختيار العدل، ويكون اختيار الخليفة عن طريق من تتوفر فيه هذه الشروط مدعاة إلى ثقة الناس فيه والإنقياد له. وتثبت العدالة بالإستفاضة والشهرة قال النووي: «فمن اشتهرت عدالته بين أهل العلم وشاع الثناء عليه بها كفى فيها»[1].

٦ - العلم:

يشترط في أهل الحل والعقد درجة معينة من العلم تؤهلهم إلى حسن الإختيار للخليفة. قال الماوردي: «أما أهل الإختيار فالشروط المعتبرة فيهم ثلاثة أحدها العدالة الجامعة لشروطها. والثاني: العلم الذي يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعتبرة فيها...»[2] وقال الجويني: «فلو لم يكن المعيّن المتخيّر عالما بصفات من يصلح لهذا الشأن لأوشك أن يضعه في غير محله ويجر إليه ضررا بسوء اختياره، ولهذا لم يدخل في ذلك العوام، ومن لا يعد من أهل البصائر»[3]. أما أن يكون هناك تحديد لدرجة معينة من العلم، كأن يكون مجتهدا فالذي يظهر أنه لا يشترط الإجتهاد، ولكل عصر ما يناسبه.

٧ - الرأي والحكمة:

بالإضافة إلى العلم بالأحكام الشرعية فإنه يشترط أيضا أن يكون

---

(١) تدريب الراوي شرح تقريب النواوي (١/٣٠١).

(٢) الأحكام السلطانية ص٦ وانظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى الفراء ص١٩.

(٣) غياث الأمم ص٥٠

المختـار من ذوي الرأي السديد والنظر الثاقب الذي يعرف حاجات الدول وطبائع الرجال، ويكون عنده من القدرة على التمييز الكافي في الإختيار ليوافق الأصلح لتولي الخلافة. قال الماوردي: «الثالث - أي من الشروط - الرأي والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصلح، وبتدبير المصالح أقوم وأعرف»[1].

فهذه هي شروط أهل الإختيار التي ينبغي أن تتوفر فيهم، وهم أول من يأثم في تأخير تولية الإمام كما قال الماوردي: «فإنه إذا أهمل القيام بهذا الأمر فإنه يأثم فريقان من الناس، الفريق الأول: أهل الإختيار حتى يختاروا إماما للأمة... والثاني: أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة»[2].

وقد سبق أن بينا أن الأمة أيضا تأثم لأنها من فروض الكفايات فإذا لم يقم بها بعضهم أثم الجميع.

هل لأهل العاصمة مزية على غيرهم في الإختيار؟:

ولقد ذهب بعض العلماء إلى تحميل أهل الإختيار المقيمين في العاصمة التي يسكنها الإمام السابق والتي مات فيها مسؤولية أخص في اختيار الإمام الجديد دون من عداهم من أهل الإختيار في المدن الأخرى وباقي الأصقاع، لأنهم هم الذين يبلغهم النبأ أولا، ولأن من يصلح للإمامة يوجد عادة في العاصمة أكثر مما يوجد في غيرها من البلاد، وإلى ذلك ذهب الجبائي من المعتـزلـة فقال: «إن نصب الإمامة واجب على أهل المدينة التي مات فيها

---

(١) الأحكام السلطانية ص٦ وانظر أيضا. الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص١٩.

(٢) الأحكام السلطانية ص٥،٦.

الإمام، وهم بوجوب ذلك أولى ممن بَعُد»[1].

ولكن هذا الرأي غير مقبول عند الآخرين.فهذا أبو يعلى يقول: «وليس لمن كان في بلد مزّية على غيره من أهل البلاد يتقدم بها، وإنما صار من يختص ببلد الإمام متوليا لعقد الإمامة لسبق علمه بموته، ولأن من يصلحون للخلافة في الغالب موجودون في بلده»[2] . واعتبر الماوردي ذلك الإختصاص عرفا لا شرعا وذكر الأسباب التي ذكرها أبو يعلى الآنفة الذكر.[3]. وعلق ابن حزم على ذلك الرأي بقوله: «أما قول من يقول: إن عقد الإمامة لا يصح إلا بعقد أهل حضرة الإمام وأهل الموضع الذي فيه قرار الأئمة. . . هو قول فاسد لا حجة لأهله، وكل قول في الدين عرىً من ذلك من القرآن أو من سنة الرسول ﷺ أو إجماع الأمة المتيقن فهو باطل بيقين»[4]. والواقع أنهم لم يقولوا لا يصح إلا بعقدهم وإنما قالوا: «هم بوجوب ذلك أولى ممن بَعُد».

قلت: وربما يكون ذلك مناسبا لتلك العصور التي يصعب فيها التنقل ووسائل الإتصال، أما اليوم فقد تقدمت وسائل الإتصال، وأمكن انتشار الخبر والإجتماع في لحظات قليلة، فلا مزية لأهل العاصمة على غيرهم.

وظائف أهل الحل والعقد:

بعد أن عرفنا أهل الحل والعقد وشروطهم نود أن نستعرض بإيجاز أهم الوظائف المناطة بعاتق هذه الفئة من الناس وهي:

---

(١) المغني في أبواب التوحيد والعدل جـ٢٠ ق٢ ص٦٨.

(٢) الأحكام السلطانية ص١٩.

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص٦.

(٤) الفصل في الملل والنحل ٤/ ٦٦٨.

١ ـ اختيار الخليفة وعقد البيعة له :

وهو موضوع الفصل، وقد سبق أن بينا أنهم أول من يأثم عند تأخيرهم لإختيار إمام المسلمين ومبايعتهم له وأنه منوط بهم، يقول الماوردي : «فإذا اجتمع أهل الحل والعقد للإختيار تصفحوا أحوال أهل الإمامة الموجودة فيهم شروطها، فقدموا للبيعة منهم أكثرهم فضلا وأكملهم شروطا ومن يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته؛ فإذا تبين لهم من بين الجماعة من أداهم الإجتهاد إلى اختياره عرضوها عليه فإن أجاب إليها بايعوه عليها وانعقدت ببيعتهم له الإمامة، وإن لم يجب إليها لم يجبر عليها لأنها عقد مراضاة واختيار لا يدخله إكراه ولا إجبار، وعدل عنه إلى من سواه من مستحقيها.[١]

٢ ـ التمييز بين المتقدمين للإمامة :

كما أن من المهام المنوطة بهذه الفئة هو التمييز بين الذين يتقدمون للإمامة وتتوفر فيهم شروطها، فإذا تكافأ في شروطها اثنان قُدِّم أسنهما قال الماوردي:«وإن لم تكن زيادة السن مع كمال البلوغ شرطا، فإن بويع أصغرهما سنا جاز»[٢]

فإذا كان أحدهما أعلم والآخر أشجع روعي في الإختيار ما يوجبه الوقت، قال صاحب الأحكام السلطانية : «فإن كانت الحاجة إلى فضل الشجاعة أدعى لانتشار الثغور وظهور البغاة كان الأشجع أحق، وإن كانت الحاجة إلى فضل العلم أدعى لسكون الدهماء وظهور أهل البدع كان الأعلم أحق»[٣]

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص٧ وانظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٤.

(٢) نفس المرجعين السابقين. . .

(٣) ص٧.

أمـا إذا كانا متكافئين في جميع الأمور فتنازعا في ذلك فقد قال بعض العلماء يكون قدحا في منعهما منها، والذي عليه جمهور العلماء والفقهـاء كما قال الماوردي:«إن التنازع فيها لا يكون قدحا مانعا فقد تنازع أهل الشورى[1] فما رُدَّ عنها طالب ولا منع عنها راغب»[2]

واختلف الفقهاء فيما يقطع به هذا التنازع على رأيين:

الأول:

القرعة، قال أبو يعلى: «فقياس قول أحمد رحمه الله: أنه يقرع بينهما فيبايع من قرع منهما، لأنه قال في رواية ابنه عبدالله[3] في مسجد فيه رجـلان تداعيا الأذان فيه:«يقـرع بينهـما» واحتج بقول سعد ولفظ الحديث ما رواه أبو حفص العكبري بإسناده عن أبي شبرمة «إن الناس تشاطوا في الأذان يوم القادسية فأقرع بينهم سعد»[4].

الثاني:

الإختيار فيكون أهل الحل والعقد بالخيار في بيعة أيهما شاؤوا.

---

(١) الحق: أنه لم يكن هناك تنازع كما مرَّ، وإنما اجتمعوا فتنازل بعضهم عن بعض حتى بقيت بين اثنين وحَكَم، فشاور الحكم الناس واختار من اختاروه.

(٢) الأحكام السلطانية ص٧.

(٣) مسائل الامام أحمد رواية ابنه عبدالله ص٥٧ تحقيق زهير الشاويش ن. المكتب الاسلامي.

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٥.

٣ ـ مبايعة الأنفع :

ومن وظائف أهل الحل والعقد أنه عند اجتماع عدد تتوفر فيهم شروط الإمامة فإنه لا يجب عليهم اختيار الأفضل، بل الأولى ان يختاروا الأنفع والأصلح والمناسب للمقام، فإن اجتمع الفضل والمصلحة في شخص واحد كان ذلك هو المطلوب، كما توفر ذلك في الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فإن ترتيبهم في الخلافة موافق لترتيبهم في الأفضلية، فأفضلهم أبوبكر ثم عمر ـ باتفاق أهل السنة ـ ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وهم كذلك مرتبون على حسب المصلحة والمنفعة، فمن مصلحة المسلمين أن يتولى الأمر بعد رسول الله ﷺ أبوبكر لقوة إيمانه وعزيمته على الذود عن الإسلام، وقد كان في عصر ارتدت فيه بعض القبائل عن الإسلام ومنعت أخرى الزكاة بحجة وفاة النبي ﷺ، فكان لا يصلح لمثل هذا المقام إلا أبوبكر رضي الله تعالى عنه، ثم جاء عمر رضي الله تعالى عنه وكان سيفا مسلولا على أعداء الإسلام الخارجين فكان هو المناسب لهذا المقام، ثم من بعده عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وسيأتي زيادة بيان إن شاء الله عن المفاضلة بينهم.

فالمقصود أن الأولى تولية الأنفع وإن لم يكن الأفضل، وهذا أمر واضح في سيرة الرسول ﷺ، وتأميره الأمراء على الجيوش، قال ابن القيم رحمه الله : «والمقصود أن هديه ﷺ تولية الأنفع وإن كان غيره أفضل منه»[1].

وسيأتي زيادة بيان لهذه النقطة عند ذكر شروط الإمام إن شاء الله.

---

(١) إعلام الموقعين ١/١٠٧.

٤ ـ عزل الخليفة:

الذي يقوم بعقد الإمامة للخليفة نيابة عن الأمة هم أهل الحل والعقد، فكذلك إن طرأ أي حدث على الإمام المنصوب فالذي يعلن عزله ويستبدله بغيره هم هؤلاء الفئة من الناس ولا دخل للدهماء في مثل هذه الأمور، فلو طرأ مثلا على الإمام المنصوب جنون أو مرض شديد لا يرجى برؤه، أو وقع في أيدي الأعداء ولا يرجى له فكاك أو ارتد عن الدين ـ والعياذ بالله ـ أو نحو ذلك، ففي هذه الحالة تقوم هذه الفئة بإعلان عزله واستبداله بغيره.

وسيأتي زيادة بيان لهذا الموضوع إن شاء الله...

عدد أهل الحل والعقد:

اختلف العلماء في تحديد العدد الذي تنعقد به الإمامة من أهل الحل والعقد اختلافا كبيرا. ويمكننا حصر هذا الإختلاف في ثلاثة مذاهب نستعرضها أولا ثم نرى الرأي الراجح منها.

المذهب الأول:

وهؤلاء اشترطوا الإجماع التام على الخليفة المختار ولم يحددوه بعدد معين...

وانقسموا إلى قسمين:

١ ـ قوم اشترطوا الإجماع التام من قبل الأمة على الخليفة المختار الذي يختاره

أهل الحل والعقد، وقد عزا الأشعري هذا القول إلى الأصم من المعتزلة فقال: «لا تنعقد إلا بإجماع المسلمين»[1]. وحكي هذا القول رواية عن الإمـام أحمد رحمه الله تعالى فقال في رسالة عبدوس بن مالك العطار «أصـول السنـة عنـدنـا التمسـك بما كان عليه أصحـاب رسول الله ﷺ. . .» إلى أن قال: «ومن ولي الخلافة فأجمع عليه الناس ورضوا به. . .»[2].

وقال في رواية إسحاق بن منصور لما سئل عن حديث النبي ﷺ «من مات وليس له إمام مات ميتة جاهلية» ما معناه؟ فقال: أتدري ما الإمام؟ الإمام الذي يجمع عليه المسلمون كلهم يقول هذا إمام فهذا معناه»[3]

٢ ـ وقوم اشترطوا إجماع أهل الحل والعقد: وحكى ابن خلدون أن هذا هو السبب الـذي جعل بعض الصحابة يعدلون عن بيعة علي رضي الله تعالى عنه إلى المطالبة بدم عثمان رضي الله تعالى عنه فقال: «رأى آخرون أن بيعتـه ـ أي علي ـ لم تنعقـد، لافتراق الصحابة أهل الحل والعقد بالآفاق، ولا تلزم بعقد من تولاها من غيرهم أو من القليل منهم. . .» إلى أن قال: «ذهب إلى ذلك معاوية وعمرو بن العاص وأم المؤمنين عائشة والزبير وابنه. . . الخ»[4] رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

وذهب إلى ذلك أيضا أبو يعلى في كتابه «المعتمد في أصول الدين»

---

(١) مقالات الإسلاميين ٢/١٩٤ وانظر الفرق بين الفرق ص١٧٦.

(٢)، (٣) منهاج السنة ١/١١٢.

(٤) المقدمة ص ٢١٤.

حيث قال: «لأن الإمام يجب الرجوع إليه ولا يسوغ خلافه والعدول عنه كالإجماع، ثم إن الإجماع يعتبر في انعقاده جميع أهل الحل والعقد كذلك عقد الإمامة له»[1].

وعند النظر في هذا المذهب نجده مردودا بشطريه للأسباب التالية:

أ ـ أما اشتراط إجماع الدهماء فلا يلتفت إليه، لأن طبقة الدهماء لابدّ أن تكون مقلدة لفئة فيها، تؤثر عليها بالدعاية والضجيج فلا تستطيع أن تحكم في أناة وتعقّل لتختار الإمام العادل، ومن ثم فإن أهل الحل والعقد وهم الطليعة الواعية والفئة المستنيرة من أهل الإجتهاد من الأمة هم الجديرون باختيار الإمام، لأنهم سيحتملون وزره إذا لم يتحروا في اختياره الصواب، وسيكونون شركاءه في مآثمه ومظالمه[2].

ب ـ ولأنه كما يقول ابن حزم رحمه الله: «تكليف ما لا يطاق وما ليس في الوسع وما هو أعظم الحرج، والله تعالى لا يكلف نفسا إلا وسعها»[3]. قال تعالى: «وما جعل عليكم في الدين من حرج»[4].

جـ ـ وهو مدفوع أيضا بما حدث بين الصحابة في سقيفة بني ساعدة إذ التقى في تلك السقيفة بعض أهل الحل والعقد، ولم ينتظروا حضور الجميع، وفي ذلك المقام بايعوا أبابكر رضي الله تعالى عنه دون انتظار لرأي الآخرين.

---

(١) ص ١٣٩.

(٢) المجموع شرح المهذب ـ التكملة للمطيعي ١٧/٥١٩.

(٣) الفصل ٤/١٦٧.

(٤) سورة الحج آية ٧٨.

د ـ أما قياس ذلك على الإجماع فهو قياس مع الفارق.

المذهب الثاني:

وهناك من حدد أهل الحل والعقد بعدد معين، واختلفوا في هذا التحديد إلى عدة آراء هي:

١ ـ قوم قالوا: «إن أقل ما تنعقد به أربعون لا دونهم، لأن عقد الإمامة فوق عقد الجمعة ولا تنعقد بأقل من أربعين»(١).

٢ ـ وذهب آخرون إلى القول بأن أقل ما تنعقد به خمسة يجتمعون على عقدها، أو يعقدها أحدهم برضا الأربعة، واحتجوا لذلك بأن بيعة أبي بكر انعقدت بخمسة، ولأن عمر قد جعلها شورى في ستة»(٢). ونُسب هذا القول إلى شيوخ المعتزلة الجبائيين والقاضي عبدالجبار(٣). وقال الماوردي: «وهذا قول أكثر الفقهاء والمتكلمين من أهل البصرة»(٤).

٣ ـ وذهب آخرون إلى انعقادها بأربعة قياسا على أكثر نصاب الشهود(٥).

٤ ـ وذهب الفريق الآخر إلى اشتراط أن يكونوا ثلاثة، لأنهم جماعة لا تجوز مخالفتهم(٦).

٥ ـ وذهب آخرون إلى انعقادها برضا اثنين للثالث، لأن الإثنين أقلّ الجمع وليكونوا حاكما وشاهدين كما يصح عقد النكاح بولي وشاهدين(٧).

---

(١) مآثر الإنافة ١/٤٢.

(٢) انظر مآثر الإنافة ١/٤٣.

(٣) الفصل ١/١٦٧ وانظر المغني في أبواب التوحيد والعدل حـ٢٠ ق١ ص٢٥٢، ٢٥٤.

(٤) الأحكام السلطانية ص٧.

(٥) مآثر الإنافة ١/٤٣ ونهاية المحتاج للرملي ٧/٤١٠.

(٦) نهاية المحتاج ٧/٤١٠.

(٧) نفس المصدر.

وعزا الماوردي هذا القول إلى علماء الكوفة[1]. ونسبه البغدادي إلى سليمان بن جرير الزيدي وطائفة من المعتزلة[2].

٦ - وقالت طائفة تنعقد بواحد، واستدلوا على ذلك بأن العباس قال لعلي رضي الله تعالى عنهما: «امدد يدك أبايعك، فيقول الناس عم رسول الله ﷺ بايع ابن عمه، فلا يختلف عليك اثنان». ولأن عمر لما بايع أبا بكر رضي الله تعالى عنهما تبعه الصحابة على ذلك ووافقوه. ولأنه حُكْمٌ، وحكم واحد نافذ[3] وقد عزا البغدادي هذا القول إلى أبي الحسن الأشعري[4] وإليه ذهب الإيجي في المواقف[5] والغزالي في فضائح الباطنية حيث يقول: «والذي نختاره أنه يُكْتفى بشخص واحد يعقد البيعة للإمام»[6]. وبهذا القول قال إمام الحرمين حيث ذكر أن «أقرب المذاهب ما ارتضاه القاضي أبوبكر وهو المنقول عن شيخنا أبي الحسن رضي الله عنهما، وهو أن الإمامة تثبت بمبايعة رجل واحد من أهل العقد»[7] لكنه اشترط بعد ذلك أن يكون ذا شوكة وإلا فلا[8]. وإليه ذهب أبو عبدالله القرطبي في تفسيره[9]، وهو مذهب الزيدية[10] وممن قال بهذا الرأي من المُحْدثين د. ضياء الدين الريِّس في كتابه النظريات السياسية

---

(١) الأحكام السلطانية ص٧.

(٢) أصول الدين ص ٢٨١.

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص٧.

(٤) أصول الدين ص ٢٨١.

(٥) المواقف للإيجي ص ٤٠٠.

(٦) فضائح الباطنية ص ١٧٦.

(٧) غياث الأمم في التياث الظلم ص٥٤.

(٨) نفس المصدر ص٥٦.

(٩) أحكام القرآن ١/٢٦٩.

(١٠) انظر تتمة الروض النضير للسيد أحمد الحسني ٥/٢٨ ط. ٢ ن. المؤيد بالطائف.

الإسلامية[1].

وذهب جمهور الشافعية إلى أنها تنعقد بمن تيسر حضوره وقت المبايعة في ذلك الموضع من العلماء والرؤساء ووجهاء الناس المتصفين بصفات الشهود، حتى لو تعلق الحل والعقد بواحد كفى قال القلقشندي: «وهو الأصح عند أصحابنا الشافعية»[2]. وإلى ذلك ذهب القلانسي شيخ البغدادي[3] ومن المحدَثين د. صلاح الدين دبوس في كتابه الخليفة توليته وعزله[4].

ويلاحظ أن هناك فرقا بين ما ذهب إليه الأشعري واتباعه وما ذهب إليه الشافعية، وهو أن جمهور الشافعية تشترط لانعقادها بواحد أن لا يكون ثمة غيره ممن يمكن أن يوصف بصفات أهل الحل والعقد، أما الأشعرية فلا تشترط ذلك، وإنما تكتفي بواحد من أهل الحل والعقد[5].

وعند النظر في هذه الأقوال والآراء نجدها مرجوحة لما يلي:

١ - قياس عدد أهل الحل والعقد على عدد من تصح بهم الجمعة أو الشهود أو النكاح أ غيرها غير مسلم، لأنه قياس مع الفارق، ولا يصح انفراد عدد قليل بالبت في أمر يهم الأمة كلها، اللهم إلا إذا قلَّ أفراد جماعة أهل الحل والعقد فحينئذ تكون الضرورة هي الملجئة إلى القول

---

(١) ص ٢٢٧.

(٢) مآثر الإنافة ١/٤٤ وبنحوه انظر روضة الطالبين للنووي ١٠/٤٣٤ ن. المكتب الاسلامي وانظر نهاية المحتاج للرملي وغيرها من كتب الشافعية.

(٣) أصول الدين ص ٢٨١.

(٤) ص ١٢٦.

(٥) لزيادة الإيضاح يراجع كتاب رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص٢٦٨.

بانعقاد الإمامة بالعدد القليل. «ولأنه ليس قول من قال تنعقد باثنين بأولى من قول من قال تنعقد بأربعة، ولا قول من قال تنعقد بأربعة بأولى من قول من قال تنعقد بالجماعة. . .»[1].

٢ ـ أما الإحتجاج ببيعة أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فلا يصح، لأن بيعة أبي بكر لم تنعقد ببيعة الخمسة الذين ذكروهم فقط، وإنما تمت بمبايعة كبار المهاجرين والأنصار كما مرّ معنا في حديث السقيفة، قال ابن تيمية عند قول الرافضي: إنهم يقولون: الإمام بعد رسول الله ﷺ أبوبكر بمبايعة عمر برضا أربعة قال: فيقال له: «ليس هذا قول أئمة السنة وإن كان بعض أهل الكلام يقولون إن الإمامة تنعقد ببيعة أربعة كما قال بعضهم تنعقد ببيعة اثنين وقال بعضهم تنعقد ببيعة واحد، فليست هذه أقوال أئمة السنة، بل الإمامة عندهم تثبت بموافقة أهل الشوكة عليها، ولا يصير الرجل إماما حتى يوافقه أهل الشوكة الذين يحصل بطاعتهم له مقصود الإمامة». إلى أن قال: «ولو قُدِّر أن عمر وطائفة معه بايعوه ـ أي أبابكر ـ وامتنع الصحابة عن البيعة لم يصر إماما بذلك، وإنما صار إماما بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة[2]ا. هـ.

٣ ـ وكذلك فعل عمر في حصر الخلافة في الستة الذين اختارهم فنقول هذا ليس حصرا لعدد أهل الحل والعقد الذين يختارون، وإنما لمن يختار منهم، فهم جميعا مرشحون للخلافة ويختار أحدهم، يدلّ على ذلك ما مرّ معنا أن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه بقي ثلاثا لا تغتمض عينه بكثير نوم وهو يشاور كبار المهاجرين والأنصار، قال ابن تيمية: «عثمان لم يصر إماما باختيار بعضهم ـ أي بعض الستة ـ بل بمبايعة الناس له،

---

(١) المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى ص ٢٣٩.

(٢) منهاج السنة ١/١٤١.

وجميع المسلمين بايعوا عثمان لم يتخلف عن بيعته أحد»[1]. وقد مرّ معنا قول الإمام أحمد في ذلك عند الكلام على مبايعته رضي الله تعالى عنه.

٤ ـ أما الإستدلال على صحة بيعة الواحد بمبادرة عمر في بيعة أبي بكر ثم تبعه الصحابة ووافقوه على ذلك فلا يصح، لأن سبب اتباعهم له هو رضاهم بما ذهب إليه، لا أنه قد ألزمتهم مبايعته اتباعه وإلا لو فرض أنه لم يبايع غير عمر لما ثبتت إمامة أبي بكر، خصوصا وهو القائل: «من بايع رجلا من غير مشورة المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايع تَغِرَّةً أن يقتلا»[2].

أما كون عمر هو السابق إلى البيعة ففي كل بيعة لابد من سابق، كما قال ابن تيمية[3].

٥ ـ أما الإستدلال على صحة بيعة الواحد بأن العباس قال لعلي بن أبي طالب بعد موت النبي ﷺ: امدد يدك أبايعك، فيقول الناس عم رسول الله بايع ابن أخيه... الخ فلا يصح لأمور منها:

أ ـ الحاجة إلى إثبات نسبة هذا القول إلى العباس رضي الله تعالى عنه وهذا متعذر، لأن القائل لم يذكر السند ولا حتى المصدر ولم أعثر أنا على سند له[4].

---

(١) منهاج السنة ١/١٤٢.

(٢) رواه البخاري وغيره وسبق تخريجه ص ١٤٦.

(٣) منهاج السنة ١/١٤٢.

(٤) ثم وجدت عند ابن سعد في الطبقات لفظا قريبا من هذا المعنى وهو: ... قال العباس لعلي، قم حتى أبايعك ومن حضر، فإن هذا الأمر إذا كان لم يُرَدَّ مثله، والأمر في أيدينا .. الخ (الطبقات الكبرى ٢/٢٤٦) لكن في إسناده محمد بن عمر وهو الواقدي وعلماء الجرح والتعديل يضعفون روايته انظر تهذيب التهذيب ٩/٣٦٩ قال الذهبي: «استقر الإجماع على توهين الواقدي» (ميزان الإعتدال ٣/٦٦٦) «ومع ذلك فهو إمام التأريخ والسير والأخبار» (انظر ميزان الإعتدال ٣/٦٦٣).

ب ـ ولو فرض صحته فإنه لم يتم ولم يفعله.
جـ ـ ولو فعله فلا يكون ذلك إلا تحبيبا وتشجيعا لغيره في المبايعة وتكون مبادرة منه لعلهم يتابعونه على ذلك.

٦ ـ وأما ما ذهب إليه جمهور الشافعية من انعقاد الإمامة بالواحد إذا انحصر فيه أهل الحل والعقد فكما قال د. محمد رأفت عثمان: «لم يحصل في عصر من العصور انحصار الحل والعقد في واحد، ويندر أن يحصل ذلك»[1]. والنادر لا حكم له.

٧ ـ ومما يدل على أنها لا تنعقد بالواحد ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «من أراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الإثنين أبعد»[2].

المذهب الثالث:

ذهب أصحاب المذهب الثالث إلى الإعتدال في تحديد أهل الحل والعقد، فلم يشترطوا الإجماع كما قال أصحاب المذهب الأول، ولم يشترطوا عددا معينا كما قال أصحاب المذهب الثاني، وإنما اشترطوا جمهور أهل الحل والعقد والأغلبية الذين هم أهل الشوكة، والذين بمبايعتهم واختيارهم للإمام يحصل مقصود الإمامة، وطبقا لهذا الإتجاه لا يؤدي تخلف بعضهم إلى الطعن في صحة الإختيار، كما لا يؤدي موافقة القلة أن تعطي للخليفة السند الشرعي للسلطة، لأن تخلف القلة لا يؤثر في مقصود الولاية، وموافقة القلة

---

(١) رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص ٢٧٣.

(٢) رواه الإمام أحمد (١/١٨) والترمذي (٤/٤٤٦) وقال: «حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه». ورواه ابن ماجة والطيالسي وغيرهم. وصححه الألباني انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ١/١٧٣ حديث رقم ٤٣١ كما صححه أحمد شاكر في تخريجه للمسند ح: ١١٤ (١/٢٠٤) والرسالة للشافعي رقم ١٣١٥.

ليس من شأنه أن يحققها، وإنما العبرة بموافقة الأغلبية (الجمهور) لأنه بموافقتهم يتحقق المقصود من السلطة العامة الممثلة في الخليفة[1].

قال الماوردي: «قالت طائفة لا تنعقد إلا بجمهور أهل الحل والعقد من كل بلد، ليكون الرضا به عاما والتسليم لإمامته إجماعا»[2]. وممن ذهب إلى هذا القول أبو يعلى في الأحكام السلطانية فقال: «أما انعقادها باختيار أهل الحل والعقد فلا تنعقد إلا بجمهور أهل الحل والعقد، قال أحمد في رواية إسحاق بن إبراهيم: «الامام الذي يجتمع قول أهل الحل والعقد[3] عليه كلهم يقول هذا إمام»، «قال:وظاهر هذا أنها تنعقد بجماعتهم»[4].

وذهب إلى ذلك أيضا شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حيث قال: «وإنما صار إماما ـ أي أبوبكر رضي الله تعالى عنه ـ بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة، ولهذا لم يضر تخلف سعد بن عبادة[5] رضي الله تعالى عنه، لأن ذلك لا يقدح في مقصود الولاية، فإن المقصود حصول القدرة والسلطان اللذين بهما تحصل مصالح الإمامة، وذلك قد حصل بموافقة الجمهور على ذلك، فمن قال يصير إماما بموافقة واحد أو اثنين أو أربعة، وليسوا هم ذوي القدرة والشوكة فقد غلط، كما أن من ظن أن تخلف الواحد أو الإثنين أو العشرة يضر فقد غلط»[6].

---

(١) انظر طرق اختيار الخليفة د. النادي ص ١٩٢.

(٢) الأحكام السلطانية ص٧.

(٣) الرواية السابقة بنفس العبارة إلا أنه بدل (أهل الحل والعقد) جعل (المسلمون) وفي هذه الرواية جعل الناشر (أهل الحل والعقد) بين قوسين ثم علّق عليها في الحاشية بقوله بياض بالأصل. ولا أدري من أين أتي بها! ولعلها اجتهاداً منه.

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٣.

(٥) سبق معنا رواية تفيد تراجع سعد عن موقفه هذا رضي الله تعالى عنه. ص١٤٥.

(٦) منهاج السنة ١/١٤١.

الرأي الراجح وأدلة الترجيح :

وهذا هو الرأي الذي نميل إليه، ونرجحه : لما يلي :

١ ـ لاتفاقه مع ما حصل في بيعة الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم ـ كما مرّ ـ فإنهم لم يشترطوا إجماع أهل الحل والعقد، ولم يحددوا الفئة الناخبة بعدد معين كما ذهب إلى ذلك أصحاب المذهب الثاني، ولم يكتفوا في المبايعة بأي عدد ممكن، بل كانوا يكثرون الإستشارة واستطلاع الرأي العام ـ كما مر ـ.

٢ ـ وكذلك من المرجحات لهذا المذهب تحقيقه لمبدأ الشورى الذي حثّ عليه القرآن الكريم، ورغّب فيه الرسول ﷺ في أكثر من موضع ـ كما سيأتي ـ فهو يتفق مع قواعد الفقه الإسلامي وما يقضي به العقل والمنطق، وإلى هذا الرأي ذهب من الكتاب المحدثين الدكتور محمد رأفت عثمان في كتابه «رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي»[١]، والدكتور فؤاد محمد النادي في كتابه «طرق اختيار الخليفة»[٢]، والدكتور محمد فاروق النبهان في كتابه «نظام الحكم في الإسلام»[٣]، والدكتور محمد عمارة في كتابه «الإسلام وفلسفة الحكم»[٤].

---

(١) ص ٢٧٤ .

(٢) ص ١٩٣ الكتاب الأول.

(٣) ص ٤٧٥ .

(٤) ص ٤٤٤ .

الطريقة الثانية

العهد «الإستخلاف»:

ومن طرق انعقاد الإمامة العهد من الخليفة السابق إلى من يختاره من المسلمين، ويراه لائقا بهذا المنصب من بعده، فإذا أحس الخليفة بقرب أجله وأراد أن يستخلف على القوم أحدهم فإنه يقوم بمشاورة أهل الحل والعقد فيمن يختار، فإذا وقع رأيه على شخص معينٍ يصلح لهذا المقام ووافقه أهل الحل والعقد فإنه يعهد إليه من بعده.

والآن لابد لنا من التعرف على العهد، وحكمه، وهل يعتبر المعهود له إماما بمجرد العهد أم لابد من مبايعة أهل الحل والعقد ثم مبايعة جمهور المسلمين له بالخلافة؟ وما شروط صحة هذا العهد؟ إلى غير ذلك من المباحث المتعلقة بهذا الموضوع. فنقول:

تعريف العهد لغة:

العهد كل ما عوهد الله عليه وكلّ ما بين العباد من المواثيق فهو عهد، والعهد الوصية كقول سعد حين خاصم سعد بن زمعة في ابن أمته فقال: «إن أخي عهد إلي فيها» أي أوصى، ومنه الحديث «تمسكوا بعهد أم عبد»[1] أي

---

(١) رواه الترمذي ضمن حديث (اقتدوا باللذين من بعدي... وفيه: وتمسكوا بعهد ابن مسعود) عن ابن مسعود نفسه في ك: المناقب ب: (٣٨) مناقب عبدالله بن مسعود (٥/٦٧٢) وقال: حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وعند أحمد عن حذيفة يرفعه (... وتمسكوا بعهد عمار، وما حدَّثكم ابن مسعود فصدِّقوه) المسند ٥/٣٨٥.

ما يوصيكم ويأمركم، وهو عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، والعهد التقدم إلى المرء في الشيء، والعهد الذي يكتب للولاة مشتق منه، والجمع عهود. . . والعهد الموثق واليمين يحلف بهما الرجل، وقيل ولي العهد لأنه ولي الميثاق والذي يؤخذ على من بايع الخليفة(١). . . إلى غير ذلك من المعاني الأخر كالوفاء والأمان. . . وغيرها مما ليس له صلة بموضوعنا. . .

والعهد في الإصطلاح:

هو اختيار العاهد إنسانا معينا لعمل معين من أعمال الدولة يبدأ من رئاستها وينتهي إلى أدنى درجة من درجاتها، ويسمى هذا الإختيار عهدا، ثم انتقل المصدر «عهد» إلى الوثيقة المكتوبة التي يمليها أو يكتبها العاهد لغيره، فإذا ما قيل عهد انصرف المفهوم إلى أحد المعنيين وفقا لسياق العبارة أو لكليهما معا(٢).

أدلة مشروعيته:

الإستخلاف جائز شرعا، ومن الطرق المشروعة لانعقاد الإمامة إذا كان مكتمل الشروط. ومن الأدلة على ذلك ما يلي:

١ - قوله ﷺ في الحديث الذي رواه البخاري: «لقد هممت «أو أردت» أن أرسل إلى أبي بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون، ثم قلت: يأبى الله ويدفع المؤمنون، أو يدفع الله ويأبى المؤمنون»(٣).

---

(١) لسان العرب مادة «عهد» ٣/٣١١.

(٢) نظام الحكم في الشريعة والتأريخ الإسلامي د. ظافر القاسمي ص١٦٨.

(٣) متفق عليه وسبق تخريجه عند الحديث عن النصية على أبي بكر من هذا الفصل. ص ١٣٠.

وفي رواية أخرى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال لي رسول الله ﷺ: في مرضه: ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتابا، فإني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل: أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»[1].

ففي هذين الحديثين دلالة واضحة على أن النبي ﷺ هَمَّ أن يعهد ثم تركه لعلمه أن الناس لن يختاروا غير أبي بكر رضي الله تعالى عنه، فدلّ على جوازه.

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعليقا على هذا الحديث: «فبينَّ ﷺ أنه يريد أن يكتب كتابا خوفا، ثم علم أن الأمر واضح ظاهر ليس مما يقبل النزاع فيه... قال: وتركه - أي العهد والكتابة - لعدم الحاجة إليه وظهور فضيلة الصديق واستحقاقه، وهذا أبلغ من العهد»[2].

٢ - ومن الأدلة على جوازه أيضا فعل الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فقد استخلف أبوبكر عمر بن الخطاب، وعهد عمر بالأمر إلى الستة الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض لاستخلاف من يرونه منهم، وقد قال عمر رضي الله عنه: «إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني.يعني رسول الله.ﷺ»[3]. وقد مرّ معنا صيغة استخلاف كلٍّ من أبي بكر لعمر، ثم عمر للستة رضي الله تعالى عنهم، وقد سبق هذا الإستخلاف مشاورات طويلة مع كبار المهاجرين والأنصار.

---

(١) رواه مسلم واللفظ له في ك: فضائل الصحابة ب: فضائل أبي بكر ح: ٢٣٨٧ (١٨٥٧/٤) وروى نحوه الامام أحمد في مسنده (١٠٦/٦) و(١٤٤/٦).

(٢) منهاج السنة ١/١٤٠.

(٣) متفق عليه وسبق تخريجه ص ١٣٤ من هذا الفصل.

٣ - ومن الأدلة على جواز الإستخلاف إجماع الصحابة، فلم تذكر الروايات أحدا خالف واحتج بأن العهد لا يجوز حينما عهد أبوبكر إلى عمر، ثم حينما عهد عمر بالأمر شورى إلى الستة من بعده، فدل ذلك على الجواز.

وقد حكى هذا الإجماع كثير من العلماء فقال الماوردي: «وأما انعقاد الإمامة بعهد من قبله فهو مما انعقد الإجماع على جوازه، ووقع الإتفاق على صحته»[1].

وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم: «حاصله أن المسلمين أجمعوا على أن الخليفة إذا حضرته مقدمات الموت وقبل ذلك يجوز له الإستخلاف، ويجوز له تركه، فإن تركه فقد اقتدى بالنبي ﷺ في هذا، وإلا فقد اقتدى بأبي بكر رضي الله تعالى عنه، وأجمعوا على انعقاد الخلافة بالإستخلاف»[2]. وقال ابن حزم: «واتفقوا أن للإمام أن يستخلف قَبْل أم لا[3] ولم يختلف في جواز ذلك لأبي بكر رضي الله تعالى عنه أحد، وإجماعهم هو الإجماع[4]» بل اعْتَبَرَ أن هذه الطريقة هي أحسن الطرق وأفضلها فقال: «فوجدنا عقد الإمامة يصح بوجوه أولها وأفضلها وأصحها: أن يعهد الإمام الميت إلى إنسان يختاره إماما بعد موته، وسواء فعل ذلك في صحته أو في مرضه أو عند موته، إذ لا نص ولا إجماع على المنع من أحد هذه الوجوه كما فعل رسول الله ﷺ بأبي بكر

---

(١) الأحكام السلطانية ص١٠.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٥/٢٠٥.

(٣) كذا. ولعل المراد أنهم اتفقوا على أن للإمام أن يستخلف قبل موته وله أن يترك.

(٤) مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٤٥.

[1] وكما فعل أبوبكر بعمر، وكما فعل سليمان بن عبدالملك بعمر بن عبدالعزيز. . . » قال: «وهذا هو الوجه الذي نختاره ونكره غيره لما في هذا الوجه من اتصال الإمامة وانتظام أمر الإسلام وأهله، ورفع ما يتخوف من الإختلاف والشغب مما يتوقع في غيره من بقاء الأمة فوضى ومن انتشار الأمر وارتفاع النفوس وحدوث الأطماع»ا. هـ[2].

قلت: والمراد بالإجماع فيما سبق هو إجماع أهل السنة فقط، لأن المعتزلة قد خالفوا أهل السنة في هذه الطريقة «الإستخلاف أو «العهد» حيث قصروها على الإختيار فقط[3]، ونسب الشوكاني هذا القول إلى الأشعرية أيضا[4]، ولكن في هذه النسبة نظر، لأن أكثر الأشاعرة يوافقون أهل السنة في هذا المقام.

٤ - ومن الأدلة على جواز الإستخلاف أيضا قياسه على استخلاف النبي ﷺ على جيش مؤتة، وإذا فعل النبي ﷺ ذلك في الإمارة على الجيش جاز مثله في الخلافة، فقد ذكر الإمام البخاري رحمه الله تعالى من رواية عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ أمَّر على جيش مؤتة زيد بن حارثة وقال: «إن قتل فجعفر بن أبي طالب، فإن قتل فعبد الله بن رواحة» وفي رواية: «وإن قتل فليرتض المسلمون رجلا» فتقدم زيد فقتل، فأخذ الراية جعفر وتقدم فقتل، فأخذ الراية عبدالله

---

(١) سبق أن ابن حزم ممن يقول بالنصية على أبي بكر رضي الله تعالى عنه ولذلك رجَّح هذه الطريقة، وقصر التولية الصحيحة عليها.

(٢) الفصل في الملل والنحل ١٦٩/٤.

(٣) انظر المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٠٥/٢٠ ق ١.

(٤) نيل الأوطار ٥٦/٦.

ابن رواحة فتقدم فقتل، فاختار المسلمون بعده خالد بن الوليد»[1].

وبناء على ما سبق فإن طريقة الإستخلاف جائزة شرعا، لا عبرة بما ذهب إليه بعض المُحدَثين من محاولة الطعن في هذه الطريقة الشرعية وزعمهم أنها تؤدي إلى الإستبداد والظلم ونحوها. وما علموا أن الكفاءة شرط أساسي في المستخلف، وأنه لا يتم إلا بعد مشاورة أهل الحل والعقد ومبايعتهم له، وأنه يشترط في المعهود له أن يكون مستكملا لشروط الإمامة كما سيأتي:

البيعة للمعهود له من قبل أهل الحل والعقد ورضاهم بذلك:

لكن هل تنعقد الخلافة بمجرد العهد من الإمام السابق أم لابد من البيعة للمعهود له من قبل أهل الحل والعقد؟ للعلماء في ذلك قولان، والذي يترجح لنا أنه لابد من البيعة للمعهود له، وذلك لفعل الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فأبو بكر لما أراد أن يستخلف عمر شاور كبار المهاجرين والأنصار في ذلك، فكلُّهم وافقه على العهد لعمر، حيث أخذ منهم الميثاق على أن يبايعوا من يختاره بعد أن طلبوا منه الإستخلاف فأخذ يستشير كبارهم في عمر، وكلُّهم أيده على رأيه فيه، فعهد إليه فبايعوه وبايعه الناس ـ كما مرّ ـ في المسجد.

وكذلك شأن عمر فإنه لم يكن ينوي الأستخلاف وقال «لا أتحملها حيا وميتا» فألحّ عليه الصحابة فجعلها في الستة، وهم بقية العشرة المبشرين

---

(١) رواه البخاري (مغازي ٤٤) انظر فتح الباري ٧/٥١٠ بدون (وإن قُتل فليرتضى . . .).
ونحوه عند الإمام أحمد في مسنده ١/٢٦٥.

بالجنـــة والـذين توفي النبي ﷺ وهـو عنهم راض، ولا شك أنهم أفضـل الموجودين منَ الصحابة، ثم رأينا مشاورة عبدالرحمن بن عوف الناس، وأنه أخذ ثلاث ليال لا يغتمض بكثير نوم يشاور الناس حتى أشاروا عليه بعثمان، ورأى أنهم لا يعدلون به أحدا فبايعه وبايعه الناس»[1].

وكذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه فيما رواه عنه زيد بن علي رحمه الله في مجموعه بسنده إلى علي قال: «ولا تنعقد الإمامة إلا ببيعة المسلمين»[2].

فلو كانت البيعـة غير لازمـة لما فعلهـا الصحـابة رضوان الله تعالى عليهم. قال أبو يعلى الفراء «الإمامة لا تنعقد للمعهود له بنفس العهد، وإنما تنعقـد بعهد المسلمين»[3] وعلى هذا فيمكن أن يسمى العهد ترشيحا بلغة العصر. وقال الماوردي «وذهب بعض علماء البصرة إلى أن رضا أهل الإختيار لبيعته شرط في لزومها للأمة»[4]. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى «. . . وكذلك عمر لما عهد إليه أبوبكر إنما صار إماما لما بايعوه وأطاعوه، ولو قُدِّر أنهم لم ينفذوا عهد أبي بكر ولم يبايعوه لم يصر إماما. . . »[5].

وبهذا يحصل التقارب بين طريق الإختيار وطريق العهد، في أن كلا منهما مشروط بموافقة أهل الحل والعقد ومبايعتهم له.

---

(١) انظر مبايعة أبي بكر وعثمان رضي الله تعالى عنهما من هذا الفصل ص ١٤٤، ص١٥١ .

(٢) الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير للسياغي (التتمة لأحمد الحسني) ٥/١٨ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢٥ .

(٤) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٠ .

(٥) منهاج السنة ١٤٢/١ .

أمـا القـائلون بعـدم اشتراط رضا أهل الحل والعقد والمبايعة فمنهم المـاوردي حيث يقـول: «والصحيح أن بيعته منعقدة، وأن الرضا بها غير معتـبر»[1] وقـال صاحب السلافة في معرفة الخلافة:«حكم الإمام في العهد حكم أهل الإختيار في العقد»[2].

واحتجـوا لذلـك بأن بيعة عمر لم تتوقف على رضا الصحابة، ولأن الإمام أحق بها فكان اختياره فيها أمضى[3] .

ويُرَدُّ على ذلك بأن بيعة عمر حصلت بموافقة جمهور الصحابة رضوان الله تعالى عليهم ـ كما مرّ بنا ـ وأن من اعترض على ذلك لزعمه أنه خائف من غلظة عمر تراجع وبايع كما بايع غيره كما مرّ، ونحن لا نشترط الإجماع من قبل أهل الحل والعقد لا في الإختبار ولا في الإستخلاف.

أما أحقية الإمام بها دون غيره فهذا ما لا تقوم له حجة، بل الحق لعامة المسلمـين ينـوب عنهم في ذلك كبراؤهم وعقلاؤهم وعلماؤهم ـ أهل الحل والعقد ـ وما الإمام إلا ساعٍ لهم فيما يصلحهم في دينهم ودنياهم، فإن هو وافق الصلاح واستخلف المناسب ستوافقه جماعة الحل والعقد، وإن هو أخطأ في ذلك فخطأه غير ملزم لبقية المسلمين، خاصة بعد موته وسقوط بيعته من رقابهم. فلابُد من الرجوع إليهم واستشارتهم في ذلك، فإذا اختار منٍ يصلح ووافقه أهل الحل والعقد على ذلك فهو المطلوب بل هو لقصر الشر وإماتة الفتنة أقرب والله أعلم.

---

(١) الأحكام السلطانية ص ١٠.

(٢) نشأة السلافة في معرفة الخلافة لعبدالقادر أحمد الطبري «مخطوط» ورقة ٢٣ في المكتبة المركزية بجامعة أم القرئ تحت رقم التسلسل ١٢٢٥ رقم التسجيل ١٨١٨.

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٠.

وبناء على هذا فإن تعيين الإمام ومبايعته سواء عن طريق الإختيار أو الإستخلاف مداره على أهل الحل والعقد، وما الإمام المستْخلف إلا مرشح فقط، فإن قَبِلَ أهل الشأن ـ أهل الحل والعقد ـ تمت له البيعة وانعقدت له الإمامة، وإن رفضوا فلا عبرة بترشيح الإمام السابق، وهذا هو الواضح من سيرة الخلفاء الراشدين في ذلك والله أعلم.

شروطــه:

هذا وقد حدَّد العلماء الشروط الواجب توفرها ليكون الإستخلاف صحيحا نجملها فيما يلي:

١ ـ أن تكون الشروط المطلوبة في الإمام متحققة في المعهود إليه كالإسلام والحرية والبلوغ والعقل والذكورة والعدالة والقرشية وغيرها. وبناء على هذا فإنه لا يجوز أن يعهد إلى صغير ولا إلى فاسق ولا إلى غير الكفء وغيرهم ممن لا تتوفر فيه شروط الإمام المعتبرة شرعا وستأتي مفصَّلة قريبا إن شاء الله.

٢ ـ أن يقبل المعهود إليه ويرضى به، فإن لم يقبل المعهود إليه فلا ينعقد عهده ولا يجبر على ذلك، لأن العهد عقد بين طرفين فلابد من موافقة كل من الطرفين ورضاهما، قال النووي: «ويشترط لانعقاد الإمامة أن يجيب المبايع، فإن امتنع لم تنعقد إمامته ولم يجبر عليها»[1].

٣ ـ أن يكون المعهود له حاضرا أو في حكم الحاضر، بحيث يكون معلوم الإقامة، أما إذا كان المعهود إليه مفقودا أو مجهولا فلا يجوز العهد إليه

---

(١) روضة الطالبين ١٠/٤٣.

ولا استخلافه[1].

٤ ـ أن يكون الإمام العاهد قد قام بهذا العهد والإمامة لا زالت معقودة له، فإن عهد بالإمامة في حال طروء عارض يخرجه عن الإمامة لم يصح العهد[2].

٥ ـ مشاورة العاهد أهل الحل والعقد وموافقتهم له في عهده بدون أي إجبار أو إكراه. ومبايعتهم للمعهود له[3].

هذا وقد يكون العهد إلى واحد وقد يكون إلى اثنين فأكثر وهذا يكون على ضربين:

الأول:

أن يجعل الإمامة شورى بينهم، كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، ففي هذه الحال يجب أن يختار أهل الحل والعقد أحد المعهود إليهم ثم يبايعوه إماما للمسلمين[4].

---

(١) النظام السياسي في الاسلام ص٢٤٧ د. محمد عبدالقادر أبوفارس.

(٢) رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص ٢٨٧.

(٣) كما سبق توضيح هذا الشرط ص ١٨٩ فما بعدها. وسيأتي له زيادة بيان في شروط البيعة ص ٢٠٠.

(٤) لم يعتبر بعض المُحْدَثين هذا من العهد، وإنما اعتبره طريقا ثالثا وهو: التولية عن طريق الثقة، انظر (الخليفة توليته وعزله للدكتور صلاح دبوس ص١٥٩) ونحن لا نرى أن هناك فرقا بين العهد وهذا، بل الإمام العاهد المستكمل شروط الإمامة هو من الثقات أيضا. والله أعلم.

الثاني:

• أن يعهد الإمام بالإمامة إلى أكثر من واحد يرتبها فيهم، فيقول مثلا: إن متّ ففلان هو الإمام، فإن مات فالإمام فلان، فإن مات فالإمـام فلان، وهكذا، فالإمامة حينئذ يجب أن يراعى فيها الترتيب المذكور، وقد استدل العلماء على هذا بفعل النبي ﷺ في غزوة مؤتة وتوليته الإمارة لثلاثة على الترتيب كما مر.

العهد إلى الآباء أو الأبناء:

• اختلف العلماء في جواز ذلك على ثلاثة مذاهب:

الأول:

عدم جواز العهد إلى أصول العاهد أو فروعه، وذلك لأن العهد كالشهـادة والحكم، فلا تقبل شهادة الرجل لأصوله ولا لفروعه، لوجود التهمة بحقه، فالإنسان بطبعه يحبُّ نفسه ويؤثرها على غيرها في أكثـر الأحيان، ويحب أصوله وفروعه لأنه جزء منهم وهم جزء منه، فلا تحمله العاطفة على مجانبة الصواب وتزكية والده أو ولده لأمـر الخـلافـة وهـو لا يستحقها وليس كفؤا لها، والمسلم مأمور بالإبتعاد عن الشبهات ومواطن التهم، فإن من اتّقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه.

الثاني:

جواز العهد إلى الأصول والفروع وذلك «لأنه أمير الأمة، نافذ الأمر لهم وعليهم، فغلب حكم المنصب على حكم النّسب، ولم يجعـل للتهمة عليه طريقا»[1] قال ابن خلدون: «ولا يُتّهم الإمام في هذا

---

(١) مآثر الإنافة ١/٥٢، وانظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٥ وللماوردي ص١٠.

الأمر، وإن عهد إلى أبيه أو إبنه، لأنه مأمون النظر لهم في حياته، فأولى أن لا يحتمل فيها تبعة ما بعد مماته، خلافا لمن قال باتهامه في الولد والوالد، أو لمن خصَّص اتهامه بالولد دون الوالد، فإنه بعيد عن الظنة في ذلك كله، لا سيما إذا كانت هناك داعية تدعو إليه من إيثار مصلحة أو توقع مفسدة فتنتفي الظنة عند ذلك رأسا، كما وقع في عهد معاوية لإيثار ابنه يزيد بالعهد دون سواه. . . إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس»[1].

الثالث:

إن له الإنفراد بذلك للوالد دون الولد، لأن الطبع إلى الولد أَمْيَل منه إلى الوالد، ولذلك كان ما يقتنيه في الأغلب مذخورا لولده دون والده»[2].

الرأي الراجح وأدلة الترجيح:

والذي يترجَّح عندي من هذه الآراء هو الرأي الأول لسببين اثنين هما:

١ - اقتداء بالخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، حيث كانوا بعيدين كل البعد عن مواطن الشبهة، فلم يعهد أبوبكر رضي الله تعالى عنه لابنه، ولم يعهد عمر لابنه عبدالله وكان من فضلاء الصحابة، وقد اقترح ذلك على عمر بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، فقد ذكر ابن سعد في الطبقات قال أخبرنا وكيع بن الجراح عن الأعمش عن إبراهيم قال: قال عمر: من أستخلف؟ لو كان أبوعبيدة ابن الجراح، فقال له رجل: يا أمير المؤمنين أين أنت من عبدالله بن عمر؟ فقال: قاتلك الله، والله

---

(١) مقدمة ابن خلدون ص٢١٠ بشيء من الإختصار.

(٢) مآثر الإنافة ١/٥٢ والأحكام السلطانية للماوردي ص١٠.

ما أردت بها الله. . . »[1] وكما مرَّ بنا أنه جعله من أهل الشورى، ولكن نصَّ على أنه لا يتولى الخلافة زيادة في الورع والبعد عن الشبهة.

وكذلك حصر الخلافة في هؤلاء الستة وهم بقية العشرة إلا سعيد بن زيد لأنه كان يَمتُّ له بصلة ـ فهوابن عمٍّ عمر ـ فلم يسمِّه بُعدا عن الشُّبهة، ومبالغة في التَّبَرِّي من الأمر[2]

وكذلك عثمان رضي الله تعالى عنه لم يعهد إلى أحد من أقاربه مع أن أكثر المؤرخين يتهمونه بحبِّه لهم رضوان الله تعالى عليه.

وكذلك علي رضي الله تعالى عنه لم يعهد إلى الحسن وقد طُلِبَ منه ذلك، فعند وفاته رضي الله تعالى عنه سأله الناس: أنبايع ابنك الحسن؟ فردَّ عليهم «لا آمركم ولا أنهاكم، أنتم أبصر» وحينما طُلب منه أن يوصي بالخلافة سأله رجل فقال: ألا تعهد يا أمير المؤمنين فأجابه: «لا. ولكني أترككم كما ترككم رسول الله ﷺ»[3]. وذلك مبالغة منه رضي الله عنه في التبري.

فالأَوْلى الإقتداء بهؤلاء الأبطال والسير على منوالهم لنحوز الفوز في الدنيا والآخرة.

---

(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٤٣.
وبنفس السند ذكر هذا الأثر الخلال في المسند من مسائل أحمد ورقة٣٩.

(٢) راجع ص ١٥٢ من هذا الفصل.

(٣) مسند احمد حـ٢ حديث رقم ١٠٧٨ عن عبدالله بن سبع، قال أحمد شاكر: إسناده صحيح (٢/٢٤٢) والحديث في مجمع الزوائد ٩: ١٣٧ وقال فيه: «رواه أحمد وأبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن سبيع وهو ثقة ورواه البزار بإسناد حسن».

٢ - إن الإمام مهما بلغ من التقوى والورع والصلاح يبقى إنسانا فيه ميول وغرائز وطباع ونوازع نحو الخير وأخرى نحو الشرّ، فهو يخطىء ويصيب، ويذنب ويستغفر ليس بمعصوم، ويتأثر بعوامل جبلِّيَّة فُطِرَ عليها كحُبِّ آبائه وأبنائه ومحاباتهم غالبا. فالأولى له الإبتعاد عن مواطن التهمة والشبهة، والإستبراء لدينه وعرضه من ذلك، وهي أمانة يجب التحرز منها، وأداؤها على وجهها الأكمل، وقد حذَّر الله تعالى من عاطفة البنوة فقال: «إنما أموالكم وأولادكم فتنة»[1] أي فلا تقوده عاطفة البنوة إلى الهلاك.

أمـا من سبق وأجاز العهد للولد فإنه اشترط أن يكون الهدف مصلحة المسلمين لا غرضا دنيويا رخيصا، بل اعتبر ذلك بعض الكتاب من شروط صحة العهد عموما فقد قال د. صلاح دبوس: «الشرط الثاني: «أن يستوحي العاهد من عهده مصلحة المسلمين، وهذا ما يكشف عنه عمل أبي بكر عند توليته لعمر رضي الله عنهما كما هو ظاهر من عهده له»[2] والذي سبق أن عرضناه آنفا، وكذلك عهد معاوية لابنه يزيد بدافع مصلحة المسلمين وإلا فهناك من هو أحق منه وأفضل وأصلح، ولكن خشي إن تركهم بدون عهد أن تعود الفتنة مرة أخرى، يقول ابن خلدون في هذا الصدد: «وكذلك عهد معاوية إلى يزيد خوفا من افتراق الكلمة، لما كانت بنو أمية لم يرضوا تسليم الأمر إلى من سواهم، فلو قد عهد إلى غيره اختلفوا عليه مع أن ظنه به كان صالحا، ولا يرتاب أحد في ذلك، ولا يظن بمعاوية غيره، فلم يكن ليعهد إليه وهو يعتقد ما كان عليه من الفسق، حاشا الله لمعاوية من ذلك»[3].

---

(١) سورة الأنفال آية ٢٨.

(٢) الخليفة توليته وعزله ص١٤٩.

(٣) المقدمة ص ٢٠٦.

وذلك من باب مبايعة المفضول مع وجود الأفضل ـ كما سيأتي في الشروط ـ فلا يصار إلى العهد إلى الأقارب إلا إذا ما رَجَّحت مصلحة المسلمين ذلك، وتُيُقِّن تحقق هذه المصلحة. وبناء على هذا فهم متفقون على أن الإمامة لا تورث، فليس من الإسلام في شيء أن تكون الإمامة في أسرة معينة، أو طائفة خاصة، قال ابن خلدون: «وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء فليس من المقاصد الدينية، إذ هو أمر من الله يخصُّ به من يشاء من عباده، وينبغي أن تحسن فيه النية ما أمكن خوفا من العبث بالمناصب الدينية، والملك لله يؤتيه من يشاء»[1] وقال عبدالقاهر البغدادي: «كل من قال بها ـ أي بإمامة أبي بكر رضي الله عنه ـ قال إن الإمامة لا تكون موروثة»[2] ومعلوم أن كل أهل السنة يقولون بإمامة أبي بكر رضي الله عنه، ولم يخالفهم إلا الرافضة من الشيعة، وقال ابن حزم: «لا خلاف بين أحد من أهل الإسلام في أنه لا يجوز التوارث فيها»[3]. فنظام الحكم الوراثي غير معترف به إذن في الإسلام مطلقا، وقد قال عز وجل: «وإذ ابتلى إبراهيم ربُّهُ بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك للناس إماما، قال ومن ذريتي؟ قال لا ينال عهدي الظالمين»[4].

البيعـــة

رأينا فيما سبق الطرق الشرعية لانعقاد الإمامة، وهي الإختيار والإستخلاف ورأينا أن كلا منهما لابد فيه من البيعة من قِبَل أهل الحل

---

(١) نفس المرجع ص ٢١٢.

(٢) أصول الدين ص ١٨٤.

(٣) الفصل في الملل والنحل ٤/١٦٧.

(٤) سورة البقرة آية ١٢٤.

والعقد، ثم من قبل عموم المسلمين الذين يتيسر حضورهم، والآن نودُّ أن نتعرَّف على ماهِيَّة البيعة وأنواعها وشروطها وأقسامها وغير ذلك مما يتعلق بها من أحكام فنقول:

تعريفها:

البيعة: بفتح الباء تطلق ويراد بها الصفقة على إيجاب البيع، وعلى المبايعة والطاعة، قال ابن منظور: «والبيعة:المبايعة والطاعة، وقد تبايعوا على الأمر كقولك: أصفقوا عليه، وبايعه عليه مبايعة: عاهده، وبايعته من البيع والبيعة جميعا والتبايع مثله، وفي الحديث أنه قال: ألا تبايعوني على الإسلام؟ هو عبارة عن المعاقدة والمعاهدة، كأن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة أمره»(١).

فالبيعة إذن تعني: إعطاء العهد من المبايع على السمع والطاعة للأمير في غير معصية، في المنشط والمكره والعسر واليسر وعدم منازعته الأمر وتفويض الأمور إليه. قال ابن خلدون: «اعلم أن البيعة هي العهد على الطاعة كأن المبايِع يعاهد أميره على أنه يُسَلِّم له النظر في أمر نفسه وأمور المسلمين، لا ينازعه في شيء من ذلك، ويطيعه فيما يكلفه به من الأمر على المنشط والمكره، وكانوا إذا بايعوا الأمير وعقدوا عهده جعلوا أيديهم في يده تأكيدا للعهد، فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري، فسمي بيعة مصدر باع وصارت البيعة مصافحة بالأيدي، هذا مدلولها في عرف اللغة ومعهود الشرع، وهو المراد في الحديث في بيعة النبي ﷺ ليلة العقبة وعند الشجرة»(٢).

---

(١) لسان العرب مادة (بيع) ٨/ ٢٦.
(٢) مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٩.

أنواع البيعة :

تتنوع البيعة في الشرع بحسب الأمر المبايع عليه، وأهم الأمور التي بايع النبي ﷺ أصحابه عليها أربعة :

أولا : البيعة على الإسلام ، وهي أوجب الأنواع وآكدها ، ولا شيء من البيعات نكثه كفر إلا هذه ، أما غيرها فكبيرة من الكبائر وذنب عظيم ، وأكثر ما كان النبي ﷺ يبايع الناس على الإسلام ، وذلك أن يأتي الرجل الذي يريد الدخول في الإسلام فيسلم على النبي ﷺ ويضع يده في يده ويتشهد أو يتعهد بالتزام الإسلام ، فيصير بذلك مسلما مبايعا للرسول ﷺ . وكل هذا ثابت عن النبي ﷺ بأدلة صحيحة كثيرة منها :

١ - قول الله عز وجل : «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ألا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ، إن الله غفور رحيم»[١] .

٢ - حديث جرير بن عبدالله رضي الله عنه قال : بايعت رسول الله ﷺ على شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والسمع والطاعة والنصح لكل مسلم»[٢] .

---

(١) سورة الممتحنة آية ١٢ .

(٢) متفق عليه ، رواه البخاري في ك : البيوع ب : (٦٨) هل يبيع حاضر لباد بغير أجر؟ (فتح الباري ٤ / ٣٧٠) .

ورواه مسلم في ك : الإيمان ، ب : بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ح : ٥٦(١ / ٧٥) .

ورواه الترمذي في البر ١٧ والنسائي في البيعة ١٦ والدارمي في البيوع وأحمد في المسند ٤ / ٣٥٨ .

وهذا الحديث شامل لهذا النوع ولغيره من أنواع البيعات كما سيأتي.

٣ - حديث ضماد رضي الله تعالى عنه الطويل وفيه أنه قال للنبي ﷺ: «هات يدك أبايعك على الإسلام، فبايعه، فقال رسول الله ﷺ: وعلى قومك، قال: وعلى قومي»[1].

٤ - حديث جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنه قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: بايِعْني على الإسلام، فبايعه على الإسلام، ثم جاء من الغد محموما فقال: أقلني. فأبى، فلما ولَّى قال: «المدينة كالكير تنفي خبثها، وتنصع طيبها»[2].

ثانيا: البيعة على النصرة والمنعة:

وهذه تتضح في البيعة التي أخذها النبي ﷺ على وفد الأنصار، وهي بيعة العقبة الثانية[3]، وكان عددهم إذ ذاك ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين: «فواعدهم النبي ﷺ سِرًّا بالعقبة من أوسط أيام التشريق، فلما حضروا تكلَّم النبي ﷺ فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغَّب في الإسلام، ثم قال: أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم قال: فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال: نعم والذي بعثك

---

(١) رواه مسلم في ك: الجمعة، ب: تخفيف الصلاة والخطبة ح: ٨٦٨ (٢/٥٩٣).

(٢) رواه البخاري ك: الأحكام، ب: (٥٠) من نكث بيعته (فتح الباري ١٣/٢٠٥).

(٣) كانت بيعة العقبة الأولى على الإسلام كما في بيعة النساء (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات...).

انظر البخاري ك: الإيمان ب: ١١ (فتح الباري ١/٦٤). وسير ابن هشام ١/٤٣٣.

بالحق نبيا لنمنعنك مما نمنع منه أزرنا فبايعنا رسول الله . . . الخ»[1]

ثالثا: البيعة على الجهاد:

وقد وردت في القرآن الكريم وفي السنة الشريفة في عدة مواضع منها :

١ ـ قول الله تعالى : «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون، وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن، ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به، وذلك هو الفوز العظيم»[2].

فالله سبحانه وتعالى إبتاع من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وعدا عليه حقا في كتبه المنزلة أن يفي لهم ما وعدهم إذا هم وفوا ما عاهدوا الله عليه، فقاتلوا في سبيل الله فقتلوا أو قُتلوا، وذكر ابن جرير عن شمر بن عطية قال: «ما من مسلم إلا ولله في عنقه بيعة وفَّى بها أو مات عليها في قول الله تعالى : «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم . . . الآية»[3]. قال الشيخ حافظ حكمي رحمه الله :«ولو لم يكن في ذلك إلا قول ربي عز وجل ـ وذكر الآية ـ لكانت هذه الآية كافية في نعش القلوب وتهييج النفوس وتشويقها، وحملها على تلك البيعة الرابحة التي لا خطر لها ولا يحاط بعظم فضلها والله المستعان»[4] فهذه البيعة في عنق كل مسلم، وهي الجهاد في سبيل الله وهي مستمرة، لأن الجهاد

---

(١) مسند الإمام أحمد ٣٢٥/٥. وسيرة ابن هشام ٤٤٣/١.

(٢) سورة التوبة آية ١١١.

(٣) تفسير الطبري ٣٥/١١.

(٤) معارج القبول ٣٠٠/١ ن. جماعة إحياء التراث مصر. ط. بدون.

ماض إلى يوم القيامة، وهي في هذا الموطن تحتمل البيعة بمعنى الشراء، وتحتمل أن تكون بمعنى العهد.

٢ - ومنها ما ورد في الحديبية من قول الله تعالى: «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله، يد الله فوق أيديهم، فمن نكث فإنما ينكث على نفسه، ومن أوفى بما عاهد عَلَيْه اللّهَ فسيؤتيه أجرا عظيما»[١] فهذه التي كانت في الحديبية. وذُكر في سببها أن رسول الله ﷺ أرسل عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى مكة للتفاوض مع المشركين وإخبارهم أن الرسول جاء معتمرا لا غازيا، فاحتبسته قريش في مكة، وأشيع عند النبي ﷺ أنه قد قتل، فقال النبي ﷺ: «لا نبرح حتى نناجز القوم، ودعا إلى البيعة، وكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة»[٢] وقد نزل في هذه البيعة قرآنا يتلى إلى يوم القيامة، وهو قوله تعالى في نفس السورة: «لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا...»[٣] وفي هذه الآية يمتدح الله صنيعهم في هذا الموقف ويمنحهم رضاه عز وجل وهو هدفهم المنشود رضوان الله عليهم.

٣ - وروى البخاري عن يزيد بن أبي عبيد قال: قلت: لسلمة بن الأكوع: على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال:

---

(١) سورة الفتح آية ١٠.

(٢) انظر بتوسع سيرة ابن هشام ٣/٣١٥ وتفسير ابن كثير ٧/٣١٤.

(٣) سورة الفتح آية ١٨.

على الموت»[1] وفي رواية عند البخاري: «على الصبر» وفي رواية مسلم عن جابر قال: «لم نبايع رسول الله ﷺ على الموت، وإنما بايعناه على ألا نفر»[2].

٤ - وروى البخاري في باب البيعة في الحرب... أحاديث كثيرة في ذلك حتى كان مما يردده المهاجرون والأنصار يوم الخندق من الرجز:

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حيينا أبدا[3]

رابعا: البيعة على الهجرة:

وكانت أول الأمر فرض عين على من أسلم، ثم انتهت بعد الفتح، ومن أدلة ذلك حديث مجاشع بن مسعود رضي الله عنه قال: أتيت بأخي بعد الفتح فقلت: يا رسول الله، جئتك بأخي لتبايعه على الهجرة، قال: ذهب أهل الهجرة بما فيها، فقلت: على أي شيء تبايعه؟ قال: أبايعه على الإسلام والجهاد والخير»[4]. والمراد الهجرة من مكة إلى المدينة، أما الهجرة من بلد الكفر إلى بلد الإسلام، فهذه حكمها مستمر إلى قيام الساعة.

---

(١) رواه البخاري في ك: المغازي ب: ٣٥ غزوة الحديبية (فتح الباري ٧/٤٤٩).
ومسلم في ك: الامارة ب: استحباب مبايعة الامام الجيش ح: ١٨٦١ (٣/١٤٨٦).

(٢) صحيح مسلم ك: الامارة ب: استحباب مبايعة الامام الجيش ح: ١٨٥٦ (٣/١٤٨٣).

(٣) البخاري ك: الجهاد ب: (١١٠) في البيعة في الحرب (فتح الباري ٦/١١٧).

(٤) متفق عليه: رواه البخاري في ك: الجهاد ب: (١١٠) في البيعة في الحرب (فتح الباري ٦/١١٦).
ومسلم في ك الامارة ب: تحريم رجوع المهاجر إلى استيطان وطنه ح: ١٨٦٣ (٣/١٤٨٧).

خامسا: البيعة على السمع والطاعة:

وهـذه هي التي إذا أطلقت البيعـة انصرفت إليهـا، والتي كانت تعطى للأئمة عند تعيينهم خلفاء للمسلمين ـ وهي المراد في هذا الباب ـ والأدلة عليها كثيرة منها:

١ ـ حديث عبـادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا وعلى ألا ننازع الأمر أهله، إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان»، وفي رواية:«وعلى أن نقول بالحق أينما كنا، وألا نخاف في الله لومة لائم»[١].

٢ ـ حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: «كنا نبايع رسول الله ﷺ على السمـع والـطاعـة يقول لنا: فيما استطعت[٢]» وتقـدم حديث جرير بن عبـدالله وفيه المبـايعـة على السمع والطاعة فلقّنه رسول الله ﷺ:«فيما استطعت، والنصح لكل مسلم».

ونحن في بحثنا هذا سنقتصر على هذا النوع من البيعات، وهو بيعة الإمام رعيته على السمع والطاعة.

---

(١) متفق عليه رواه البخاري في ك: الفتن ب: (٢) قول النبي ﷺ: سترون بعدي أمـورا تنكـرونها (فتح الباري ٥/١٣). ومسلم في ك: الامارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٧٤٩ (٣/١٤٧٠).

(٢) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع ح: ١٨٦٧ (٣/١٤٩٠).

شروط صحة البيعة:

ذكر العلماء أن هناك بعض الشروط التي يجب توفرها لصحة عقد البيعة: ومن ثم يجب على المسلم أن يبايع لمن توفرت فيه هذه الشروط وهي:

١ - أن يجتمع في المأخوذ له البيعة شروط الإمامة - وستأتي مفصلة - فلا تنعقد مع فوات واحد منها إلا مع الشوكة والغلبة كما سيأتي.

٢ - أن يكون المتولي لعقد البيعة - بيعة الإنعقاد - أهل الحل والعقد كما سبق أن بينا أن ذلك من وظائفهم، قال الرملي: «أما بيعة غير أهل الحل والعقد من العوام فلا عبرة لها»(١) قلت: ذلك في بيعة الإنعقاد، أما البيعة العامة فلهم ذلك كما سيأتي، لكنه يشترط في المبايِع التكليف، بدليل أن زينب بنت حميد ذهبت بابنها عبدالله بن هشام - وكان قد أدرك النبي ﷺ - إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله بايعه. فقال النبي ﷺ: هو صغير، فمسح رأسه ودعا له»(٢).

ودليل هذا الشرط هو فعل الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم كما مرّ، وقول عمر رضي الله عنه كما ثبت في الصحيح: «من بايع رجلا من غير مشورة المسلمين فلا يبايع «وفي رواية فلا يتابع» هو ومن بايعه تَغِرَّة أن يقتلا»(٣). وقال عمر رضي الله عنه وهو على فراش الموت: «أمهلوا، فإن حدث بي حدث فليصل بالناس صهيب مولى بني جدعان ثلاث ليال، ثم اجمعوا في اليوم الثالث أشراف الناس وأمراء الأجناد فأمِّروا

---

(١) نهاية المحتاج ٧/٣٩٠.

(٢) رواه البخاري في ك: الأحكام ب: (٤٦) بيعة الصغير (فتح الباري ١٣/٢٠٠).

(٣) رواه البخاري في ك: الحدود ب: رجم الحبلى منْ الزنا إذا أحصنت (فتح الباري ١٢/١٤٥) ورواه الامام أحمد في المسند ١/٥٦. وانظر ص ١٣٧.

أحدكم ـ لاحظ: الخطاب للستة ـ فمن تأمر من غير مشورة فاضربوا عنقه» .[1]

٣ ـ أن يجيب المبايع إلى البيعة. فلو امتنع لم تنعقد إمامته ولم يجبر عليها. قال النووي في الروضة: «إلا أن يكون من لا يصلح للإمامة إلا واحد فيجبر بلا خلاف»[2].

٤ ـ أن يتَّحِدَ المعقود له، بأن لا تعقد البيعة لأكثر من واحد، يدل على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه بسنده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»[3] وقوله ﷺ: «فوا ببيعة الأول فالأول»[4] ولذلك أبى سعيد بن المسيب رحمه الله لما دعي إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبدالملك بن مروان فقال: «لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار، قال: فقيل: ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر، فقال: لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فجُلِد وأُلبِس المسوح»[5].

٥ ـ أن تكون البيعة على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ قولا وعملا، وهذا الشرط واضح في خطب الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم كما مر، حيث قال أبوبكر رضي الله عنه: «أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . . .»[6] وتبعه عمر فقال: «فورب الكعبة لأحملن العرب على

---

(١) سنن البيهقي ٨/١٥١.

(٢) مآثر الإنافة ١/٤٥.

(٣) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: إذا بويع لخليفتين ح: ١٨٥٣ (٣/١٤٨٠) وغيره.

(٤) متفق عليه وسبق تخريجه في التعريف ص ٤١.

(٥) حلية الأولياء لأبي نعيم (٢/١٧٠) قال العراقي: «إسناده صحيح» انظر حاشية إحياء علوم الدين (٢/١٤٥). وانظر البداية والنهاية (٩/٦٠) و(٩/١٠١).

(٦) سيرة ابن هشام (٤/٦٦١) والبداية والنهاية (٦/٣٠١) قال ابن كثير: إسناده صحيح، انظر ص ١٤٧ من هذا الفصل.

الطريقين» وقال عبدالرحمن بن عوف لعثمان رضي الله عنهما: «أبايعك على سنة الله، وسنة رسوله، والخليفتين من بعده»[1] فوافقه عثمان وبايعه على ذلك.

وكما كتب عبدالله بن عمر رضي الله عنهما لعبدالملك بن مروان بعد أن اجتمع عليه الناس: «إني أقرُّ بالسمع والطاعة لعبدالله عبدالملك بن مروان أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله ما استطعت وإنّ بني قد أقروا بمثل ذلك[2].

قال د. ظافر القاسمي: «وهذا الشرط مستند إلى صريح القرآن الكريم حيث ترددت آية واحدة[3] في سورة واحدة ولم يتغير فيها إلا جزء واحد: «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون...»[4]. فإذا خالف المبايع هذا الشرط فلم يعمل بما في الكتاب والسنة أو عمل بما يناقضهما فقد انتقضت بيعته لقوله ﷺ «المسلمون على شروطهم»[5].

٦ - الحرية الكاملة للمبايع في البيعة، كما فعل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم في بيعة الخلفاء الراشدين، فلم تذكر الروايات أنهم أجبروا أحدا

---

(١) صحيح البخاري ك: الأحكام، ب: (٤٣) كيف يبايع الامام الناس؟ (فتح الباري ١٣/ ١٩٤).

(٢) صحيح البخاري ك: الأحكام، ب: (٤٣) كيف يبايع الامام الناس؟ (فتح الباري ١٣/ ١٩٤).

(٣) الحق أنها جزء من آية وليست آية مستقلة في المواضع الثلاث، انظر سورة المائدة الآيات ٤٣، ٤٥، ٤٧.

(٤) نظام الحكم في الشريعة والتأريخ الإسلامي ص ٢٧٤.

(٥) رواه البخاري تعليقا في ك: الإجارة ب: أجر السمسرة... فتح الباري ٤/ ٤٥١.
ورواه أبوداود في ك: الأقضية ب: في الصلح (عون ٩/ ٥١٦) ونحوه عند الترمذي ك: الأحكام ب: في الصلح وزاد: إلا شرطا حرّم حلالا أو أحلّ حراما) (٣/ ٦٢٦) وقال: «حسن صحيح».

على بيعة قط، وإنما يبايع باختياره أو يترك، وقد كانوا يبدون اعتراضاتهم ولكنهم يتراجعون بعد الإقتناع بالحجة والبرهان، وبناء على هذا الشرط فبيعة المكره لا تلزم، فقد قال ابن كثير: «روى ابن جرير عن الإمام مالك أنه أفتى الناس يمبايعته ـ أي محمد بن عبدالله بن حسن الذي خرج سنة ١٤٥هـ ـ فقيل له: فإن في أعناقنا بيعة للمنصور، فقال: إنما كنتم مكرهين، وليس لمكره بيعة، فبايعه الناس عند ذلك ولزم مالك بيته»[١] وكان هذا هو سبب محنته رحمه الله وجلده[٢].

ومما يدل على هذا الشرط أيضا أن البيعة عقد مراضاة واختيار لا سبيل فيها إلى الإجبار والإكراه.

٧ ـ الإشهاد على المبايعة: من العلماء من شرط الإشهاد على المبايعة[٣] وذلك لئلا يدعي مدع أن الإمامة عقدت له سرا فيؤدي ذلك إلى الشقاق والفتنة. والذين قالوا بوجوب الإشهاد على عقد الإمامة قالوا: يكفي شاهدان خلافا للجبائي في اشتراطه أربعة شهود وعاقدا ومعقودا له مستنبطا ذلك من ترك عمر الأمر شورى بين ستة، فوقع الأمر على عاقد وهو عبدالرحمن بن عوف، ومعقود له وهو عثمان بن عفان، وبقي الأربعة الآخرون شهودا، قال الشنقيطي رحمه الله: «ولا يخفى ضعف هذا الإستنباط كما نبَّه عليه القرطبي وابن كثير والعلم عند الله تعالى»[٤].

أما جمهور العلماء فقد قالوا بأنه لا يجب الإشهاد، لأن إيجاب الإشهاد يحتاج إلى دليل من النقل وهذا لا دليل عليه منه.

---

(١) البداية والنهاية ١٠/٨٤.

(٢) آداب الشافعي ومناقبه للرازي ص ٢٠٣.

(٣) انظر مآثر الإنافة للقلقشندي ١/٤٥.

(٤) أضواء البيان ١/٦١.

قلت: والذين قللوا بإيجاب الإشهاد هم القائلون بجواز أن يكون العاقد واحدا، فهنا يجب الإشهاد، وسبق أن بيَّنا الراجح في هذه المسألة، وهو أن الذي يقوم بالعقد هم أهل الحل والعقد، فهم جماعة لا يحتاج معهم إلى شهود، وسبق أن ناقشنا الأقوال المحددة لأهل الحل والعقد[1].

فالحاصل: أن الإشهاد على المبايعة ليس بواجب. والله أعلم.

حكم نكث البيعة:

الإسلام دين الإلتزام والنظام، ومن بديهيات هذا الدين الوفاء بالعهود سواء كانت بين المسلمين بعضهم مع بعض، أو حتى مع الكفار، وقد ورد في القرآن الكريم الوفاء بهذه العهود سواء كانت عهودا خاصة بين الأفراد أو بين جماعاتهم، أو حتى بين المسلمين وأعدائهم من الكفار. ومن هذه الآيات:

١ ـ قوله تعالى: «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا»[2].

٢ ـ وقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود. . . الآية»[3]

٣ ـ وقوله عز وجل: «وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون»[4].

وهذا عام في كل عقد وعهد، والبيعة بجميع أنواعها داخلة في هذه العقود والعهود، وهذه الآيات تدل على وجوب الوفاء بها.

---

(١) انظر ص ١٧٣ من هذا الفصل.

(٢) سورة الإسراء آية ٣٤.

(٣) سورة المائدة الآية الأولى.

(٤) سورة النحل آية ٩١.

والبيعة نفسها لما كانت تختلف باختلاف المبايع عليه كما رأينا آنفا في تعداد أنواعها، فإنه لا يصح إطلاق حكم معين على من لم يلتزم بالبيعة، دون تقييده إما لفظا أو بقرينة الحال بما يدل على النوع المراد من هذه البيعات، ولكل نوع حكمه الخاص، فمنها ما هو كفر، ومنها ما هو معصية وكبيرة من الكبائر، فالمسألة إذاً تحتاج إلى تفصيل كما سيأتي:

١ - البيعة على الإسلام:

فهذه إذا نقضها المبايع يكون كافرا مرتدا عن الإسلام، كما فعل الأعرابي في الحديث السابق، مع أنه من المحتمل أن يكون هذا الأعرابي قد طلب الإقالة من البيعة على الهجرة لا على الإسلام عندما استوخم المدينة وأصابته حماها، فلا يكون بذلك مرتدا عن الإسلام، بل يكون مرتكبا لكبيرة من الكبائر آنذاك وهي التعرب بعد الهجرة[1].

وقد أثبت الله الإيمان لمن لم يهاجر، وإن كان نفى عنه الولاية كما في قوله تعالى: «... والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا، وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق... الآية»[2].

علما بأن البيعة على الإسلام كانت خاصة بالنبي ﷺ، لا نعلم من الصحابة ولا من بعدهم أحدا أخذها، وإنما كان الرجل بعد وفاة النبي ﷺ يدخل في الإسلام دون بيعة لأحد، بل إن النبي ﷺ نفسه لم يبايع جميع المسلمين على الإسلام، فإن منهم من أسلم ولم يره، وكثير منهم أسلم ولم يضع يده في يده ﷺ.

---

(١) انظر فتح الباري ١٣/ ٢٠٠.

(٢) سورة الأنفال آية ٧٢.

أما البيعة على الهجرة فقد انقطعت بانقطاع الهجرة بعد فتح مكة كما مر.

٢ ـ أما من نكث البيعة على النصرة أو الجهاد أو السمع والطاعة دون أن يصدر منه ما ينافي أصل الإيمان، فهذا يكون بذلك عاصيا مرتكبا لكبيرة من الكبائر، وهي نقض العهد الذي توعد الله فاعله، وهذه تختلف حرمتها باختلاف موضوعها، فأشدها حرمة نكث بيعة الإمام الشرعي على السمع والطاعة في غير معصية من دون مبرر شرعي، وهي عقد على الدوام إلا إذا حدث من المبايع أو قام به ما ينقضها كالموت أو الكفر أو الجنون ونحو ذلك، وهي المراد بالبيعة عند الإطلاق.

أما البيعة على النصرة والجهاد فهي تأتي في ظروف استثنائية ولذلك تُذكر مقيدة، ويجب الوفاء بها عند انعقادها، ونكثها أخف من نكث بيعة الإمام على السمع والطاعة، فإنه يجوز أن يبايع القائد المسلم جيشه على الثبات والصبر، وقد يثبت ويصبر هذا المبايع وقد لا يثبت.

وقد وردت أحاديث كثيرة في وجوب الوفاء ببيعة الإمام على السمع والطاعة في غير معصية، وتحريم نكث بيعته بدون مبرر شرعي، ومن هذه الأحاديث:

١ ـ حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية»[1].

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الأحكام، ب: (٤) فتح الباري ١٣/١٢١ ومسلم في ك: الامارة ب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين ح: ١٨٤٩ (٣/١٤٧٧) والدارمي (ك: السيرة ب: ٧) وأحمد في المسند (١/٢٧٥).

قال ابن أبي حمزة: «المراد بالمفارقة السعي إلى حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الأمير»[1].

٢ - حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: من بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر»[2].

٣ - ومنها ما روي عن أبي حازم رضي الله عنه قال: قاعدت أبا هريرة خمس سنين، فسمعته يحدث عن النبي ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدي، وستكون خلفاء فتكثر. قالوا فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال: فوا ببيعة الأول فالأول، وأعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم»[3].

٤ - حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»[4] أي عند وجود الإمام الشرعي، وذلك لأنه قد يفهم بعض الناس من ظاهر هذا الحديث أنه يجب على المسلم أن يبايع الحاكم الموجود في عصره مهما كان هذا الحاكم، سواء كان فاسقا أو ظالما، بل ولو كافرا والعياذ بالله، حتى يسلم من هذا الوعيد وهو «الميتة الجاهلية».

---

(١) فتح الباري ١٣/٧.

(٢) رواه مسلم في ك: الإمارة ب: وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء ح: ١٨٤٤ (٣/١٤٧٣) وأبوداود في ك: البيعة ب: ٢٥ (عون ١١/٣١٩) وابن ماجة ك: الفتن ب: ٩ (٢/١٣٠٦) ح: ٣٩٥٦ والنسائي في ك: البيعة ب: على من بايع الامام وأعطاه صفقة قلبه (٧/١٥٣) وأحمد (٢/١٦١).

(٣) متفق عليه وسبق تخريجه في التعريف ص ٤١ .

(٤) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن. . . ح: ١٨٥١ (٣/١٤٧٨).

والحق خلاف هذا الفهم، فالذي يفهم منه أنه إذا كان هناك إمام شرعي، توفرت فيه شروط صحة البيعة، وانتفت نواقضها، فإنه يجب على المسلم أن يبادر إلى البيعة إذا كان من أهل الحل والعقد، أو طلبت منه، ولا يجوز له أن يبيت ولا يراه إماما، أما إذا لم تكن شروط صحة البيعة متوفرة في هذا الحاكم، فليس عليه واجب البيعة، بل عليه أن يسعى لإيجاد الإمام الشرعي حسب طاقته ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها.

والذي يدل على أن الحديث خلاف ظاهره ما يلي:

١ - أن البيعة واجبة وجوبا كفائيا إذا قام به البعض سقط عن الباقين كما هو قول الجمهور[1].

٢ - فعل راوي الحديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما نفسه، فهو أولى بفهم الحديث على وجهه الصحيح من غيره، فقد قال عنه الحافظ ابن حجر أنه «امتنع أن يبايع لعلي أو معاوية، ثم بايع لمعاوية لما اصطلح مع الحسن بن علي واجتمع عليه الناس، وبايع لابنه يزيد بعد موت معاوية لاجتماع الناس عليه، ثم امتنع من المبايعة لأحد حال الإختلاف إلى أن قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبدالملك بن مروان فبايع له حينئذ»[2].

---

(١) انظر المعتمد في أصول الدين ص ٢٥٤ وروضة القضاة وطريق النجاة للسمناني (٦٩/١) والأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٧ . . . وللماوردي ص١٥.

(٢) فتح الباري ١٣/ ١٩٥ وانظر اعتزاله للحرب بين ابن الزبير والحجاج البداية والنهاية ١٢١/٩ وإنكاره على أبي سعيد الخدري مبايعته لابن الزبير ثم لأهل الشام مسند أحمد ٣/ ٣٠.

فلو فهم الحديث على ظاهره لما بات ليلة إلا وفي عنقه بيعة لأحدهما يعطيها من يدلّه عليه اجتهاده على أنه أقرب للصواب، وقد روي عنه قوله: «. . . لكني أكره أن أبايع أميرين قبل أن يجتمع الناس على أمير واحد»[1].

فالمقصود أنه أخذ مدة وليس في عنقه بيعة لأحد، وهذا على خلاف ظاهر الحديث. لانتفاء أحد شروط صحة البيعة، وهو أن يكون المبايع واحدا، كما مر.

٣ ـ ما رواه حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يكون دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها، فقلت: يا رسول الله، صفهم لنا؟ قال: هم قوم من جلدتنا يتكلمون بألسنتنا، فقلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: فالزم جماعة المسلمين وإمامهم، فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة، حتى يدركك الموت وأنت كذلك»[2].

كما أمر ﷺ عند الإختلاف بقوله «تأخذون بما تعرفون، وتَدَعُون ما تنكرون وتقبلون على خاصتكم وتذرون أمر عوامكم»[3].

---

(١) المسند ٣/٣٠.

(٢) متفق عليه، رواه البخاري في ك: الفتن ب: ١١ كيف الأمر إذا لم تكن جماعة (فتح الباري ١٣/٣٥) ومسلم في ك: الإمارة ب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن (١٤٧٥/٣) وابن ماجة في الفتن ب: ١٣ في العزلة ح: ٣٩٧٩ (١٣١٧/٢).

(٣) رواه ابن ماجة في ك: الفتن ب: ١٠ التثبت في الفتنة ح: ٣٩٥٧ (١٣٠٨/٢) وأبو داود في ك: الملاحم ب: ١٧ (عون ٤٩٨/١١) وفي المسند ١٦٢/٢.

فلو كانت البيعة واجبة في عنق كل مسلم في كل وقت لأمر بمبايعة إمام إحدى هذه الفرق، علما بأن لكل فرقة إماما، فلا يجوز مبايعة إلا الإمام الشرعي متى وجد، وقد رفع الله عنا الحرج والعنت وأرشدنا عند وقوع هذه الحالة أن نُقْبِل على أمر الخاصة «وهم أهل الشخص وذويه وأقاربه وإخوانه» وندع أمر العامة من سوى ذلك.

٤ - كما أنه لو أخذ الحديث على الفهم السابق لما بقي شيء اسمه الولاء والبراء أصلا، وتوضيح ذلك أن البيعة تعبير عن الولاء - أو هي الولاء نفسه - فإذا قلنا إنه لابد من إعطاء البيعة للموجود كائنا من كان، فمعنى هذا إننا واليناه وعادينا من عاداه، سواء كان فاسقا أو ظالما أو كافرا والعياذ بالله. وهذا يؤدي إلى الوقوع في محذور أكبر مما توعد به ناقض البيعة الحقيقي، قال الله تعالى «ومن يتولهم منكم فإنه منهم»[1] وحاشا أن يأمرنا الله بموالاة أعدائه.

فالمقصود أن البيعة حكم شرعي، له شروط وموانع جاء الشرع بها، فمتى تحققت الشروط وانتفت الموانع وجب الحكم وإما لا فلا. نحو الزكاة فهي الركن الثالث من أركان الإسلام وقد توعد الشارع من لم يؤدها بأشد العذاب، ولكن هذا الوعيد لا يقع إلا عندما يملك الإنسان المال الذي فيه زكاة، ويكتمل النصاب، ثم يحول عليه الحول، وغير ذلك من الشروط، ثم يمنع زكاته، وكذلك هنا. فإذا كان هناك إمام شرعي، وامتنع المسلم من البيعة، عند ذلك يقع في الوعيد الذي نص عليه الحديث. والله أعلم.

وقد سئل الإمام أحمد رحمه الله عن حديث «من مات وليس له

---

(١) سورة المائدة آية ٥١.

إمام مات ميتة جاهلية» ما معناه؟ فقال: أتدري ما الإمام؟ الإمام الذي يجمع المسلمون عليه، كلهم يقول هذا إمام، فهذا معناه»[1].

من يأخذها؟

والذي يأخذ البيعة من المسلمين هو الإمام في حاضرة الدولة الإسلامية، أما الأقاليم البعيدة فقد يأخذها هو أو من ينيبه عنه، فلقد أخذ النبي ﷺ البيعة بنفسه، وكان أحيانا ينيب عنه كما فعل في بيعة النساء، فقد روي أن النبي ﷺ: أمر عمر بن الخطاب أن يأخذ البيعة من النساء عام الفتح، وكان من بين النساء هند بنت عتبة رضي الله تعالى عنها حيث قال ﷺ لعمر: «بايعهن واستغفر لهن الله، فبايعهن عمر رضي الله تعالى عنه»[2].

صور البيعة:

وللبيعة في عهد النبي ﷺ ثم من جاء من بعده عدة صور منها:

١ - المصافحة والكلام:

وقد مر معنا بعض الأحاديث المصرحة بذلك[3] وهذا هو الغالب في بيعات النبي ﷺ ومن ذلك بيعة الرضوان، وقد قال الله تعالى فيها: «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم»[4].

---

(١) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ق. (١).

(٢) تفسير الطبري ٢٨/ ٧٨ وشرح ثلاثيات المسند للسفاريني ٢/ ٩٢٧. ط. أولى.

(٣) انظر ص ٢٠١ من هذا الفصل.

(٤) الفتح آية ١٠.

٢ ـ الكلام فقط:

وهذا يكون عادة في مبايعته ﷺ للنساء ومن به عاهة، فقد كانت مبايعته لهن كلاما فقط، لأنه لا يجوز للمسلم أن يمسَّ يد امرأة أجنبية، والذي يدلّ على ذلك ما يلي:

أ ـ ما رُوي أن أُميمة بنت رقيقة دخلت في نسوة تبايع، فقلن: يا رسول الله: أبسط يدك نصافحك.فقال: إني لا أصافح النساء، ولكن سآخذ عليكن، فأخذ علينا حتى بلغ: «ولا يعصينك في معروف» فقال: فيما أطقتنّ واستطعتن، فقلن:«الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا»(١)

ب ـ وقالت عائشة رضي الله عنها: «والله ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة قط، غير أنه يبايعهن بالكلام»(٢).

جـ ـ وكما بايع النبي ﷺ الرجل المجذوم حيث أُرسل له وقال:«ارجع فقد بايعتك»(٣).

٣ ـ الكتابة:

وهذا واضح في مبايعة النجاشي له ﷺ حيث كتب إليه.فقال: «بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد رسول الله ﷺ من النجاشي الأصحم بن

---

(١) رواه ابن ماجة في ك: الجهاد ب: ٤٣، ح: ٢٨٧٥ (٢/ ٩٥٩) والنسائي في ك: البيعة ب: بيعة النساء (٧/ ١٤٩) ومالك في الموطأ (تنوير الحوالك ٢/ ٢٥٠) وأحمد في المسند ٦/ ٣٥٧ وغيرهم بألفاظ متقاربة، وصححه الألباني انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ح: ٥٢٩ (٢/ ٥٢).

(٢) رواه البخاري في تفسير سورة الممتحنة (فتح الباري ٨/ ٦٣٦) وابن ماجة في الجهاد ب: ٤٣ ح: ٢٨٧٥ (٢/ ٩٦٠).

(٣) رواه النسائي في ك: البيعة ب: بيعة من به عاهة (٧/ ١٥٠) ومسلم في السلام ح: ٢٢٣١ (٤/ ١٧٥٢).

أبحر، سلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته من الله الذي لا إله إلا هو الذي هداني للإسلام، أما بعد: فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى . . . » إلى أن قال «وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأصحابه وأسلمت على يديه لله رب العالمين»[1].

وقد ثبت عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أنه كتب إلى عبدالملك بن مروان يبايعه فكتب: «بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: لعبدالملك بن مروان أمير المؤمنين، سلام عليك، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وأُقِرّ لك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت»[2].

أما ما رُوي في كتب التاريخ من أن بعض الخلفاء يطلب الطلاق واليمين والنذور عند المبايعة، فهذا لا أصل له في الشرع الحنيف، وإنما هو من فرط التثبت وخوفا من نقضها. وعلى أي حال فهذا ليس من الشرع المطهر في شيء. وأول من ابتدع أيمان البيعة هو الحجاج بن يوسف الثقفي لما أراد أن يُحلِّف الناس على بيعة الخليفة عبدالملك بن مروان[3].

---

(١) البداية والنهاية ٣/ ٨٤ وانظر مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة ص ٧٨. د.محمد حميد الله ط. ثالثة ١٣٨٩ هـ .

(٢) رواه البخاري وغيره، وسبق تخريجه ص ٢١٠ .

(٣) انظر المغني (١/ ٨٢٤) والقواعد النورانية (ص٢٢٣ و٢٥٩).

أقسام البيعة:

وللبيعة قسمان:

١ ـ بيعة الإنعقاد:

وهـذه البيعة هي التي يقوم بها أهل الحل والعقد، وبموجبها يكون للشخص المبـايع سلطان، له حق الـطاعـة والنصرة والإنقياد. وهـذه البيعةواضحة في سيرة الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فقد كان أهل الإختيار يقـومون باختيار الإمام ثم يبايعونه كما فعل الصحابة رضوان الله عليهم في سقيفة بني ساعدة، وهذه بيعة الإنعقاد.

٢ ـ أما البيعة العامة (بيعة الطاعة):

فهي البيعـة التي يؤديها سائر المسلمين بعد بيعة الإنعقاد، وهذا ما جرى عليه العمـل في بيعة الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فهذا أبوبكر بعد أن بايعه أهل الحل والعقد في سقيفة بني ساعدة صعد المنبر اليوم الثـاني ثم قام عمر رضي الله عنه فأخبر الناس بأنهم قد اختاروه وبايعوه، وأمرهم بمبايعته فبايعه عامة المسلمين[١]، وهذه هي البيعة العامة، ومثل أبي بكر بقية الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم كما مرّ معنا في استعراض بيعاتهم.

---

(١) كما سبق في طرق مبايعته من هذا الفصل ص ١٤٨ .

أسباب البيعة

وقد ذكر القلقشندي[1] الأسباب والمواضع التي تؤخذ فيها البيعة نلخِّصها فيما يلي:

السبب الأول: موت الخليفة المنتصب من غير عهد بالخلافة لأحد بعده، كما في قصة الصديق المتقدمة بعد وفاة النبي ﷺ، أو بتركها شورى في جماعة معينة كما فعل عمر.

الثاني: خلع الخليفة المنتصب لموجب يقتضي الخلع، فتحتاج الأمة إلى مبايعة إمام، يقوم بأمورها، ويتحمل أعباءها.

الثالث: أن يتوهم الخليفة خروج ناحية من النواحي عن الطاعة، فيوجه إليهم من يأخذ البيعة له عليهم، لينقادوا لأمره، ويدخلوا تحت طاعته.

الرابع: أن تؤخذ البيعة للخليفة المعهود إليه بعد وفاة العاهد.

الخامس: أن يأخذ الخليفة المنتصب البيعة على الناس لِوليٍّ عهده بالخلافة، بأن يكون خليفة بعده.

---

(١) صبح الأعشى في صياغة الإنشاء لأبي العباس أحمد بن علي القلقشندي ١٠/٢٧٤ مصوره عن المطبعة الأميرية.

بيّنّا فيما مضى الطرق الشرعية الصحيحة لانعقاد الإمامة، وهناك طريق آخر، تجب الطاعة بموجبه، ويحرم الخروج عليه بسببه، ولكنه ليس من الطرق الشرعية، ولا يجوز إلا للضرورة لأجل مصلحة المسلمين وحقن دمائهم، وهذا هو طريق القهر والغلبة والإستيلاء على الحكم بالقوة، ومنه ما يسمى اليوم بالإنقلابات العسكرية وما شابهها، وهذا هو الغالب اليوم في العالم الإسلامي.

وهذا الطريق لم يجمع المسلمون على اعتباره مما تنعقد الإمامة عن طريقه بل هم فيه مذهبان:

الأول: قالوا لا تنعقد إمامته ولا تجب طاعته لأنه: «لا تنعقد له الإمامة بالبيعة إلا باستكمال الشروط فكذا القهر»[1] وذهب إلى هذا القول الخوارج والمعتزلة ووجه لبعض الشافعية.[2]

الثاني: وهو مذهب أهل السنة والجماعة أن الإمامة يصح أن تعقد لمن غلب الناس، وقعد بالقوة على كرسي الحكم، قال الإمام أحمد في رواية عبدوس بن مالك العطار: «ومن غلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة، وسمي أمير المؤمنين، فلا يحلّ لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر، أن يبيت ولا يراه إماما»[3] وقال أيضا في رواية أبي الحارث في الإمام يَخْرُجُ عليه من يطلب الملك فيكون مع هذا قوم ومع هذا قوم، تكون

---

(١) مآثر الإنافة ١/٥٩.

(٢) نفس المصدر، وانظر رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص٢٩٣.

(٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٣.

الجمعة مع من غلب» واحتج بأن ابن عمر صلى بأهل المدينة زمن الحرَّة وقال:«نحن مع من غلب»[1].

وهذا مذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى، فأما مالك فقد قال يحيى بن يحيى - من أصحاب مالك - حين سئل: البيعة مكروهة؟ قال: لا، قيل له: وإن كانوا أئمة جور؟ فقال: قد بايع ابن عمر لعبدالملك بن مروان وبالسيف أخذ الملك، أخبرني بذلك مالك عنه أنه كتب إليه، وأمر له بالسمع والطاعة على كتاب الله وسنة نبيه»[2].

أما الشافعي رحمه الله فقد روى البيهقي بإسناده عن حرملة قال: سمعت الشافعي يقول: كلّ من غلب على الخلافة بالسيف حتى يسمى خليفة، ويجمع الناس عليه فهو خليفة»[3].

وقال النووي: «أما الطريق الثالث فهو القهر والإستيلاء، فإذا مات الإمام فتصدى للإمامة من جمع شرائطها من غير استخلاف ولا بيعة، وقهر الناس بشوكته وجنوده، انعقدت خلافته، لينتظم شمل المسلمين، فإن لم يكن جامعا للشرائط، بأن كان فاسقا أو جاهلا فوجهان أصحهما انعقادها لما ذكرناه وإن كان عاصيا بفعله»[4]. وإليه

---

(١) نفس المصدر ص٢٣ وانظر في هذا المعنى قوله مسندا في طبقات ابن سعد: (لا أقاتل في الفتنة، وأصلي وراء من غلب) ٤/١٤٩ وسنده صحيح إلى سيف المازني. أما هو: فذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا. انظر إرواء الغليل (٣٠٤/٢).

(٢) الاعتصام للشاطبي ١٨٢/٢ وكتابة ابن عمر وبيعته هذه ثابتة في البخاري وغيره وسبق تخريجها ص ٢٠٨ من هذا الفصل.

(٣) مناقب الشافعي للبيهقي ٤٤٩/١ ط. أولى ١٣٩١ تحقيق السيد أحمد صقر.

(٤) روضة الطالبين ٤٦/١٠.

ذهب أبوعبدالله القرطبي ونسبه إلى سهلٍ بن عبدالله التستري وابن خويز منداد[1].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فمتى صار قادرا على سياستهم، إما بطاعتهم أو بقهره فهو ذو سلطان مطاع إذا أمر بطاعة الله»[2].

وقال الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله: «الأئمة مجمعون من كل مذهب على أن من تغلَّب على بلد أو بلدان، له حكم الإمام في جميع الأشياء، ولولا هذا ما استقامت الدنيا، لأن الناس من زمن طويل قبل الإمام أحمد إلى يومنا هذا ما اجتمعوا على إمام واحد، ولا يعرفون أحدا من العلماء ذكر أن شيئا من الأحكام لا يصح إلا بالإمام الأعظم»[3].

ويلاحظ من كلام الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله: أنه يعتبر المتغلب حاكما تجب طاعته، لا إماما وخليفة للمسلمين، لأنه لم يستوف شروط الإمامة غالبا، ولم تنعقد له من طريق شرعي، بل بالقوة والقهر والإستيلاء والغصب، والغصب حرام في الإسلام. فله حكم

---

(١) الجامع لأحكام القرآن ١/٢٦٩

(٢) منهاج السنة ١/١٤٢.

(٣) الدرر السنية ٧/٢٣٩. وممن ذهب إلى القول بالإجماع أيضا الحافظ ابن حجر حيث قال: (وقد أجمع الفقهاء على وجوب طاعة السلطان المتغلب والجهاد معه، وأن طاعته خير من الخروج عليه، لما في ذلك من حقن الدماء وتسكين الدهماء) فتح الباري ١٣/٧. قلت: ولعلهما لم يعتبرا خلاف الخوارج والمعتزلة ومن معهم خارقا للإجماع، وهو الصحيح.

الإمام يطاع في طاعة الله ويجاهد معه ويصلى خلفه، ولا يجوز الخروج عليه، وإن كان عليه إثم فإثمه على نفسه والمسلمون منه برءاء، قال صاحب كتاب الخلافة وسلطة الأمة: «ولكن هذه لم تكن خلافة حقيقية، بل ملك وسلطنة وتغلب... وفي التغلب يكون القول للسيف والحكم للغالب ضرورة»[1]. وقال: «وإطلاق اسم الإمام على هؤلاء المتغلبة وعلى الملوك والسلاطين مطلقا باعتبار معناه الأعم»[2].

وقد بَيَّن الغزالي الحكمة في وجوب طاعته وإعطائه حكم الإمام فقال: «لو تعذر وجود الورع والعلم فمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانعقاد إمامته، لأننا بين أن نحرِّك فتنة بالإستبدال، فما يلقى المسلمون منه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت المزية المصلحة، فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بمزاياها كالذي يبني قصرا ويهدم مصرا، وبين أن نحكم بخلو البلاد من الإمام وبفساد الأقضية وذلك محال، ونحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيس حاجتهم، فكيف لا نقضي بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة؟»[3]

ومع أن المتغلِّب يُعْطَى حكم الإمام نظرا إلى حال الحاجة والضرورة كما قلنا، إلا أن علماء المسلمين لم يجيزوا أن يكون القهر طريقا لانعقاد إمامة الكافر للمسلمين، إذ حال القهر يمكن أن يتسامح فيه عن بعض شروط الإمامة، كالعلم والعدالة لقوله ﷺ: «ألَا من وَلِيَ عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله، فليكره ما يأتي من معصية الله

---

(١) الخلافة وسلطة الأمة ص ٢٧.

(٢) نفس المرجع ص ٢٨.

(٣) إحياء علوم الدين ٢/٢٣٣ متن اتحاف السادة المتقين للزبيدي.

ولا ينـزعنَّ يدا من طاعة»[1] وكالحرية والقرشية لقوله ﷺ: «. . . لو استعمـل عليكم عبـد يقـودكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا»[2]. ونحوها من الشروط.

أما شرط الإسلام فلا يمكن أبدا إسقاطه عن الإمام «وعلى هذا فلو تغلَّب كافر على هذا المنصب، فلا يجوز شرعا السكوت على هذا الوضع، ويجب خلع هذا المتغلب بقوة السلاح لأن الله سبحانه يقول «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا»[3][4] ولقوله ﷺ للذي قال أفلا ننابذهم؟ - أي أئمة الجور - قال: «لا ما أقاموا فيكم الصلاة، لا ما أقاموا فيكم الصلاة»[5]. والكافر غير مقيم للصلاة، فوجبت منابذته ولقوله ﷺ «. . . إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان»[6].

وبهذا نكون قد تكلَّمنا على الطرق التي تنعقد بها الإمامة عند جمهور المسلمين أهل السنة والجماعة، وعلى الموضوعات المتعلقة بها.

---

(١) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: خيار الأئمة وشرارهم، ح: ١٨٥٥ (٣/١٤٨٢) والدارمي في الرقاق ٧٨، وأحمد في المسند ٦/٢٤.

(٢) رواه مسلم واللفظ له في ك: الامـارة، ب: وجوب الطاعة في غير معصية. ح: ١٨٣٨ (٣/١٤٦٨) والترمذي في ك: الجهاد، ب: ٢٨ (٤/٢٠٩) وابن ماجة في ك: الجهاد، ب: ٣٩ (٢/٩٥٥) وأحمد في المسند (٤/٥٧٠).

(٣) سورة النساء آية ١٤١.

(٤) رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص ٢٩٤.

(٥) رواه مسلم ك: الامارة ب: خيار الأئمة وشرارهم ح: ١٨٥٥ (٣/١٤٨٢) وغيره.

(٦) متفق عليه وسبق تخريجه ص ٢٠٥.

هذا وقد خالف في ذلك الزيدية من الشيعة، حيث جعلوا الدعوة إلى النفس هي الطريق لانعقاد الإمامة[1] ووافقهم الجبائي من المعتزلة[2].

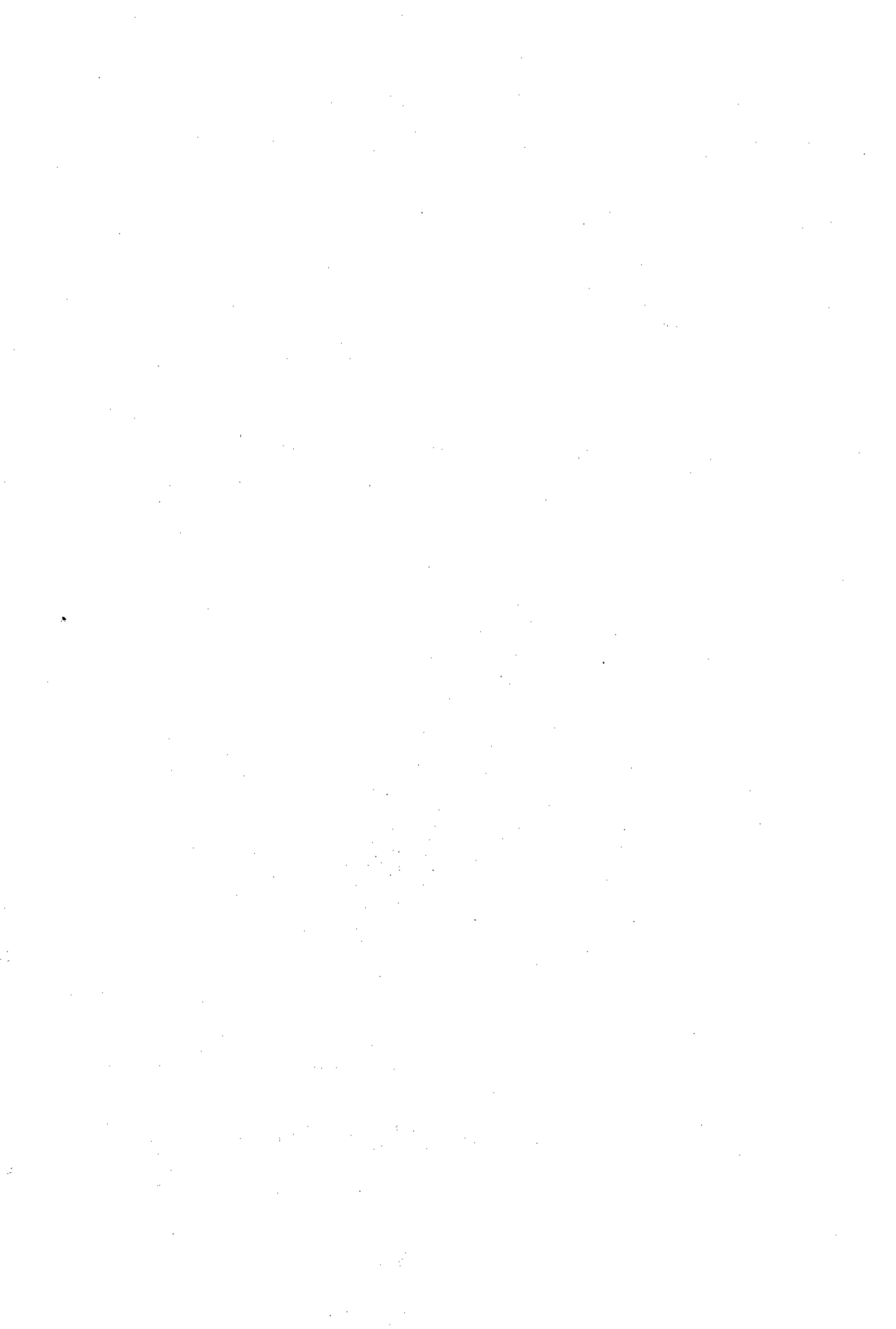
أما الرافضة الإمامية فهم لا يرون غير النصية طريقا للإمامة على من بعده من آل البيت حتى الإمام المستور في زعمهم الذي ينتظرونه إلى اليوم وإلى قيام الساعة.

وسبق الحديث عن النصية في أول هذا الفصل بما يغني عن الإعادة. والله أعلم.

☆☆☆☆☆

---

(١) نيل الأوطار ٦/ ٥١ وانظر الروض النضير ـ التتمة ـ للحسني ٥/ ٢٢.
(٢) شرح المواقف للجرجاني ٨/ ٢٥٤.



الباب الثاني

الإمام عند أهل السنة والجماعة

ويشمل الفصول التالية



الفصل الأول

شروط الإمام



الفصل الأول
شروط الإمام

الإمام هو الرئيس الأعلى للدولة الإسلامية، ومن الطبيعي أن يكون لهذا الإمام شروط معينة، يجب مراعاتها عند اختياره، نظرا للمكانة التي سيشغلها والمسؤولية الكبرى التي ستلقى على عاتقه وليكون كفوًا لحمل هذه الأمانة الثقيلة.

وهذه الشروط التي اشترطها العلماء فيمن يراد توليته رئاسة الدولة الإسلامية يجب مراعاتها في الحال التي تكون صفة الإختيار متوفرة للأمة فيها، فيجب عليها في هذه الحال أن لا تولي أمورها إلا من تحققت فيه هذه الشروط، أما إذا انتفت حال الإختيار وألجئت الأمة إلى حال لا اختيار لها فيه كتغلب ونحوه وتولى الأمر من لا يصلح له ولم يستكمل شروط الإمامة ففي هذه الحال لا تشترط جميع تلك الشروط لأن ذلك سيؤدي إلى فتن عظيمة، الأمة في غنى عنها، لأن مصلحة المسلمين تقتضي ذلك وعلى قاعدة «ارتكاب أخف الضررين» فيتساهل في بعض هذه الشروط إلى أن تتغير الأوضاع ويحين الوقت المناسب لتولية مكتمل الشروط، فالحاصل أن فقدان بعض الشروط في الحاكم المتغلب لا يقتضي جواز الخروج عليه وعدم طاعته في غير معصية .

وهذه الشروط منها ما هو شرط في كل ولاية إسلامة كبيرة كانت أو صغيرة ومنها ما هو خاص بالإمامة العظمى، وقد سبق الحديث عن شروط أهل الحل والعقد، وهي شروط واجب توفرها في الإمام بالاضافة إلى شروط أخرى خاصة به وهي شروط:منها ما هو شرط كمال‘ومنها ما هو شرط صحة لابد منه‘ويتضح ذلك عند الحديث عن كل شرط .

والآن نستعرض هذه الشروط ونبين آراء العلماء فيها وأدلة اشتراطها والرأي الراجح في الشروط المختلف فيها فنقول:

الشرط الأول: الإسلام:

وهذا شرط واجب في كل ولاية إسلامية صغيرة كانت أو كبيرة، ومن باب أولى اشتراطها في الولاية العظمى، والأدلة على هذا الشرط كثيرة منها:

أ ـ قول الله عز وجل: «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا» (١) أي بأن يسلطوا عليهم في الدنيا (٢)، ومعلوم أن الولاية العظمى هي أعظم سبيل وأقوى تسليط على المحكوم.

ب ـ ومنها الآيات الدالة على النهي عن تولي الكفار كقول الله عز وجل: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء، بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم» (٣). وقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين، أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا» (٤) ومنها قوله تعالى: «لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة. . . الآية» (٥) إلى غير ذلك من الآيات الناهية عن تولي الكفار (٦) وتوليتهم نوع من التولي المنهي عنه، لذا لا

---

(١) سورة النساء آية ١٤١.

(٢) تفسير ابن كثير ٣/٣٨٨.

(٣) سورة المائدة آية ٥١.

(٤) سورة النساء آية ١٤٤.

(٥) سورة آل عمران آية ٢٨.

(٦) جمع هذه الآيات العلامة ابن القيم رحمه الله في كتابه أحكام أهل الذمة ١/٢٣٨ فليراجعها من شاء.

يجوز توليتهم على شيء من أمور المسلمين، وقد سبق أن ذكرنا كلام ابن القيم رحمه الله في ذلك [1].

جـ- ومن أدلة اشتراط الإسلام في الإمام قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم... الآية» [2] فقوله تعالى: «منكم» نصٌّ على اشتراط أن يكون ولي الأمر من المسلمين، قال د. محمود الخالدي: «ولم ترد كلمة «أولي الأمر» إلا مقرونة بأن يكونوا من المسلمين، فدلّ على أن ولي الأمر يشترط أن يكون مسلما» [3]. ومعلوم أن الكافر لا تجب طاعته في شيء أبدا، بل تجب محاربته ومقاتلته بنص القرآن [4] حتى يسلم أو يعطي الجزية عن يد وهو صاغر إن كان من أهلها.

د- ومن الأدلة على ذلك أيضا ما روته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: «إنا لا نستعين بمشرك» [5] وفي رواية: «ارجع فلن أستعين بمشرك» [6] للذي تبعه يوم بدر وأراد أن يغزو معه وهو على شركه فإذا ورد النهي عن الإستعانة بالكافر في بعض الأمور فكيف يستعان به

---

(١) انظر ص ١٦٣.

(٢) سورة النساء آية ٥٩.

(٣) قواعد نظام الحكم في الإسلام ص ٢٩٦.

(٤) إشارة إلى قوله تعالى: «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون» (التوبة ٢٩) وقوله: (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة... الآية) (التوبة ٣٦).

(٥) رواه ابن ماجة كتاب الجهاد باب في الإستعانة بالمشركين (٢/٩٤٥) ح: ٢٨٣٢.

(٦) رواه مسلم ك: الجهاد حديث رقم ١٨١٧ (٣/١٤٤٩) ورواه أبوداود ك: الجهاد في المشرك يسهم له (٧/٤٠٣ من عون المعبود) وأحمد في المسند ٦/٦٨ والترمذي والنسائي والدارمي وغيرهم.

على تدبير أمور المسلمين ويولى أمرهم!، ولقد امتثل هذا الأمر خلفاء المسلمين، فهذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يعاتب أبا موسى الأشعري على اتخاذ كاتب نصراني فقد قال عبدالله بن أحمد: حدثنا أبي حدثنا وكيع حدثنا إسرائيل عن سماك بن حرب عن عياض الأشعري عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه قال: قلت لعمر رضي الله عنه: إن لي كاتبا نصرانيا قال: مالك؟ قاتلك الله. أما سمعت الله يقول: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم... الآية» [1] ألا اتخذت حنيفيا، قال: قلت: يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه قال: «لا أُكرمهم إذ أهانهم الله، ولا أعزهم إذ أذلهم الله، ولا أُدنيهم إذ أقصاهم الله» [2]. وقال عمر رضي الله عنه أيضا: «لا تؤمنوهم وقد خوَّنهم الله، ولا تُقرِّبوهم وقد أبعدهم الله، ولا تُعزُّوهم وقد أذلهم الله» [3] ودرج على ذلك الخلفاء الذين لهم ثناء حسن في الأمة كعمر بن عبدالعزيز والمنصور والرشيد والمهدي والمتوكل والمقتدر وغيرهم [4].

جـ - الإجماع على ذلك:

أجمع المسلمون على عدم جواز تولية الكفار تدبير أمور المسلمين، وأنه لا ولاية لكافر على مسلم، وقد حكى هذا الإجماع كثير من أهل العلم منهم ابن المنذر حيث قال: «أجمع كل من يحفظ عنه

---

(١) سورة المائدة آية ٥١.

(٢) أحكام أهل الذمة ١/٢١٠، وعيون الأخبار لابن قتيبة ١/٤٣ نسخة مصورة عن ط. دار الكتاب ن: المؤسسة المصرية العامة للتأليف (١٣٨٣هـ). وهذا الإسناد قال عنه الألباني: «إسناد حسن» انظر إرواء الغليل ٨/٢٥٦.

(٣) أخرجه البيهقي وصححه للألباني انظر إرواء الغليل ٨/٢٥٥.

(٤) انظر تفصيل ذلك في أحكام أهل الذمة ١/٢١٢.

من أهل العلم أن الكافر لا ولاية له على مسلم بحال»[1] وقال القاضي عياض: «أجمع العلماء على أن الإمامة لا تنعقد لكافر، وعلى أنه لو طرأ عليه الكفر انعزل. قال: وكذا لو ترك إقامة الصلوات والدعاء إليها»[2].

وبناء على هذا فلا يجوز أن تعقد الإمامة لكافر أصلي أو مرتد، لأن معنى إقامة دولة إسلامية هو أن تلتزم بالمنهج الإسلامي تطبقه وتعيش حياتها على وفق تعاليمه، وهذا المنهج الإسلامي لا يتصور تطبيقه إلا من أناس يدينون بالولاء والخضوع التام لمشرع هذا المنهج، يقول الأستاذ محمد أسد: «إننا يجب ألا نتعامى عن الحقائق، فنحن لا نتوقع من شخص غير مسلم مهما كان نزيها مخلصا وفيا محبا لبلاده متفانيا في خدمة مواطنيه أن يعمل من صميم فؤاده لتحقيق الأهداف الأيديولوجية للإسلام، وذلك بسبب عوامل نفسية محضة لا نستطيع أن نتجاهلها، إنني أذهب إلى حد القول أنه ليس من الإنصاف أن نطلب منه ذلك»[3].

الشرط الثاني: البلوغ:

وهذا من الشروط البديهية واللازمة في كل ولاية إسلامية صغيرة كانت أو كبيرة، فلا تنعقد إمامة الصبي لأنه مولى عليه في أموره وموكل به غيره فكيف يجوز أن يكون ناظرا في أمور الأمة، قال تعالى: (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا

---

(١) أحكام أهل الذمة ٢/٤١٤.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٢٢٩.

(٣) منهاج الإسلام في الحكم ص ٨٣ نقله إلى العربية منصور محمد ماضي.

معروفا»[1] والمراد بالسفهاء هنا: «الصغار والنساء»[2] فإذا نهينا عن إعطائهم أموالهم لأنهم لا يحسنون التصرف فمن باب أولى ألا يقلدوا تدبير أمور المسلمين، ولأن الصغير غير مكلف لما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن القلم رفع عن ثلاثة: عن المجنون حتى يفيق، وعن الصبي حتى يدرك، وعن النائم حتى يستيقظ»[3] فمن رُفع عنه القلم لا يصح تصرفه في الأمور لأنه غير مكلف شرعا فما دام لا يملك التصرف في خاصة نفسه، فلا يجوز شرعا أن يكون مالكا للتصرف في جميع شؤون المسلمين، ومن لا يلي أمر نفسه لا يلي أمر المسلمين من باب أولى.

هذا وقد روي أن النبي ﷺ أمر بالتعوذ من إمارة الصبيان فعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تعوذوا بالله من رأس السبعين ومن إمارة الصبيان»[4] قال ابن حزم «وجميع فرق أهل القبلة ليس منهم أحد يجيز إمامة امرأة ولا إمامة صبي لم يبلغ إلا الرافضة فإنها تجيز إمامة الصغير»[5].

---

(١) سورة النساء آية ٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١/٣١٨ وهذا على سبيل الغالب وإلا ففيه رجال سفهاء، كما أن هناك نساء عاقلات.

(٣) رواه البخاري (الحدود) ب: لا يرجم المجنون والمجنونة (١٢/١٢٠ من الفتح) وروي أيضا عن عائشة ورواه أبوداود (الحدود) ب: في المجنون يسرق أو يصيب حدا (عون ١٢/٧٢) والترمذي ك: الحدود ب: ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد (٤/٣٢) وابن ماجة ك: الطلاق ب: طلاق المعتوه ح: ٢٠٤١ (١/٦٥٨) والدارمي وأحمد في المسند ٦/١٠٠.

(٤) رواه أحمد ٢/٣٢٦ وضعفه الألباني انظر ضعيف الجامع الصغير (٣/٣٦) وقال الشوكاني: وقد أخرج ما يشهد له أحمد من حديث قيس الغفاري مرفوعا قال: ورجاله رجال الصحيح، نيل الأوطار (٨/٢٩٨). وقال الهيثمي: رواه أحمد والبزار ورجال أحمد رجال الصحيح غير كامل بن علاء وهو ثقة (مجمع الزوائد ٧/٢٢٠).

(٥) الفصل في الملل والنحل ٤/١١٠.

قلت وكذلك الخوارج وخاصة الشبيبية كما سيأتي[1].

الشرط الثالث: العقل:

وهذا أيضا من الشروط البديهية فلا تنعقد ولاية لذاهب عقل بجنون أو غيره «لأن العقل آلة التدبير فإذا ذهب العقل ذهب التدبير»[2]. ولأن ذاهب العقل يحتاج في نفسه من يصرف أموره فكيف يوكل إليه تصريف أمور المسلمين.

وإذا كان الصبي محروما من هذا المنصب لهذا السبب فمن باب أولى المجنون، وقد مر معنا حديث النبي ﷺ: «رفع القلم عن ثلاثة، وذكر منهم «والمجنون حتى يفيق»[3] قال الغزالي معللا عدم جواز إمامة المجنون والصبي: «الثاني: العقل فلا تنعقد لمجنون فإن التكاليف ملاك الأمر وعصامه»[4].

هذا وقد قسم العلماء زوال العقل إلى أقسام هي:

(١) ما كان عارضا مرجوا زواله كالإغماء فهذا قال عنه أبو يعلى: «لا يمنع عقدها ولا استدامتها لأنه مرض قليل اللبث، ولأن النبي ﷺ أغمي عليه في مرضه»[5].

---

(١) انظر ص ٢٤٦.

(٢) مآثر الإنافة ١/ ٣٢.

(٣) سبق تخريجه قريبا ص ٢٣٨ من هذا الفصل.

(٤) فضائح الباطنية ص ١٨٠.

(٥) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢١.

(٢) ما كان لازما لا يرجى زواله كالجنون والخبل، وهذا ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

أ ـ ما كان مطبقا لا يتخلله إفاقة فهذا يمنع الإبتداء والإستدامة، وإذا طرأ عليه أبطلها لأنه يمنع مقصود الولاية.

ب ـ ما كان أكثر زمانه الخبل فهذا كما كان مطبقا.

جـ ـ ما كان أكثر زمانه الإفاقة فهذا يمنع من عقد الإمامة[1] واختلف في منعه من استدامتها.

هذا ولا يكتفى في رئيس الدولة أن يكون عاقلا فقط، بل لابد أن يكون على درجة عالية من الذكاء والفطنة تمكّنه من التفكير في قضايا الأمة وإيجاد الحلول المناسبة لها.

الشرط الرابع: الحرية:

وهذا الشرط أيضا من الشروط الضرورية في الإمامة لأن المملوك لا يحق له التصرف في شيء إلا بإذن سيده، فلا ولاية له على نفسه، فكيف تكون له الولاية على غيره، ويعلل الغزالي هذا الشرط بقوله: «فلا تنعقد الإمامة لرقيق، فإن منصب الإمامة يستدعي استغراق الأوقات في مهمات الخلق فكيف ينتدب لها من هو كالمفقود في حق نفسه الموجود لمالك يتصرف تحت تدبيره وتسخيره، كيف وفي اشتراط نسب قريش ما يتضمن هذا الشرط، إذ ليس يتصور الرق في نسب قريش بحال من الأحوال»[2].

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٨، ولأبي يعلى ص ٢١.

(٢) فضائح الباطنية ص ١٨٠.

هذا وقد نقل ابن بطال عن المهلب الإجماع على ذلك فقال: «وأجمعت الأمة على أنها ـ أي الإمامة ـ لا تكون في العبيد»[1]. وقال الشنقيطي «لا خلاف في هذا بين العلماء»[2].

ولم يشذ عن هذا الإجماع إلا الخوارج، فإنهم جوزوا أن يكون الإمام عبدا[3] وشذوذ الخوارج لا يعده العلماء قادحا في صحة الإجماع.

فإن قيل: ورد في الصحيح ما يدل على إمامة العبد. فقد أخرج البخاري في صحيحه من حديث أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة»[4] ونحوه عن العرباض بن سارية رضي الله تعالى عنه في الحديث الطويل: قال وعظنا رسول الله ﷺ يوما بعد صلاة الغداة موعظة بليغة، ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقام رجل فقال: إن هذه موعظة مودع، فماذا تعهد إلينا يا رسول الله؟ قال: أوصيكم بتقوى الله... والسمع والطاعة وإن عبد حبشي... الحديث»[5]. وما في معناهما.

---

(١) فتح الباري ١٣/١٢٢.

(٢) أضواء البيان ١/٥٥.

(٣) الملل والنحل للشهرستاني ١/١١٦.

(٤) رواه البخاري في ك: الأحكام ب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية (فتح الباري ١٣/١٢١) ونحوه عند مسلم في ك: الامارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٨٣٤ (٣/١٤٦٥) وابن ماجة في ك: الجهاد ب: طاعة الإمام ح: ٢٨٥٩ (٢/٩٥٥) والنسائي في البيعة (٢٦) وأحمد في المسند ٣/١١٤.

(٥) رواه أبوداود في ك: السنة، ب: في لزوم السنة (عون ١٢/٣٥٩) والترمذي في ك: العلم، ب: ما جاء في الأخذ بالسنة... (٥/٤٤) واللفظ له، وقال: حسن صحيح. ورواه ابن ماجة في المقدمة ب: اتباع سنة الخلفاء الراشدين: ح: ٤٢ (١/١٦) وانظر زيادة التخريج في إرواء الغليل ٨/١٠٧ وهو صحيح.

فالجواب على ذلك من أوجه:

(١) أنه قد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود عادة، فإطلاق العبد الحبشي لأجل المبالغة في الأمر بالطاعة، وإن كان لا يتصور شرعا أن يلي ذلك، ذكر ابن حجر هذا الجواب عن الخطابي[1]، ويشبه هذا الوجه قوله تعالى: «قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين»[2] على أحد التفسيرات[3].

(٢) أن المراد باستعمال العبد الحبشي أن يكون مأمورا من جهة الإمام الأعظم على بعض البلاد، قال الشنقيطي رحمه الله: «وهو أظهرها»[4] فليس هو الإمام الأعظم.

(٣) أن يكون أطلق عليه اسم العبد نظرا لاتصافه بذلك سابقا مع أنه وقت التولية حر، ونظيره إطلاق لفظ اليتيم على البالغ باعتبار اتصافه به سابقا في قوله تعالى: «وآتوا اليتامى أموالهم... الآية»[5].

(٤) أو أن المراد بذلك المتغلِّب لا المختار، ففي هذه الحالة تجب طاعته وإن كان عبدا حبشيا، ولا يجوز الخروج عليه لمجرد عبوديته، ويؤيد هذا الرأي لفظ: «وإن تأمَّر عليكم...» فلفظ «تأمر» يدل على أنه تسلط على الإمارة بنفسه ولم يؤمر من قبل أهل الحل والعقد.

والراجح من هذه الإجابات في نظري هو الجواب الثاني، وهو الذي رجحه الشنقيطي رحمه الله، وسبب الترجيح هو ورود بعض الأحاديث الدالة على ذلك، منها ما أخرجه الحاكم من حديث علي رضي

---

(١) فتح الباري ١٣/١٢٢.

(٢) سورة الزخرف آية ٨١.

(٣) أضواء البيان ١/٥٦.

(٤) أضواء البيان ١/٥٦.

(٥) سورة النساء آية ٢.

الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الأئمة من قريش، أبرارها أمراء أبرارها، وفجارها أمراء فجارها، ولكل حق، فآتوا كل ذي حق حقه، وإن أمرت قريش فيكم عبدا حبشيا مجدعا فاسمعوا له وأطيعوا»[1] ويعضد هذا الرأي أيضا ألفاظ الحديث: «وإن استعمل» و «إن أُمِّر» ونحوها. . . والله أعلم.

ومما يدل على اشتراط الحرية، وأن تصرف العبد باطل وإن كان حاكما حكم العز بن عبدالسلام رحمه الله ببيع أمراء الدولة الأيوبية في مصر- المماليك - لأنه لا يصح شرعا تصرفهم إلا إذا عتقوا فحكم ببيعهم وإدخال أثمانهم إلى بيت مال المسلمين، فلما حكم بذلك غضبوا وغضب نجم الدين أيوب - حاكم مصر في ذلك الوقت - وقال: هذا ليس من اختصاصه فقرر العز الرحيل عن مصر فجهز أمتعته وسار، ثم لحقه جميع الناس وقالوا: إن خرج خرجنا، فلحق به نجم الدين في الطريق وترضاه وطلب منه أن يعود وينفذ ما حكم به، فعاد ونفذ ما أراد[2].

الشرط الخامس: أن يكون ذكرا:

من شروط الإمام أن يكون ذكرا «ولا خلاف في ذلك بين العلماء»[3]

---

(١) المستدرك (٤/٧٥-٧٦) قال ابن رجب الحنبلي: إسناده جيد، ولكنه روي عن علي موقوفا، وقال الدارقطني هو أشبه، جامع العلوم والحكم ص ٢٤٨ وصححه الألباني. انظر صحيح الجامع ح: ٢٧٥٤ (٢/٤٠٦).

(٢) انظر طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٨/٢١٦، ٢١٧ ط. أولى. ن. عيسى البابي الحلبي القاهرة - تحقيق عبدالفتاح محمد الحلو ود. محمود الطناحي.

(٣) أضواء البيان (١/٥٥) وعدّه ابن حزم من المسائل المجمع عليها. انظر مراتب الإجماع له ص ١٢٥.

ويدل عليه ما ثبت في صحيح البخاري وغيره من حديث أبي بكرة رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ لما بلغه أن فارسا ملَّكوا ابنة كسرى قال: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة»[1]. وقد ورد في القرآن الكريم كثير من الآيات الدالة على تقديم الرجال على النساء من ذلك قوله تعالى: «الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم. . . الآية»[2] وأخبر النبي ﷺ بأن النساء ناقصات عقل ودين[3] والإمامة تحتاج إلى كمال الرأي وتمام العقل والفطنة، لذلك لا تقبل شهادتها إلا إذا كان معها رجل، وقد نَبَّه الله على ضلالهن ونسيانهن بقوله تعالى: «أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى»[4] وسبق أن ذكرنا كلام ابن قدامة في هذا المعنى[5].

كما أن إمـادة المسلمين تقتضي الدخول في المحافل ومخالطة الرجال

---

(١) رواه البخاري وغيره وسبق تخريجه في ص ١٦٤ من طرق الإنعقاد.

(٢) سورة النساء آية ٣٤.

(٣) إشارة إلى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ في إضحى أو فطر إلى المصلى، فمرّ على النساء فقال: يا معشر النساء تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار، فقلن: وبم يا رسول الله؟ قال: تكثرن اللعن وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن، قلن: وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال: أليس شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل؟ قلن: بلى. قال: فذلك من نقصان عقلها، أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ قلن: بلى، قال: فذلك من نقصان دينها.) الحديث رواه البخاري في ك: الحيض ب: ترك الحائض الصوم (فتح الباري ١/٤٠٥) وروى مسلم نحوه عن ابن عمر في ك: الإيمان، ب: بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات. . ح: ٧٩ (١/٨٦) ورواه الترمذي في الإيمان (٥/١٠) وأبو داود في السنة (عون ١٢/٤٣٨) وابن ماجة في الفتن ح: ٤٠٠٣ وغيرهم.

(٤) سورة البقرة آية ٢٨٢.

(٥) انظر ١٦٥ من فصل طرق الإنعقاد.

وقيادة الجيوش ونحو ذلك، وهذا محظور على النساء شرعا بقوله تعالى: «وقرن في بيوتكن»[1] وغيرها.

يقول الغزالي: «الرابع الذكورية، فلا تنعقد الإمامة لامرأة وإن اتصفت بجميع خلال الكمال وصفات الإستقلال، وكيف تترشح امرأة لمنصب الإمامة وليس لها منصب القضاء ولا منصب الشهادة في أكثر الحكومات»[2]. وقال البغوي: «اتفقوا على أن المرأة لا تصلح أن تكون إماما ولا قاضيا، لأن الإمام يحتاج إلى الخروج لإقامة أمر الجهاد والقيام بأمور المسلمين، والقاضي يحتاج إلى البروز لفصل الخصومات، والمرأة عورة لا تصلح للبروز وتعجز لضعفها عن القيام بأكثر الأمور، ولأن المرأة ناقصة والإمامة والقضاء من كمال الولايات فلا يصلح لها إلا الكامل من الرجال»[3]. والواقع يشهد لذلك فالناس بتجاربهم يعرفون أنه لا يصلح للإمامة إلا الرجال وإن صار منهن في منصب رئاسة الدولة فإنما كان نادرا ولظروف استثنائية. وكذلك طبيعة المرأة النفسية والجسمية لا تتلاءم أبدا مع هذا المنصب، فكما هو معروف أن طبيعة المرأة يلاحظ عليها إرهاف العاطفة وسرعة الإنفعال وشدة الحنان «وقد خلقت هذه الصفات في المرأة لتستطيع بها أن تؤدي وظيفتها الأولى وهي الأمومة والحضانة»[4] وإذا كانت هذه الصفات لازمة في مضمار الأمومة والحضانة فقد تكون ضارة في مضمار القيادة والرئاسة، أما الرجل فلا يندفع في الغالب ـ مع عواطفه ووجدانه كما تندفع المرأة، بل يغلب عليه الإدراك والفكر والروي وهما قوام المسؤولية والقيادة.

---

(١) سورة الأحزاب آية ٣٣.

(٢) فضائح الباطنية ص ١٨٠.

(٣) شرح السنة للبغوي ١٠/ ٧٧.

(٤) الإسلام لأحمد شلبي ص ٢٢٦.

لذلك فإن الله سبحانه وتعالى شرع للرجل ما يلائم بنيته الجسمية والنفسية كالجهاد والقيادة ونحو ذلك، وشرع للمرأة ما يلائم تكوينها أيضا من تربية وحضانة وأعمال أخرى تلائمها.

هذا وقد حكى الإجماع على عدم جواز تولية المرأة الإمامة ابن حزم الظاهري حيث قال: «وجميع فرق أهل القبلة ليس منهم أحد يجيز إمامة امرأة»[1] وكذلك القرطبي[2]. وخالف في ذلك الخوارج، فهناك فرقة منهم تقول بجواز ذلك وهي الشبيبية (اتباع شبيب بن يزيد الشيباني)[3] قال البغدادي عنهم: «إنه مع أتباعه أجازوا إمامة المرأة منهم إذا قامت بأمورهم وخرجت على مخالفيهم وزعموا أن غزالة أم شبيب كانت الإمام بعد قتل شبيب إلى أن قتلت»[4].

هذا عن الإمامة أما القضاء فلبعض العلماء فيه رأي، ولكن جمهورهم يمنع ذلك قال ابن التين فيما حكاه عنه ابن حجر «احتج بحديث أبي بكرة - الأنف الذكر - من قال لا يجوز أن تولى المرأة القضاء وهو قول الجمهور وخالف ابن جرير الطبري فقال: يجوز أن تقضي فيما تقبل شهادتها فيه،

---

(١) الفصل ٤/١١٠.

(٢) أحكام القرآن ١/٢٧١.

(٣) هو شبيب بن يزيد بن نعيم بن قيس بن عمرو بن الصلت الشيباني الخارجي خرج بالموصل في عهد عبدالملك بن مروان فبعث إليه الحجاج خمسة قواد فقتلهم واحدا بعد الآخر، ثم سار إلى الكوفة وقاتل الحجاج وحاصره، غرق بدجلة سنة سبع وسبعين) تاريخ الإسلام للذهبي ٣/١٦٠.

(٤) الفرق بين الفرق ص ١١٠. وعند الذهبي أنها امرأته استخلفها بعده، فدخلت الكوفة، وقامت خطيبة وصلّت الصبح بهم في الجامع فقرأت في الركعة الأولى بالبقرة وفي الثانية بآل عمران... راجع الذهبي تاريخ الاسلام ٣/١٦٠، والخطط ٢/٣٥٥، والمعارف لابن قتيبة ص ١٨٠.

وأطلق بعض المالكية الجواز»[1] وروى ذلك عن أبي حنيفة «أنها تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء»[2]. ولسنا بصدد بحث هذه المسألة فلها مجال آخر.

الشرط السادس: العلم:

من شروط الإمام أن يكون لديه حصيلة علمية كافية لتدبير الأمور على وجهها الأكمل، وقد أشار القرآن الكريم في قصة طالوت إلى هذا الشرط، واعتبره من الأمور التي جعلته أحق بالملك دون غيره فقال تعالى: «وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم»[3] وقال عن سليمان عليه السلام: «وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب»[4] وقال عن يوسف عليه السلام: «قال اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم»[5] وقد فضَّل الله الذين يعلمون على الذين لا يعلمون في آيات كثيرة منها: «قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون»[6]. لكن العلماء اختلفوا في تحديد هذا العلم فهل يشترط في الإمام أن يكون قد بلغ مرتبة الإجتهاد أم لا؟ على قولين:

---

(١) فتح الباري ١٣/٥٦.
(٢) نفس المرجع ٨/١٢٨.
(٣) البقرة آية ٢٤٧.
(٤) سورة ص آية ٢٠.
(٥) سورة يوسف آية ٥٥.
(٦) سورة الزمر آية ٩.

الأول: قالوا يشترط أن يكون بلغ مرتبة الإجتهاد وهم الجمهور، فقد قال الشاطبي رحمه الله: «إن العلماء نقلوا الإتفاق على أن الإمامة الكبرى لا تنعقد إلا لمن نال رتبة الإجتهاد والفتوى في علوم الشرع»[1] وقال إمام الحرمين الجويني: «فالشرط أن يكون الإمام مجتهدا بالغا مبلغ المجتهدين مستجمعا صفات المفتين، ولم يؤثر في اشتراط ذلك خلاف»[2]. وقال الرملي في سياق عده لشروط الإمام: «. . . .مجتهدا كالقاضي وأولى، بل حكي فيه الإجماع . . .» قال: «وكون أكثر من ولي أمر الأمة بعد الخلفاء الراشدين غير مجتهد إنما هو لتغلبهم فلا يَرِدْ»[3].

وإلى هذا القول ذهب الإمام الشافعي[4] والماوردي[5] والقاضي أبو يعلى[6] وعبدالقاهر البغدادي[7] والقرطبي[8] وابن خلدون[9] والقلقشندي[10] وغيرهم واستدلوا على ما ذهبوا إليه بالأدلة التالية:

١ ـ إن الصحابة رضوان الله عليهم قدَّموا للإمامة من قدمه الرسول ﷺ للصلاة ـ كما مر ـ وقد قال ﷺ: «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب

---

(١) الإعتصام ٢/١٢٦.
(٢) غياث الأمم ص ٦٦.
(٣) نهاية المحتاج ٧/٤٠٩.
(٤) الام ١/١٦١ ط. الأولى ١٣٨١هـ ن. مكتبة الكليات الأزهرية.
(٥) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦.
(٦) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٠.
(٧) أصول الدين ص ٢٧٧.
(٨) أحكام القرآن (١/٢٧١).
(٩) المقدمة ص ١٣٩.
(١٠) مآثر الإنافة ١/٣٧.

الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة... الخ الحديث»[1]

٢ - واستدلوا أيضا بالقياس حيث قاسوا منصب الإمامة العظمى على منصب القضاء، قال الباقلاني:«لأن القاضي الذي يكون من قِبَلِه يفتقر إلى ذلك فالإمام أولى» وقد سبق كلام الرملي وقياسه على القضاء.

٣ - واستدلوا أيضا بطبيعة العمل الموكل إلى الإمام الأعظم قال إمام الحرمين الجويني:«والدليل عليه أن-أمور معظم الدين تتعلق بالأئمة فأما ما يختص بالولاة وذوي الأمر فلا شك في ارتباطه بالإمام، وأما ما عداه من أحكام فقد يتعلق به من جهة انتدابه للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلو لم يكن الإمام مستقلا بعلم الشريعة لاحتاج إلى مراجعة العلماء في تفاصيل الوقائع التي ترفع إلى الإمام، وذلك يشتت رأيه ويخرجه عن دائرة الاستقلال»[2].

ويقول القلقشندي: «لأنه محتاج لأن يصرف الأمور على النهج القويم ويجريها على الصراط المستقيم، ولأن يعلم الحدود ويستوفي الحقوق ويفصل الخصومات بين الناس، وإذا لم يكن عالما مجتهدا لم يقدر على ذلك»[3].

---

(١) رواه مسلم في ك: الصلاة، ب: من أحق بالإمامة، ح: ٢٩٠ (١/٤٦٥) والبخاري تعليقا في الأذان، ب: ٥٤ (الفتح ٢/١٨٤) وأبوداود في ك: الصلاة. ب: من أحق بالإمامة (عون ٢/٢٨٩) والترمذي في باب من أحق بالإمامة، ح ٢٣٥ (١/٤٥٨) والنسائي في الإمامة ب: ٣، وابن ماجة في الأذان، ب: ٥ وأحمد ٣/٤٨.

(٢) غياث الأمم ص ٦٦.

(٣) مآثر الإنافة ١/٣٧.

٤ ـ أما ابن خلدون فقد استدل على اشتراط الإجتهاد بقوله «لأن التقليد نقص، والإمامة تستدعي الكمال في الأوصاف والأحوال» وقال: «لأنه إنما يكون منفذا لأحكام الله تعالى إذا كان عالما بها، وما لم يعلمها لا يصح تقديمه لها»[1].

الثاني: ومن العلماء من لم يشترط الإجتهاد في الإمام. قال الشهرستاني «ومالت جماعة من أهل السنة إلى ذلك حتى جوزوا أن يكون الإمام غير مجتهد ولا خبير بمواقع الإجتهاد، ولكن يجب أن يكون معه من يكون من أهل الإجتهاد فيراجعه في الأحكام، ويستفتيه في الحلال والحرام، ويجب أن يكون في الجملة ذا رأي متين وبصر في الحوادث نافذ»[2] واعتبر ابن حزم هذا الشرط من الشروط المستحبة لا الواجبة[3]، وإلى هذا القول ذهب أكثر الحنفية[4] وبه قال الغزالي حيث يقول: «وليست رتبة الإجتهاد مما لابد منه في الإمامة ضرورة بل الورع الداعي إلى مراجعة أهل العلم فيه كاف، فإذا كان المقصود ترتيب الإمامة على وفق الشرع فأي فرق بين أن يعرف حكم الشرع بنظره أو يعرفه باتباع أفضل أهل زمانه؟!»[5].

واحتج القائلون بعدم اشتراط الإجتهاد بما يلي:

١ ـ بتعذر حصول هذا الشرط مع بقية الشروط في شخص واحد خصوصا في هذه الأزمان، حيث ضعف الوازع الديني عند الناس، وضعفت هممهم عن طلب العلم وبلوغ مرتبة الإجتهاد فيه.

---

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٣.

(٢) الملل والنحل ١/ ١٦٠.

(٣) الفصل ٤/١٦٦.

(٤) انظر رئاسة الدولة في الفقه الاسلام ص ١٣٤.

(٥) فضائح الباطنية ص ١٩١.

٢ ـ كما استدلوا على ذلك أيضا بأنه طالما كان المقصود من تصريف الأمور أن يكون على وفق ما يقضي به الشرع الإسلامي، فإنه من الممكن حصول ذلك بالإستعانة بالعلماء المجتهدين واستفتائهم في كل أمر يحتاج فيه إليهم.

القول الراجح:

والذي يظهر ـ والله أعلم ـ أنه لابد أن يكون الإمام على درجة كافية من العلم الشرعي ومن العلوم الأخرى، لأن طبيعة وظيفته تستلزم ذلك وفي بعض الأحيان يتعين عليه إبداء الرأي في ساعة حرجة لا يمكنه فيها جمع العلماء واستفتاؤهم.

ولكن ليس من الضروري أن يبلغ درجة الإجتهاد المطلق لتعذرها في كثير من الناس اليوم بسبب ضعف الهمم عن طلب العلم وانشغالهم بالدنيا وملذاتها.

وهذه المسألة من المسائل الإجتهادية لأنه لم يرد نص صريح فيها، وإنما مرجع ذلك إلى الضرورة والحاجة والمصلحة، فإذا وُجِد مجتهد تتوفر فيه بقية الشروط الضرورية والمنصوص عليها فهو المطلوب، وإن تعذر وجوده فلا تترك مصالح المسلمين تتعطل ويدب فيهم الفساد بسبب عدم وجود المجتهد الذي تتوفر فيه شروط الإمام والله أعلم.

الشرط السابع: العدالة:

العدالة صفة كامنة في النفس توجب على الإنسان اجتناب الكبائر والصغائر والتعفف عن بعض المباحات الخارمة للمروءة، وهي مجموعة صفات أخلاقية من التقوى والورع والصدق والأمانة والعدل ورعاية الآداب الإجتماعية ومراعاة كل ما أوجبت الشريعة الإلتزام به.

وبناء على هذا الشرط فلا يجوز تولية الفاسق ولا من فيه نقص يمنع

الشهادة قال القاضي عياض: «ولا تنعقد لفاسق ابتداء»[1] وذكر مثله الحافظ في الفتح[2] وقال القرطبي: «ولا خلاف بين الأمة في أنه لا يجوز أن تعقد الخلافة لفاسق»[3].

ومن الأدلة على اشتراط هذا الشرط ما يلي:

١ ـ ما رود في قصة إبراهيم عليه السلام حينما قال له ربه: «قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين»[4] عن مجاهد: «أنه أراد أن الظالم لا يكون إماما...»[5] وقال الفخر الرازي: (احتج الجمهور على أن الفاسق لا يصلح أن تعقد له الإمامة بهذه الآية «لا ينال عهدي الظالمين» ووجه الإستدلال بها على ما بينا أن قوله «لا ينال عهدي الظالمين» جواب لقوله «ومن ذريتي» طلب للإمامة التي ذكرها الله تعالى، فوجب أن يكون المراد بهذا العهد هو الإمامة ليكون الجواب مطابقا للسؤال فتصير الآية كأنه تعالى قال: لا ينال الإمامة الظالمون، وكل عاص فإنه ظالم لنفسه، فكانت الآية دالة على ما قلناه)[6].

وبنحوه ذهب الشوكاني فقال: «وقد استدل بهذه الآية جماعة من أهل العلم على أن الإمام لابد أن يكون من أهل العدل والعمل بالشرع كما ورد لأنه إذا زاغ عن ذلك كان ظالما، ويمكن

---

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/ ٢٢٩.

(٢) فتح الباري ١٣/ ٨.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١/ ٢٧٠ وانظر السياسة الشرعية لابن تيمية ص٢١.

(٤) سورة البقرة آية ١٢٤.

(٥) أحكام القرآن للجصاص ١/ ٦٩.

(٦) التفسير الكبير للفخر الرازي ٤/ ٤٦ ط. مؤسسة المطبوعات الإسلامية القاهرة.

أن ينظر إلى ما يصدق عليه اسم العهد وما تفيده الإضافة من العموم فيشمل جميع ذلك اعتبارا بعموم اللفظ من غير نظر إلى السبب ولا السياق...» إلى أن قال: «فالأولى أن يقال: إن هذا الخبر في معنى الأمر لأن أخباره تعالى لا يجوز أن تتخلف، وقد علمنا أنه قد نال عهده من الإمامة وغيرها كثير من الظالمين»(١).

قال الفقيه الحنفي أبو بكر الجصاص: «فثبت بدلالة هذه الآية بطلان إمامة الفاسق وأنه لا يكون خليفة»(٢)، وقال الزمخشري عند تفسير هذه الآية: «وقالوا: في هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاة» قال: «وعن ابن عيينة: لا يكون الظالم إماما قط، وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة، والإمام إنما هو لكفِّ الظلمة، فإذا نصب من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر: من استرعى الذئب ظلم»(٣).

٢ ــ ومنها قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا... الآية»(٤) فالله سبحانة وتعالى أمر في هذه الآية بالتبين عند قول الفاسق «ولا يجوز أن يكون الحكم مما لا يقبل قوله ويجب التبيُّن عند حكمه، ولأن الفاسق لا يجوز أن يكون شاهدا فلأن لا يكون قاضيا أولى»(٥) ولأن لا يكون حاكما للمسلمين أولى.

٣ ــ ومنها قوله تعالى: «ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا

---

(١) فتح القدير للشوكاني ١/١٣٨.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ١/٧٠ ط. ١٣٣٥هـ.

(٣) الكشاف ١/٣٠٩.

(٤) سورة الحجرات آية ٦.

(٥) المغني والشرح الكبير ١١/٣٨٢.

يصلحون»[1] فالله سبحانه وتعالى ينهانا في هذه الآية عن طاعة المسرف وفي موطن آخر يأمرنا بطاعة الإمام في غير معصية، فوجب ألا يكون الإمام ممن قد نهى الله عز وجل عن طاعتهم.

٤ ـ واستدل على ذلك أيضا بأن المقصد الأساسي من نصب الخليفة هو رفع ظلم الظالم، لا تسليط الظالم على الناس، والظالم يختل به أمر الدين والدنيا فكيف يصلح للولاية وما الولاية إلا لدفع شره! قال الجويني: «والأب الفاسق على فرط حد به وإشفاقه على ولده لا يعتمد في مال ولده فكيف يؤتمن في الإمامة العظمى فاسق لا يتقي الله ومن لم يقاوم عقله هواه ونفسه الأمارة بالسوء ولم ينهض رأيه بسياسة نفسه فأنى يصلح خطة الإسلام»[2].

وقال ابن خلدون: «وأما العدالة فلأنه منصب ديني ينظر في سائر المناصب التي هي شرط فيها، فكان أولى باشتراطها فيه»[3] وقال البغدادي: «وأقل ما يجب له من هذه الخصلة أن يكون ممن يجوز قبول شهادته تحملا وأداء»[4] والحقيقة أنه إذا كان الله تعالى قد جعل العدالة شرطا في أصغر ما يتصور من الولايات والأحكام مثل حضانة الصغير والحكم في جزاء الصيد، وأن الفاسق لا يصلح أن يكون واليا على صغير أو يتيم، ولا حَكَمًا في مسألة قياسية فيكف يصلح واليا على الأمة جمعاء، وحَكَما في قضايا في غاية الخطورة.

٥ ـ كما يدل على ذلك أن الفسق مدعاة للتساهل في تطبيق أحكام الشريعة وإقامة الدين، فلو كان فسقه بشرب خمر مثلا فالمتصور عقلا أنه لابد أن

---

(١) سورة الشعراء آية ١٥١.

(٢) غياث الامم ص ٦٨.

(٣) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٣.

(٤) أصول الدين ص ٢٧٧.

يقع منه التساهل في شأن الخمر وشاربها، وهكذا في سائر الأحكام كما أن الأخيار العدول في الأمة كثير والحمد لله فما الداعي لتولية الفاسق؟

هذا وقد قسم الماوردي الفسق الذي تزول به العدالة إلى قسمين:

الأول: ما تابع فيه الشهوة.

الثاني: ما تعلق فيه بشبهة.

فأما الأول منهما فمتعلق بأفعال الجوارح وهو ارتكابه للمحظورات وإقدامه على المنكرات تحكيما للشهوة وانقيادا للهوى، فهذا ـ كما يرى الماوردي ـ يمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها...[1].

وأما الثاني: فمتعلق بالإعتقاد والتأول بشبهة تعترض فيتأول لها خلاف الحق، فقد اختلف العلماء فيها، فذهب فريق من العلماء إلى أنها تمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها... وقال كثير من علماء البصرة: «إنه لا يمنع من انعقاد الإمامة ولا يخرج به منها كما لا يمنع من ولاية القضاء وجواز الشهادة»[2].

أما إذا تعذر العدل واضطرت الأمة إلى ولاية الفاسق «جاز ذلك، ولذا قال ابن عبدالسلام: لو تعذرت العدالة في الأئمة قدمنا أقلهم فسقا، قال الأذرعي: وهو متعين إذ لا سبيل إلى جعل الناس فوضى»[3].

---

(١) سيأتي لقضية العزل بالفسق زيادة بيان إن شاء الله.

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٧.

(٣) نهاية المحتاج للرملي ٧/٤٠٩.

هذا ومما ينبغي التنبيه له أن اشتراط العدالة هو في حالة الإختيار والعهد فقط، أما في حالة التغلب فلا يشترط، والأدلة على ذلك كثيرة جدا منها:

١ - ما روته أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت قال رسول الله ﷺ: «إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون، فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سَلِمَ، ولكن من رضي وتابع، قالوا يا رسول الله ألا نقاتلهم؟ قال لا ما صلُّوا»[1] قال النووي: «إن في قوله ﷺ «لا ما صلوا» عدم جواز الخروج على الخلفاء بمجرد الظلم أو الفسق ما لم يغيروا شيئا من قواعد الإسلام»[2].

٢ - ومنها ما رواه البخاري وغيره، عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال لنا رسول الله ﷺ: «إنكم سترون بعد أثرة[3] وأُمورا تنكرونها، قالوا فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال: أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم»[4].

---

(١) رواه مسلم ك: الإمارة باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ح: ١٨٥٤ (٣/ ١٤٨٠) ورواه الترمذي في الفتن باب رقم ٧٨ (٤/ ٥٢٩) بتحقيق شاكر وأبوداود في السنة باب في قتل الخوارج (١٣/ ١٠٦ عون المعبود) وأخرجه الامام أحمد في مسنده ٦/ ٢٩٥ بألفاظ متقاربة.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/ ٢٤٣.

(٣) الأثـرة: بفتح الهمزة والثاء: الإسم من آثر يؤثر إيثارا إذا أعطى، أراد أن يستأثر عليكم فيفضل غيركم في نصيبه من الفيء، والإستئثار: الإنفراد بالشيء انظر لسان العرب مادة (أثر) ٤/ ٨.

(٤) الحـديث رواه البخـاري في الفتن باب قوله عليه السلام: (سترون بعدي أمورا تنكرونها (فتح الباري ١٣/ ٥) واللفظ له. ورواه مسلم في الإمارة باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء ح: ١٨٤٣ (٣/ ١٤٧٢) ورواه الترمذي في الفتن باب ما جاء في الأثرة (٤/ ٤٨٢) بتحقيق أحمد شارك وآخرين.

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة في هذا الموضوع.ولذلك كان مذهب السلف رضوان الله عليهم الصلاة والجهاد مع كل إمام بَرًّا كان أو فاجرا، لأن هذا من طاعة الله، فهم يطاعون في طاعة الله ويعصون في معصيته. وهذا ما أدى بأبي يعلى أن يقول: «وقد روي عن الإمام أحمد ألفاظ تقتضي إسقاط اعتبار العدالة والعلم والفضل فقال في رواية عبدوس بن مالك: «ومن غلبهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماما عليه، بَرّا كان أو فاجراً فهو أمير المؤمنين» وقال أيضا في رواية المروزي «فإن كان أميرا يُعْرَف بشرب المسكر والغلول يغزو معه، إنما ذلك له في نفسه»[1].

فمقصود الإمام أحمد الوالي المتغلب كما هو نص الرواية الأولى - لا في حالة الإختيار من قبل أهل الحل والعقد، ويدلّ على ذلك - بالإضافة إلى ما سبق - قوله أيضا: «وإن الإمامة لا تجوز إلا بشروطها النسب والإسلام والحماية والبيت... وحفظ الشريعة، وعلم الأحكام، وصحة التنفيذ والتقوى، وإتيان الطاعة، وضبط أموال المسلمين، فإن شهد له بذلك أهل الحل والعقد من علماء المسلمين وثقاتهم أو أخذ هو ذلك على نفسه ثم رضيه المسلمون جاز له ذلك»[2] فهذا يدلّ على أن الإمام أحمد يشترط كغيره العدالة والعلم في حالة الإختيار.أما في حالة التغلب فلا يشترط كما سبق.

وهذا ما حدا بالأحناف ألا يعدوا العدالة من الشروط

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص٢٠.

(٢) طبقات الحنابلة ٢/٣٠٥.

الـواجبـة، وأجـازوا أن يلي الفاسق أمر الأمة، لكنهم يكرهون ذلك[1]، لأنه قد ثبت أن الصحابة صلّوا خلف أئمة الجور من بني أمية ورضوا بتقلدهم رئاسة الدولة.

والرد عليهم أن ذلك في حال التغلب لا في حال الإختيار كما مر. وهناك من يجعل الفسق موجبا للعزل، وبناء عليه فلا تلزم إمامة المتغلب الفاسق بل العدل فقط، وسيأتي لها زيادة بيان إن شاء الله عند الحديث عن العزل.

وبهـذا يتبـين أن هذا الشرط واجب توفره في الإمام عند الإختيار دون التغلب لتظافر الأدلة على ذلك.

كما أنـه مما ينبغي التنبيه له أنه ليس المقصود بالعدالة أن يكون المرشح للإمامة معصوما في أقواله وأفعاله وتصرفاته، خاليا من كل نقص، مبرءً من كل عيب ـ كما تدَّعي الرافضة ـ، فهذه الصفـات لا يدركهـا إلا الرسل عليهم الصلاة والسلام الذين أكـرمهم الله بالعصمة من الكبائر والذنوب وعدم إقرارهم على الصغائر إن وقعت منهم.

أما المسلم العادي فقد يقع في بعض الذنوب والآثام ولكنه سرعان ما يسترجع ويستغفر الله مما بدر منه ويعزم ألا يعود، فهذه لا تخرم مروءته ولا تبطل عدالته.

---

(١) انـظر المسـامرة في شرح المسايرة ص ١٦٦، ١٦٧ ط. ثانية ١٣٤٧هـ ن مطبعة السعادة مصر. وانظر حاشية رد المحتار على الدر المختار (١/٥٤٨).

وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون»[1].

كما أن العدالة معتبرة في كل زمان بأهله وإن اختلفوا في وجه الإتصاف بها، فنحن نقطع بأن عدالة الصحابة لا تساويها عدالة التابعين، وعدالة التابعين لا تساويها عدالة من بعدهم، وكذلك كل زمان مع ما بعده إلى زماننا هذا، فلو قيس عدول زماننا بعدول الصحابة والتابعين لم يعدوا عدولا لتباين ما بينهما من الإتصاف بالتقوى والمروءة، ولكن لابد من اعتبار كل عدول زمان بحسبه، وإلا لم يمكن إقامة ولاية يشترط فيها العدالة التامة... والله أعلم.

الشرط الثامن: الكفاءة النفسية:

ومما ينبغي توفره في الخليفة أيضا أن يكون شجاعا جريئا على إقامة الحدود واقتحام الحروب بصيرا بها كفيلا بحمل الناس عليها، عارفا بالدهاء قويا على معاناة السياسة وحسن التدبير ليصبح له بذلك ما جعل له من حماية الدين وجهاد العدو وإقامة الأحكام وتدبير المصالح.

ودليل اشتراط هذا الشرط هو طبيعة هذا المنصب الذي يحتاج إلى كل

---

(١) رواه الترمذي ك: صفة القيامة، ب: ٤٩ ح / ٢٤٩٩ (٦٥٩/٤) وقال: «غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن مسعدة عن قتادة». ورواه ابن ماجة في الزهد ب: ذكر التوبة ح: ٤٢٥١ (١٤٢٠/٢) بنفس طريق الترمذي.
ورواه أحمد ١٩٨/٣ وفيه علي بن مسعدة هذا مختلف فيه، والأكثر على تضعيفه انظر تهذيب التهذيب ٣٨١/٧ وبقية رجاله ثقات.

هذه الصفات حتى يكون قادرا على سياسة الرعية وتدبير مصالحهم الدينية والدنيوية، ولأن الحوادث التي تحدث في الدولة ترفع إليه ولا يتسنى له البتّ فيها كما لا تتبين له المصلحة إلا إذا كان على قدر من الحكمة والرأي والتدبير، ولذلك فلا يولى إلا من كان عنده القدرة على ذلك، يدل عليه قول النبي ﷺ لأبي ذر رضي الله عنه حينما قال له: يا رسول الله ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: «يا أبا ذر إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها» وفي رواية قال له: «يا أبا ذر، إني أراك ضعيفا، وإني أحب لك ما أحب لنفسي، لا تأمَّرنَّ على اثنين ولا تولين مال يتيم»[1] فإذا كان هذا في الولاية الصغرى وفي الأموال فمن باب أولى في الإمامة العظمى الشاملة للقيام بأعباء الولايات الصغرى والكبرى والأموال وغيرها.

وإلى اشتراط هذا الشرط ذهب إمام الحرمين الجويني[2] وسبقه أبو يعلى حيث يقول: «الثالث: أن يكون قَيِّما بأمر الحرب والسياسة وإقامة الحدود لا تلحقه رأفة في ذلك والذب عن الأمة»[3]. وبه قال الماوردي: «الرابع: الرأي المفضي إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح، الخامس: الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة وجهاد العدو»[4] وبه قال البغدادي[5]، وابن

---

(١) الحديث رواه مسلم في الإمارة باب كراهية الامارة بغير ضرورة ح: ١٨٢٥ (١٤٥٧/٣) وأبوداود في الوصايا باب ما جاء في الدخول في الوصايا (٨/ ٧٠ عون المعبود) والنسائي في كتاب الوصايا باب النهي عن الولاية على مال اليتيم. وأحمد في المسند ١٧٣/٥.

(٢) غياث الأمم ص ٦٨.

(٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٠.

(٤) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦.

(٥) أصول الدين ص ٢٧٧.

خلدون[1]، والإيجي في المواقف[2] والغزالي في فضائح الباطنية[3] وغيرهم كثير.

فهذا هو مذهب جمهور العلماء، وهناك من العلماء من لا يشترطون هذا الشرط مجوزين الإكتفاء بأن يستشير الإمام أصحاب الآراء الصائبة في كل ما يحتاج إلى البتّ فيه من الأمور المهمة معللين ذلك بأنه يندر أن يتوفر هذا الشرط مع الشروط المطلوبة في الإمامة من الإجتهاد وغيره.

والواقع أنه ليس هناك حدّ معين لهذا الشرط، وإنما لكل زمان بحسبه، فالمهم ألا يكون هناك قصور يخلّ بالمقاصد التي من أجلها نصب الإمام... والله أعلم.

الشرط التاسع: الكفاءة الجسمية:

والمقصود بها سلامة الحواس والأعضاء التي يؤثر فقدانها على الرأي والعمل كذهاب البصر والنطق والسمع فهذه تؤثر في الرأي، وفقدان اليدين والرجلين يؤثر في النهوض وسرعة الحركة، وتشوه المنظر وتضعف من هيبة الإمام في نفوس الرعية، وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا الشرط في قصة طالوت كما مر وذلك في قوله تعالى: «إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم»[4].

---

(١) المقدمة ص ١٩٣.

(٢) ص ٣٩٨.

(٣) ص ١٨٥.

(٤) سورة البقرة آية ٢٤٧.

من أجل هذا قسّم الفقهاء أوجه النقص الجسدية إلى أربعة أقسام:

الأول: ما لا يمنع من عقد الإمامة: وهو النقص الذي لا يؤثر فقده في رأي ولا عمل ولا يشين في المنظر، فهذا نقص لا يحول دونْ قيام الخليفة بوظائفه لأنه لا يؤثر في كفاءته وقدرته على سياسة الأمور في الدولة الإسلامية.

الثاني: النقص الذي يمنع من اختيار الشخص لمنصب الخلافة كفقد اليدين أو عجز الرجلين الذي يمنعه من النهوض ويؤثر في حركته، فهذا وذاك نقص يؤثر في الكفاءة اللازم توفرها في المرشح للخلافة، ويعوقه عن مباشرة سلطاته واختصاصاته فيما لو ولي أمر الأمة، وهو ما يضر بحقوقها ومصالحها العامة، لذلك فإن هذا النقص يحول دون صلاحية الشخص لرئاسة الدولة، كما أنه يؤدي في حالة طروء هذا النقص عليه بعد توليته الخلافة إلى منع استدامتها.

الثالث: وهو النقص المؤدي إلى العجز الجزئي ويؤثر في أداء بعض الأعمال كقطع إحدى اليدين أو الرجلين، وهذا من شأنه أن يحول دون اختياره للخلافة لعجزه عن كمال التصرف، ولم يختلف الفقهاء في ذلك وإنما اختلفوا في استدامتها على ما سنوضحه إن شاء الله عند الحديث عن العزل.

الرابع: وهو النقص الذي لا يمنع الخليفة من مباشرة الأعباء المقررة على المنصب ولا يحول دون قيامه بسائر اختصاصاته وسلطاته كالنقص المؤثر في المظهر كجدع الأنف وسمل إحدى العينين، فهذا لا يخرجه من الإمامة بعد عقدها اتفاقا، لعدم تأثيره في شيء من حقوقها، أما في الإختيار فالعلماء فيه على رأيين منهم من أجاز، ومنهم من منع ليسلم الولاة من شين يعاب ونقص يزدرى فتقلّ هيبتهم، وفي قلّتها نفور عن الطاعة، وما أدى إلى هذا فهو نقص في حقوق الأمة.

أما عن شرط سلامة الحواس فالسمع والنطق يشترطه كثير من الفقهاء، لأن الوقوف على مصالح المسلمين والرأي والتدبير يتوقف عليهما، ومنهم من لم يشترطهما لإمكان الفهم عن طريق الكتابة[1] ونحوها. لكن الراجح اشتراط توفرهما في الخليفة للحاجة إليهما، وكذلك البصر فهو من الشروط التي يجب توافرها ضرورة، لأن الأعمى لا يستطيع أن يدبر أمر نفسه وهو ما لا يسمح له أن يدبر أمر المسلمين، أما في الولاية الصغرى فجائز لأن النبي ﷺ ولى ابن أم مكتوم وهو رجل أعمى على المدينة عدة مرات[2].

وقد خالف في اشتراط هذا الشرط ابن حزم رحمه الله فقال:«لا يضر الإمام أن يكون في خَلْقه عيب، كالأعمى والأصم والأجدع والأجذم والأحدب، والذي لا يدان له ولا رجلان، ومن بلغ الهرم ما دام يعقل ولو أنه ابن مائة عام... فكل هؤلاء إمامتهم جائزة، إذ لم يمنع منها نص القرآن ولا سنة ولا إجماع ولا نظر ولا دليل أصلا»[3].

ونحن لا نقول بأنه نص عليها قرآن ولا سنة ولا إجماع، وإنما مقصود الإمامة لا يتم إلا بمن كانت فيه هذه الشروط، وما لا يتم الوجوب إلا به فهو واجب والله أعلم.

---

(١) انظر الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٩ ولأبي يعلى ص ٢١، ٢٢ وانظر مآثر الإنافة ١/ ٣٤ ومقدمة ابن خلدون ص ١٩٣ ومن الكتب الحديثة انظر طرق اختيار الخليفة د. فؤاد محمد النادي ص ٦٤ ورئاسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ١٦٨.

(٢) انظر سنن أبي داود: ك: الخراج والإمارة، ب: الضرير يولى (عون ٨/١٤٩) ومسند الإمام أحمد ١٩٢/٣ وطبقات ابن سعد ٣١/٢ وسيرة ابن هشام وغيرهم.

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/ ١٦٧.

الشرط العاشر: عدم الحرص عليها:

وقد نصَّ النبي ﷺ على هذا الشرط، وجعل الحرص عليها بغير مصلحة شرعية تهمة يعاقب عليها بمنعه منها. والأدلة على هذا الشرط كثيرة منها:

(١) عن عبدالرحمن بن سمرة رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله ﷺ: «يا عبدالرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة، فإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها»[١].

(٢) وعن أبي موسى رضي الله تعالى عنه قال: دخلت على النبي ﷺ أنا ورجلان من قومي فقال أحد الرجلين: أَمِّرْنا يا رسول الله، وقال الآخر مثله، فقال: «إنا لا نُوَلِّي هذا من سأله ولا من حرص عليه»[٢].

ولذلك قال سفيان الثوري رحمه الله: «إذا رأيت الرجل يحرص على أن يؤَمَّر فأخِّرْه»[٣] أما إذا كان في تقديم الإنسان نفسه مصلحة شرعية كأن يكون أهلا لهذا المنصب فيموت الوالي ولا يوجد غيره، وخشي من التأخر الفتنة والضياع، فله أن يقدم نفسه بنية المصلحة الشرعية لا بنية الحرص عليها، قال الحافظ ابن حجر: «وهذا لا يخالف ما فرض في الحديث الذي قبله من الحصول بالطلب أو بغير طلب، بل في التعبير

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الأحكام، ب: من سأل الإمارة وُكل إليها (فتح الباري ١٣/١٢٤)، ومسلم في ك: الإمارة، ب: النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها ح: ١٦٥٢ (٣/١٤٥٦).

(٢) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الأحكام ب: ما يكره من الحرص على الامارة (فتح الباري ١٣/١٢٥) ومسلم في ك: الامارة، ب: النهي من طلب الامارة... ح: ١٧٣٣ (٣/١٤٥٦).

(٣) شرح السنة للبغوي ١٠/٥٨.

بـ«حرص» إشارة إلى أن من قام بالأمر عند خشية الضياع يكون كمن أُعْطى بغير سؤال، لفقد الحرص غالبا عمن هذا شأنه، وقد يغتفر الحرص في حق من تعين عليه لكونه يصير واجبا عليه»[1] وقد سبق أن نقلنا كلام النووي في ذلك[2].

هذا وقد سأل الولاية بعض الأنبياء المصطفين عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام حينما رأوا أنهم أكفأ من يقوم بها، ولخطورة ما يترتب عليها لو وضعت في يد غير أمينة، فهذا يوسف عليه السلام يقول للملك: «اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم»[3] وهذا سليمان عليه السلام يسأل الله عز وجل الولاية فيقول: «رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي . . . الآية»[4]

الشرط الحادي عشر: القرشية:

هذا الشرط من الشروط التي وردت النصوص عليه صريحة وانعقد إجماع الصحابة والتابعين عليه، وأطبق عليه جماهير علماء المسلمين، ولم يخالف في ذلك إلا النزر اليسير من أهل البدع كالخوارج وبعض المعتزلة وبعض الأشاعرة، ونحن سنورد الأدلة المثبتة لهذا الشرط، ثم أدلة النافين، ونرى الراجح منها، والحكمة من ذلك وهل هذا الشرط مطلق أم مقيد، إلى غير ذلك من البحوث المتعلقة بهذا الموضوع.

وقبل معالجة الموضوع لابد لنا من التعرف على قريش هؤلاء من هم؟

---

(١) فتح الباري ١٣/١٢٦.

(٢) انظر فصل أدلة الوجوب من هذا البحث ص ٧٤.

(٣) سورة يوسف آية ٥٥.

(٤) سورة ص آية ٣٥.

من هم قريش؟

قبيلة قريش هم أولاد قريش، واختلف النَّسَّابون في قريش هذا من هو؟ على عدة أقوال:

الأول: قيل هو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر. قال ابن هشام: «النضر قريش فمن كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس بقرشي»[1] وإلى هذا القول ذهب بعض الشافعية، ويدل على ذلك ما ذكره ابن اسحاق وغيره في قصة وفد كنده: «أن الأشعث بن قيس قال: يا رسول الله، نحن بنو آكل المرار، وأنت ابن آكل المرار[2] فتبسم رسول الله ﷺ وقال: ناسبوا بهذا النسب العباس بن عبدالمطلب وربيعة بن الحارث... ثم قال لهم: لا. بل نحن بنو النضر بن كنانة لا نقفوا أمنا ولا ننتفي من أبينا[3]، فقال الأشعث بن قيس: هل فرغتم يا معشر كنده؟ والله لا أسمع رجلا يقولها إلا ضربته ثمانين»[4]. قال البغدادي: «وهذا اختيار أبي عبيدة معمر بن المثنى، وأبي عبيد القاسم بن سلام، وبه قال الشافعي رضي الله عنه وأصحابه[5] وهو قول ابن حزم[6] وابن منظور[7]

---

(١) سيرة ابن هشام ١/٩٣.

(٢) المرار شجر من شجر البوادي، وآكل المرار هو الحارث بن عمرو بن حجر بن عمرو ابن معاوية بن كندة، وللنبي ﷺ جدة من كندة مذكورة وهي أم كلاب ابن مرة، وإياها أراد الأشعث. عن زاد المعاد ٣/٤٠.

(٣) قفى أمه: أي رماها بالفجور، وانتفى من أبيه أي انتسب إلى غير أبيه.

(٤) انظر سيرة ابن هشام ٤/٥٨٥ وطبقات ابن سعد ١/٢٣ بنحوه.

(٥) أصول الدين ص ٢٧٦.

(٦) جمهرة أنساب العرب ص١٢ ط. رابعة ن. دار المعارف تحقيق عبدالسلام هارون.

(٧) انظر مادة (قرش) من لسان العرب لابن منظور ٦/٣٣٤.

وقول الحافظ ابن حجر[1] وابن قيم الجوزية[2] رحمهم الله تعالى.

الثاني: أن قريشا هو فهر بن مالك، قال الزبيري: «قالوا: اسم فهر بن مالك، قريشي، ومن لم يلد فهرٌ فليس من قريش»[3] وقال الزبيدي: «والصحيح عند أئمة النسب أن قريشا هو فهر بن مالك بن النضر، وهو جماع قريش وهو الجد الحادي عشر[4] لرسول الله ﷺ، فكل من لم يلده فليس بقرشي»[5] قيل اسمه فهر ولقبه قريش وقيل العكس، وقد روي عن نسابي العرب أنهم قالوا: من جاوز فهرا فليس من قريش[6]، قال الزهري: «وهو الذي أدركت عليه من أدركت من نسابي العرب أن من جاوز فهرا فليس من قريش»[7].

قال الشنقيطي: «فالفهري قرشي بلا نزاع، ومن كان من أولاد مالك بن النضر، أو أولاد النضر بن كنانة ففيه خلاف، ومن كان من أولاد كنانة من غير النضر فليس بقرشي بلا نزاع»[8]. ويدلّ على ذلك ما رواه واثلة بن الأسقع قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله اصطفى

---

(١) فتح الباري ٦/٥٣٤.

(٢) زاد المعاد ٣/٤٠.

(٣) نسب قريش لابن المصعب الزبيري ص١٢ ط. ثانية ن. دار المعارف بمصر.

(٤) لأن نسبه ﷺ كالتالي: هو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هشام بن عبد مناف، بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر.. الخ. انظر سيرة ابن هشام ١/١.

(٥) اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ٢/٣٠.

(٦) شرح المواهب اللدنية للزرقاني ١/٧٥ ط. أولى ١٣٢٥هـ ن: المطبعة الأزهرية المصرية.

(٧) زاد المعاد لابن القيم ٣/٤٠.

(٨) أضواء البيان ١/٥٢.

كنانة من ولد اسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بين هاشم»[1].

وهناك أقوال أخرى ضعيفة وهي :

ثالثا: قالت التميمية قريش أولاد إلياس بن مضر وأدخلوا أنفسهم في جملة قريش لأنهم من ولد إلياس بن مضر، وهذا اختيار أبي عمرو بن العلاء وأبي الحسن الأخفش وحماد بن سلمة الفقيه وعبيد الله بن حسن القاضي وسوار بن عبدالله وروي مثله عن أبي الأسود الدؤلي»[2].

رابعا: وقالت القيسية: إن قريشا هم جميع ولد مضر بن نزار، فأدخلت قيس غيلان في هذه الجملة، وبه قال من الفقهاء مسعر بن كدام، وقد روي مثله عن حذيفة بن اليمان»[3].

وسميت قريش قريشا من التقرش، والتقرش التجارة والإكتساب، وقال ابن اسحاق: يقال سميت قريش قريشا لتجمعها من بعد تفرقها[4]، قال الزبيدي. وقد حكى بعضهم في تسمية فهر بقريش عشرين قولا أوردتها في شرحي على القاموس»[5] وقيل غير ذلك[6].

---

(١) رواه مسلم واللفظ له في كتاب الفضائل باب فضل نسب النبي ﷺ ح: ٢٢٧٦ (٤/١٧٨٢) وروى الترمذي (٥/٥٨٣) نحوه وأحمد ٤/١٠٧ ورواه ابن سعد انظر الطبقات ١/٢٠.

(٢) أصول الدين للبغدادي ص ٢٧٧.

(٣) أصول الدين ص ٢٧٧.

(٤) سيرة ابن هشام ١/٩٣-٩٤ وانظر لسان العرب مادة (قرش) ٦/٣٣٤.

(٥) انظر تاج العروس ٤/٣٣٧.

(٦) من شاء الإستزادة فليراجع نسب قريش لابن المصعب الزبيري ص١٢، ولسان العرب مادة (قرش) ٦/٣٣٥)، وفتح الباري (٦/٥٣٤).

أدلة أهل السنة والجماعة على اشتراط القرشية

قلنا إن جماهير علماء المسلمين قاطبة ذهبوا إلى اشتراط هذا الشرط وحُكِي الإجماع عليه من قبل الصحابة.والتابعين، وبه قال الأئمة الأربعة، فقال الإمام أحمد في رواية الإصطخري: «الخلافة في قريش ما بقي من الناس اثنان، ليس لأحد من الناس أن ينازعهم فيها ولا يخرج عليهم، ولا نُقِرُّ لغيرهم بها إلى قيام الساعة»[1] «وقد نَصَّ الشافعي رضي الله عنه على هذا في بعض كتبه[2]، وكذلك رواه زرقان عن أبي حنيفة»[3] وقال الإمام مالك: «ولا يكون ـ أي الإمام ـ إلا قرشيا. وغيره لا حكم له إلا أن يدعو إلى الإمام القرشي»[4] ولم يخالف في ذلك إلا النزر اليسير من الخوارج وبعض المعتزلة وبعض الأشاعرة[5]، واستدل المثبتون بعدة أدلة صريحة صحيحة من السنة والإجماع فمن السنة ما يلي:

(١) ما رواه البخاري في صحيحه عن معاوية رضي الله عنه تعالى عنه. حيث قال البخاري: «باب الأمراء من قريش، حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية ـ وهم عنده في وفد من قريش ـ أن عبد الله بن عمرو يحدث أنه سيكون ملك

---

(١) طبقات الحنابلة ١/٢٦ لابن أبي يعلى.

(٢) الأم ١/١٤٣.

(٣) أصول الدين ص ٢٧٥.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢١.

(٥) سيأتي ذكر أسمائهم وآرائهم قريبا.

من قحطان[1] فغضب فقام فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال: أما بعد فإنه بلغني أن رجالا منكم يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ وأولئك جهالكم فإياكم والأماني التي تضل أهلها، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبّه الله في النار على وجهه ما أقاموا الدين»[2].

(٢) ومنها الحديث المتفق على صحته عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ: « لايزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان»[3] قال الحافظ ابن حجر: «وليس المراد حقيقة العدد، وإنما المراد به انتفاء أن يكون الأمر في غير قريش»[4].

(٣) ومنها ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة رضي ا لله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ: «الناس تبع لقريش في هذا الشأن

---

(١) قول عبدالله بن عمرو بن العاص ـ الذي أنكره عليه معاوية في الحديث المذكور ـ إنه سيكون ملك من قحطان . . . الخ . إن أراد به القحطاني الذي صحت الرواية بملكه فلا وجه لإنكاره لثبوت أمره في الصحيح من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه» أخرجه البخاري في الفتن باب في تغيُّر الزمان حتى يعبدوا الأوثان (١٣/٧٦ من الفتح) وذكره في المناقب في ذكر قحطان (٦/٥٤٥) وأخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة ب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء. ح: ٢٩١٠ (٤/٢٢٣٢) وهـذا القحطاني لم يعرف اسمه عند الأكثرين وقيل اسمه جهجاه، وقيل شعيب بن صالح، وقيل غير ذلك. والله أعلم. انظر فتح الباري ١٣/١١٥ وأضواء البيان ١/٥٥.

(٢) رواه البخاري في كتاب الأحكام باب الأمراء من قريش (١٣/١١٤ من الفتح).

(٣) رواه البخاري في ك: الأحكام باب الأمراء من قريش (١٣/١١٤ من الفتح) ومسلم في كتاب الامارة باب الخلافة في قريش ح: ١٨٢٠ (٣/١٤٥٢).

(٤) فتح الباري ١٣/١١٧.

مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم»[1].

(٤) وفي مسند الإمام أحمد أن أبا بكر وعمر لما ذهبا إلى سقيفة بني ساعدة حين اجتمع الأنصار لاختيار خليفة رسول الله ﷺ، تكلّم أبوبكر ولم يترك شيئا أنزل في الأنصار وذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره، وقال: ولقد علمتم أن رسول الله ﷺ قال: لو سلك الناس واديا وسلكت الأنصار واديا سلكت وادي الأنصار، ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد: قريش ولاة هذا الأمر فبرّ الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم، فقال له سعد: صدقت. نحن الوزراء وأنتم الأمراء»[2].

وقد مرَّ معنا في الرواية الواردة في الصحيح والتي أثبتناها في مبايعة أبي بكر رضي الله تعالى عنه عند ذكره لهذا الحديث بمعناه لا بلفظه حيث قال: «ولن يعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش»[3]

(٥) ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده عن أنس بن مالك: أن رسول الله ﷺ قام على باب البيت ونحن فيه فقال: «الأئمة من قريش، إن لهم عليكم حقا ولكم عليهم حقا مثل ذلك، ما إن استرحموا رحموا، وإن عاهدوا وفوا، وإن حكموا عدلوا، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»[4] وقال ابن حزم وهذه رواية «الأئمة من

---

(١) رواه البخاري كتاب المناقب باب (٢) ٦/٥٢٦.
ومسلم في ك: الامارة ب: الناس تبع لقريش والخلافة في قريش ح: ١٨١٨ (٣/١٤٥١) ورواه الامام أحمد في مسنده ٢/٢٤٣.

(٢) رواه أحمد في مسنده بإسناد مرسل حسن (١/٥) وله شواهد تقويه انظر تخريجه في ص ١٤٥ من طرق الانعقاد من هذا البحث.

(٣) انظر ص ١٤٥.

(٤) رواه الامام أحمد في مسنده ٣/١٨٣ وقال الهيثمي رجاله ثقات. انظر مجمع الزوائد ٥/١٩٢ وروى ابن أبي عاصم في السنة الشطر الأول منه وصححه الألباني انظر ٢/٥٣١ من كتاب السنة، وقال ابن حجر: وأخرجه الطبراني والطيالسي والبزار=

قريش» جاءت مجيء التواتر رواها أنس بن مالك وعبدالله بن عمر بن الخطاب ومعاوية وروى جابر بن عبدالله وجابر بن سمره وعبادة بن الصامت معناها(١).

قلت: وأكثر من هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر حيث قال: «قد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابيا لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرد إلا عن أبي بكر الصديق»(٢) إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة في هذا الباب.

ثانيا: الإجماع:

أما الإجماع: فقد حكاه غير واحد من العلماء منهم: النووي حيث قال في شرحه لحديث: الناس تبع لقريش... الخ الحديث: «هذه الأحاديث وأشباهها دليل ظاهر على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لأحد من غيرهم، وعلى هذا انعقد الإجماع في زمن الصحابة والتابعين فمن بعدهم بالأحاديث الصحيحة»(٣).

ومنهم القاضي عياض فقد نقل عنه النووي قوله: «اشتراط كونه ـ أي

= والمصنف في التاريخ ـ يعني البخاري ـ وأخرج النسائي وأبويعلى نحوه وغيرهم. (١٣/ ١١٤ من فتح الباري) وسئل الامام أحمد عن هذا الحديث فقال: لا أعرفه إلا ان ابن أبي ذئب قد حدث عنه معمر غير حديث (المسند من مسائل الامام أحمد. ورقة ٨) وقد صحح أحمد شاكر هذا الاسناد في تخريجه للمسند: ح ٧٦٤٠ وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ح: ٢٧٥٥ (٢/ ٤٠٦) وانظر زيادة تخريج في الروض النضير ٥/ ١٨.

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/ ٨٩.

(٢) فتح الباري ٧/ ٣٢.

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/ ٢٠٠.

الإمام ـ قرشيا هو مذهب العلماء كافة، قال: وقد احتج به أبوبكر وعمر رضي الله عنهما على الأنصار يوم السقيفة فلم ينكره أحد، قال القاضي: وقد عدّها العلماء في مسائل الإجماع، ولم ينقل عن أحد من السلف فيها قول ولا فعل يخالف ما ذكرنا، وكذلك من بعدهم في جميع الأعصار قال: ولا اعتداد بقول النظام ومن وافقه من الخوارج وأهل البدع أنه يجوز كونه من غير قريش، ولا سخافة ضرار بن عمرو في قوله: إن غير القرشي من النبط وغيرهم يقدَّم على القرشي لهوان خلعه إن عرض منه أمر، وهذا الذي قاله من باطل القول وزخرفه مع ما هو عليه من مخالفة إجماع المسلمين والله أعلم»[1].

وممن حكى هذا الإجماع أيضا الماوردي[2] والإيجي في المواقف[3] وابن خلدون في المقدمة[4] والغزالي في فضائح الباطنية[5] وغيرهم.

ومن المُحْدَثين الشيخ محمد رشيد رضا حيث قال: «أما الإجماع على اشتراط القرشية فقد ثبت بالنقل والفعل، رواه ثقات المحدِّثين، واستدل به المتكلمون وفقهاء مذاهب السنة كلهم، وجرى عليه العمل بتسليم الأنصار وإذعانهم لبني قريش، ثم إذعان السواد الأعظم من الأمة عدة قرون...»[6].

ولكن الحافظ ابن حجر يعترض على هذا الإجماع بقوله: «قلت:

---

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٢٠٠.
(٢) الأحكام السلطانية ص ٦.
(٣) ص ٣٩٨.
(٤) ص ١٩٤.
(٥) ص ١٨٠.
(٦) الخلافة أو الإمامة العظمى لرشيد رضا ص ١٩.

ويحتاج من نقل الإجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر من ذلك، فقد أخرج أحمد عن عمر بسند رجاله ثقات أنه قال: «إن أدركني أجلي وقد مات أبو عبيدة استخلفت معاذ بن جبل . . . الحديث». ومعاذ بن جبل أنصاري لا نسب له في قريش، فيحتمل أن يقال: لعل الإجماع انعقد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة قرشيا، أو تغير اجتهاد عمر في ذلك والله أعلم»[1].

القائلون بعدم اشتراط القرشية وأدلتهم

أول من قال بعدم اشتراط القرشية الخوارج الذين خرجوا على علي رضي الله عنه «إذ جوَّزوا أن تكون الإمامة في غير قريش، وكل من نصبوه برأيهم وعاشر الناس على ما مثلوا له من العدل واجتناب الجور كان إماما»[2].

وزعم ضرار بن عمرو ـ من شيوخ المعتزلة ـ أيضا أن الإمامة تصلح في غير قريش «حتى إذا اجتمع قرشي ونبطي قدمنا النبطي إذ هو أقل عددا وأضعف وسيلة فيمكننا خلعه إذا خالف الشريعة»[3]. قال الشهرستاني: «والمعتزلة ـ أي جمهورهم ـ وإن جوَّزوا الإمامة في غير قرشي، إلا أنهم لا يجيزون تقديم النبطي على القرشي»[4] وزعم الكعبي أن القرشي أولى بها من الذي يصلح لها من غير قريش، فإن خافوا الفتنة جاز عقدها لغيره»[5].

---

(١) فتح الباري ١٣/١١٩ والواقع أنه لا يرجع إلى التأويل إلا إذا صح الخبر في مخالفة عمر للإجماع، ولكن هذا الأثر ضعيف لانقطاعه وسيأتي الكلام عليه قريبا ص ٢٧٧ .

(٢) الملل والنحل ١/١١٦ .

(٣) الملل والنحل للشهرستاني حـ١ ص٩١ .

(٤) الملل والنحل ١/٩١ .

(٥) أصول الدين ص ٢٧٥ .

ومن الأشاعرة إمام الحرمين الجويني حيث مال إلى عدم اشتراطه، وزعم أنه من أخبار الآحاد، وهو على مذهبه الباطل ــ في عدم الاحتجاج بخبر الآحاد ــ لا يحتج به في مثل هذه المسائل حيث قال: «وهذا مسلك لا أوثره، فإن نقلة هذا الحديث معدودون لا يبلغون مبلغ عدد التواتر. والذي يوضح الحق في ذلك: أنا لا نجد في أنفسنا ثلج الصدور واليقين المثبوت بصدد هذا من فلق في رسول الله ﷺ، كما لا نجد ذلك في سائر أخبار الآحاد، فإذاً لا يقتضي هذا الحديث العلم باشتراط النسب في الإمامة»[1] وقال في كتابه «الإرشاد»: «وهذا مما يخالف فيه بعض الناس، وللإحتمال فيه عندي مجال، والله أعلم بالصواب»[2] .

وقد اختلف قول أبي بكر الباقلاني، فاشترط القرشية في كتابه «الإنصاف» فقال: «ويجب أن يعلم أن الإمامة لا تصلح إلا لمن تجتمع فيه شرائط منها: أن يكون قرشياً لقوله ﷺ «الأئمة من قريش»»[3] ولم يشترطها في كتابه «التمهيد» حيث قال: «إن ظاهر الخبر لا يقضي بكونه قرشيا، ولا العقل يوجبه»[4] .

وإلى نفي اشتراط القرشية ذهب أكثر الكتاب المحدَثين منهم: الشيخ

---

(١) غياث الأمم للجويني ص ١٦٣ .

(٢) الإرشاد إلى قواعد الأدلة في أصول الإعتقاد لابي المعالي الجويني. ص ٤٢٧ ط. ١٣٦٩هـ ن: بمكتبة الخانجي بمصر تحقيق: محمد يوسف موسى وعلي عبدالمنعم عبد الحميد.

(٣) الإنصاف للباقلاني ص ٦٩.

(٤) نقلا عن الأستاذ عبدالوهاب عبداللطيف في تعليقه على الصواعق المحرقة للهيتمي ص٩ . ولم أقف على هذا الكلام في كتاب التمهيد لأن النسخة الموجودة المتداولة الآن من تحقيق جماعة من المستشرقين، وقد حذفوا كتاب الإمامة كاملا، وقد نسب هذا الكلام إلى الباقلاني ابن خلدون أيضا. انظر المقدمة ص ١٩٤ .

محمد أبوزهرة في كتابه «تاريخ المذاهب الإسلامية» وذهب إلى أن الأحاديث الواردة مجرد أخبار لا تفيد حكما[1]، ومنهم العقاد[2]، ومنهم د. علي حسني الخربوطلي في كتابه «الإسلام والخلافة»[3] وتجرأ على رمي الأحاديث المذكورة بالوضع، ومنهم د. صلاح الدين دبوس في كتابه «الخليفة توليته وعزله» وذهب إلى أن هذه الأحاديث مجرد أخبار[4]، ومنهم الأستاذ محمد المبارك رحمه الله وعفا عنه واعتبرها من باب السياسة الشرعية المتغيرة بتغير العوامل[5].

واستدل من ذهب إلى نفي اشتراط القرشية بما يلي:

(١) بقول الأنصار يوم السقيفة «منا أمير ومنكم أمير»[6] قالوا: فلو لم يكن الأنصار يعرفون أنه يجوز أن يتولى الإمامة غير قرشي لما قالوا ذلك.

(٢) ومن أدلتهم أيضا ما أخرجه البخاري في صحيحه من حديث أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة»[7] فالحديث أوجب الطاعة لكل إمام وإن كان عبدا، فدلّ على عدم اشتراط القرشية.

(٣) واستدلوا أيضا بقول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: «إن أدركني أجلي وأبو عبيدة حي استخلفته... فإن أدركني أجلي وقد مات أبو عبيدة

---

(١) ١/ ٩٠.

(٢) الديموقراطية في الاسلام ص ٦٩ ط. رابعة ن: دار المعارف مصر.

(٣) ص ٤٢.

(٤) ص ٢٧٠.

(٥) نظام الاسلام في الحكم والدولة ص ٧١.

(٦) سبق تخريجه في مبايعة أبي بكر ص ١٤٥ من فصل طرق الانعقاد.

(٧) سبق تخريجه عند الحديث على اشتراط الحرية من هذا الفصل ص ٢٤١

استخلفت معاذ بن جبل»[1] والمعروف أن معاذ بن جبل أنصاري لا نسب له في قريش[2]، فدل على الجواز. كما روى عنه رضي الله تعالى عنه أنه قال: «لو أدركني أحد رجلين، ثم جعلت هذا الأمر إليه لوثقت به: سالم مولى أبي حذيفة، وأبو عبيدة بن الجراح»[3].

(٤) كما استنتجوا من قول أبي بكر رضى الله تعالى عنه: «إن العرب لا تدين إلا لهذا الحي من قريش. . . » أن هذا تعليل لطاعة العرب لهم فإذا تغير الحال تغير موضع الإختيار.

(٥) ومنهم من قال: إن هذه الأحاديث التي يستدل بها أهل السنة إنما هي على سبيل الإخبار، وليس فيها أمر يجب امتثاله، ذهب إلى ذلك بعض الكتاب المُحْدَثين كالشيخ محمد أبي زهرة[4] ود. صلاح الدين دبوس[5] وغيرهم.

(٦) واستدلوا على ذلك أيضا بقوله تعالى: «إن أكرمكم عند أتقاكم»[6] فجعل الأفضلية والإكرام بالتقوى لا بالمعايير الأخرى كالنسب ونحوه، بل وردت أحاديث تحذر من التفاخر بالأنساب والأحساب، وتنهى عن العصبية الجاهلية منها:

---

(١) رواه أحمد في مسنده (١/ ١٨) وقال عنه الحافظ ابن حجر: رجاله ثقات (فتح الباري ١٣/ ١١٩) لكن في إسناده انقطاع لأن شريح بن عبيد تابعي متأخر لم يدرك عمر، وكذلك راشد بن سعد الحمصي لم يدرك عمر، فالحديث ضعيف لانقطاعه انظر المسند تحقيق أحمد شاكر ح: ١٠٨ (١/ ٢٠١).

(٢) انظر الإصابة لابن حجر ٩/ ٢١٩.

(٣) المسند (١/ ٢٠) وصحح الأستاذ أحمد شاكر إسناده ح: ١٢٩ (١/ ١١٢).

(٤) تاريخ المذاهب الاسلامية ١/ ٩٠.

(٥) الخليفة توليته وعزله ص ٢٧٠.

(٦) سورة الحجرات آية ١٣.

أ ـ قوله ﷺ: «أربع من أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والنياحة، والإستسقاء بالنجوم»[1].

ب ـ ومنها قوله ﷺ: «إن الله أذهب عنكم عُبِّيَّة[2] الجاهلية وفخرها بالآباء: الناس رجلان، مؤمن تقي، وفاجر شقي، أنتم بنو آدم وآدم من تراب، ليدعن رجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها النتن»[3].

مناقشة هذه الأدلة

(١) أما استدلالهم بقول الأنصار «منا أمير ومنكم أمير» فواضح البطلان، وذلك لرجوعهم رضي الله عنهم عن هذا القول في تلك اللحظة بعد أن سمعوا النَّص الوارد عن النبي ﷺ الذي رواه أبو بكر رضي الله تعالى عنه

---

(١) رواه البخاري في ك: مناقب الأنصار، ب: القسامة في الجاهلية (فتح الباري ٦/١٥٦) ورواه مسلم واللفظ له في الجنائز ب: التشديد في النياحة ح/٩٣٤ (٢/٦٤٤).

(٢) عُبِّيَّة الجاهلية: بضم العين المهملة وكسر الموحدة المشددة وفتح المثناة التحتية المشددة: أي فخرها وتكبرها، قال الخطابي: العبية الكبر والنخوة، يريد بهذا القول ما كان عليه أهل الجاهلية من التفاخر بالأنساب والتباهي بها، وأصله مهموز من العبء وهو الثقل وفيه لغة أخرى وهي العبية بالكسر انظر (غريب الحديث للخطابي ١/١٩٠ ط. مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ١٤٠٢هـ).

(٣) رواه أبوداود في سننه ك: الأدب، ب: التفاخر بالأحساب (١٤/٢١ عون المعبود) وأخرج نحوه الترمذي في ك: المناقب، ب: فضل الشام واليمن (٥/٧٣٥) وقال: «حسن غريب». وسبق تخريجه ص ١١٨ من فصل مقاصد الإمامة.

في قوله: ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد: قريش ولاة هذا الأمر، فَبَرُّ الناس تبع لِبَرِّهم وفاجرهم تبع لفاجرهم، فقال له سعد: صدقت. نحن الوزراء وأنتم الأمراء»[1]. فيحتمل أنهم قالوا هذا القول قبل أن يعرفوا النص الذي يثبت الخلافة في قريش ولهذا رجعوا إلى رشدهم لما عرفوا الحقيقة.

(٢) أما استدلالهم بأحاديث الأمر بالطاعة وإن كان عبدا حبشيا، فقد سبق الجواب عليها مفصلا[2]، وأن المراد إما إمامة المتغلب أو الإمارة الصغرى على بعض الولايات، أو لأجل المبالغة في الأمر بالطاعة وضَرَبَهُ مثلا.

(٣) أما استدلالهم بقول عمر في إرادته استخلاف معاذ بن جبل الأنصاري رضي الله تعالى عنه فهذا لم يتم، وإنما رشح عمر ستة قرشيين اختارهم وقال: «ليختاروا أحدهم»، وأيضا لو ثبت ذلك فإن النص مقدَّم على قول الصحابي وإن بلغ من الفضل ما بلغ، ولعله اجتهاد من عمر رضى الله تعالى عنه ثم تراجع عنه إلى النص، وقد أجاب الحافظ في الفتح[3] على هذا الإعتراض باحتمالين هما:

أ ـ إما أن يكون الإجماع انعقد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة قرشيا.

ب ـ وإما أن يكون قد تغير اجتهاد عمر في ذلك.

قلت: وإما أن يريد من قوله ذلك الولاية الصغرى، أي على أحد الأقاليم، وهذا لا يشترط فيه النسب اتفاقا، هذا على افتراض صحة الحديث وإلا فقد سبق أن بَيَّنَّا ضعفه لانقطاع سنده فلا يصلح

---

(١) رواه أحمد (١/٥) وسبق تخريجه في طرق الانعقاد ص ١٤٦.

(٢) انظر الجواب على هذا الحديث مفصلا ص ٢٤٢ من هذا الفصل عند الحديث على اشتراط القرشية ففيه ما يغني عن الإعادة.

(٣) فتح الباري ١٣/١١٩.

للإحتجاج به .

أما الحديث الثاني والذي فيه ذكر سالم مولى أبي حذيفة وأبي عبيدة فيحتمل إرادة التولية الصغرى أيضا، أو أنه يعتبر قرشيا، لأن أبا حذيفة القرشي[1] قد تبناه وهو مولى له، ومولى القوم منهم، وقد أرضعته زوجه ـ وهو كبير ـ بعد تحريم التبني فأصبح ابنا له، وقصة إرضاعه مشهورة، وهي في صحيح مسلم وغيره، قال ابن عبدالبر: «وهو يعدُّ في قريش لما ذكرنا»[2] ويقصد قوله:«لأنه لما اعتقته مولاته زوج أبي حذيفة تولى أبا حذيفةوتبناه أبو حذيفةولذلك عُدَّ في المهاجرين»[3] أما أبو عبيدة فقرشي باتفاق[4].

(٤) أما استدلالهم بقول أبي بكر: «إن العرب لا تدين إلا لهذا الحي من قريش. . . » وقولهم بأن هذا تعليل لطاعة العرب لهم، فإذا تغير الحال تغير موضع الإختيار، هكذا عللوه، وهو تعليل بعيد، لأنه ظاهر في أحقية قريش بالخلافة فهو بحق دليل على اشتراط القرشية لا على نفيها، والنصوص التي ذكرت استدلال أبي بكر مُبَيِّنَة لهذا الظاهر، وهذا ما فهمه الصحابة رضى الله تعالى عنهم، بدليل تسليمهم بالطاعة لأبي بكر رضي الله عنه حينما بيَّن لهم هذا الدليل. . . والله أعلم .

(٥) وأما من قال بأنها على سبيل الإخبار وليس فيها أمر فمردود؛ لأنها أمر في صيغة الخبر، وقد وردت بعض الأحاديث بالأمر الصريح كقوله ﷺ: «قدِّموا قريشا ولا تقدموها»[5] فهذا أمر منه ﷺ بذلك .

---

(١) الإصابة ١١/ ٨١.

(٢)، (٣) الإستيعاب لابن عبدالبر ـ على هامش الإصابة لابن حجر ٤/ ١٠١.

(٤) الإصابة ٥/ ٢٨٥.

(٥) أخرجه البيهقي وعند الطبراني مثله انظر فتح الباري ١٣/ ١١٨ ورواه ابن أبي عاصم في السنة ٢/ ٦٣٧ وصححه الألباني انظر (إرواء الغليل ح: ٥١٩ (٢/ ٢٩٥).

كما أنه لو كان إخبار من النبي ﷺ لتحقق الخبر، وهو أنه لن يتولى الخلافة إلا قرشي، لأن خبر الصادق لابد أن يتحقق، لكن الواقع غير ذلك، فقد تولى الخلافة غيرهم، منهم من يدعي كذبا أنه قرشي كالعبيدين الذي تسمَّوا بالفاطميين[1]، ومنهم من لم يَدَّع ذلك كسلاطين الدولة العثمانية، قال ابن حزم: «هذان الخبران ـــ يقصد حديث ابن عمر ومعاوية السابق ذكرهما ـــ وإن كانا بلفظ الخبر فهما أمر صحيح مؤكد، إذ لو جاز أن يوجد الأمر في غير قريش لكان تكذيبا لخبر النبي ﷺ وهذا كفر ممن أجازه»[2].

(٦) وأما ما قالوه من أن الإسلام نهى عن العصبية، وأن تسود طائفة معينة على سائر المسلمين، وأنه جاء بالمساواة بين المسلمين جميعا لا فرق بين عربي ولا عجمي إلا بالتقوى. . . الخ» نقول: إن الإسلام باشتراطه أن يكون الإمام قرشيا لم يكن بذلك داعيا إلى العصبية القبلية التي نهى عنها في أكثر من موضع، فإن الإمام في نظر الإسلام ليس له أي مزية على سائر أفراد الأمة ولا لأسرته أدنى حق زائد على غيرهم، فالإمام وغيره من أفراد المسلمين سواء في نظر الإسلام، بل هو متحمِّل من التبعات والمسؤوليات ما يجعله من أشدِّ الناس حملا وأثقلهم حسابا يو القيامة.

هذا وليس معنى أن الإسلام نهى عن العصبية أن الناس لا تفاضل بينهم، بل التفاضل بين الخلق في الدنيا من صميم الفطرة، ووردت أدلة شرعية على ذلك. فجمهور العلماء[3] على أن جنس العرب خير من غيرهم، كما أن جنس قريش خير من غيرهم، وقد ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه سئل أي الناس أكرم؟ فقال أتقاهم، فقالوا: ليس

---

(١) انظر لكشف كذبهم وتبين أصلهم تاريخ السيوطي ص ٤.

(٢) المحلى لابن حزم ١٠/٥٠٣.

(٣) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٩/٢٩.

عن هذا نسألك، فقال: فيوسف نبي الله ابن يعقوب نبي الله ابن اسحاق نبي الله ابن إبراهيم خليل الله، قالوا ليس عن هذا نسألك، قال أفعن معادن العرب تسألوني؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا». وفي رواية: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»(١). قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ذهبت طائفة إلى عدم التفضيل بين الأجناس، وهذا قول طائفة من أهل الكلام كالقاضي أبي بكر ابن الطيب وغيره... وهذا القول يقال له مذهب الشعوبية، وهو قول ضعيف من أقوال أهل البدع»(٢). وقال: «لكن تفضيل الجملة على الجملة لا يستلزم أن يكون كل فرد أفضل من كل فرد، فإن في غير العرب خلق كثير خير من أكثر العرب، وفي غير قريش من المهاجرين والأنصار خير من أكثر قريش... قال: «والمقصود أنه أرسل - ﷺ - إلى جميع الثقلين الإنس والجن فلم يخصّ العرب دون غيرهم من الأمم بأحكام شرعية، ولكن خصّ قريشا بأن الإمامة فيهم، وخصّ بني هاشم بتحريم الزكاة عليهم، وذلك لأن جنس قريش لما كانوا أفضل، وجب أن تكون الإمامة في أفضل الأجناس مع الإمكان، وليست الإمامة أمرا شاملا وإنما يتولاها واحد من الناس»(٣). وقال شيخ الإسلام: «وإذا فرضنا اثنين أحدهما أبوه نبي والآخر أبوه كافر وتساويا في التقوى والطاعة من كل وجه كانت درجتهما في الجنة سواء، ولكن أحكام الدنيا بخلاف ذلك في الإمامة والزوجية والشرف وتحريم الصدقة ونحو ذلك...» قال: «والخير في الأشراف أكثر

---

(١) متفق عليه رواه البخاري في كتاب الأنبياء باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا) (٦/٣٨٧ من الفتح) ورواه مسلم في كتاب الفضائل ب: من فضائل يوسف عليه السلام حديث رقم ١٣٧٨ (٤/١٨٤٦).

(٢) منهاج السنة ٢/٢٦٠.

(٣) مجموع الفتاوى ١٩/٣٠ وانظر قريبا منه منهاج السنة ٢/٢٦٠.

منه في الأطراف»[1].

أما نفس ترتيب الثواب والعقاب على القرابة، ومدح الله عز وجل للشخص المعين وكرامته عند الله وفضله فهذا لا يؤثر فيه النسب، وإنما المؤثر الوحيد هو التقوى والعمل الصالح، كما قال عز وجل «إن أكرمكم عند الله أتقاكم»[2].

وقد ورد عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة في فضل قريش على سائر القبائل[3] منها قوله ﷺ: «إن الله اصطفى كنانة من بني إسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة، واصطفى بني هاشم من قريش، واصطفاني من بين هاشم»[4]. فالحاصل أن هناك من ألغى فضيلة الأنساب مطلقا، وهناك من يفضل الإنسان بنسبه على من هو أعظم منه في الإيمان والتقوى فضلا عمن هو مثله. قال ابن تيمية: «فكلا القولين خطأ، وهما متقابلان، بل الفضيلة بالنسب فضيلة جملة وفضيلة لأجل المظنة والسبب، والفضيلة بالإيمان والتقوى فضيلة تعيين وتحقيق وغاية، فالأول يفضل به لأنه سبب وعلامه، ولأن الجملة أفضل من جملة تساويها في العدد، والثاني يفضل به لأنه الحقيقة والغاية. ولأن كل من كان أتقى كان أكرم عند الله، والثواب من الله يقع على هذا، لأن الحقيقة قد وجدت فلم يعلق الحكم بالمظنة»[5].

فالمقصود أن اشتراط القرشية في الإمام ليس له علاقة بالعصبيه

---

(١) المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٥٣٠.

(٢) سورة الحجرات آية ١٣.

(٣) من شاء الإستزادة فليرجع إلى كتاب السنة لابن أبي عاصم ٢/٦٣٢.

(٤) رواه مسلم والترمذي وأحمد وغيرهم وسبق تخريجه ص ٢٦٨ من هذا الفصل.

(٥) منهاج السنة ٢/٢٦١.

القبلية التي نهى الإسلام عنها البتة. كما أن النسب في حد ذاته في أصل الشريعة لا قيمة له ذاتيه، وإنما هو صفة كمال.

هذا وأهل السنة لم يقصروها على نوع بعينه من قريش وإنما كان من انتسب إلى قريش جازت له الإمامة إذا توفرت شروطها الأخرى، وهناك من المبتدعة من قصرها على فرع معيّن، فقصرها بعضهم على بني هاشم، وهؤلاء انقسموا إلى قسمين:

١ - الراوندية[1]: وهؤلاء يرون أنها يجب أن تكون في العباس بن عبدالمطلب وولده إلى أن ينتهوا بها إلى أبي جعفر المنصور.

٢ - الرافضة: وهؤلاء يرون أنها تكون في علي رضي الله عنه، ثم في ولده من بعده، ثم اختلفوا بعد ذلك إلى مذاهب شتى:

فزعمت الزيدية منهم أنها لا تكون إلا في ولد علي رضي الله عنه، ومن خرج من ولد الحسن أو الحسين شاهرا سيفه وفيه آلات الإمامة فهو الإمام..

وزعمت الإمامية أنها في واحد مخصوص من أولاد علي رضي الله عنه وهو محمد بن الحسن العسكري الإمام الثاني عشر الذي ينتظرونه حيث قالوا: إن الإمامة في علي ثم الحسن ثم الحسين ثم تسلسلت في أبنائهم إلى محمد بن الحسن العسكري «المنتظر». وقال بعض الغلاة من الروافض: إن الإمامة في الأصل في علي وولده ثم أخرجوها إلى جماعة من غير قريش، إما بدعواهم وصية بعض الأئمة إليه، وإما بدعواهم تناسخ الأورواح من الإمام إلى من يزعمون أن الإمامة انتقلت إليه كالبيانية في دعواها انتقال روح

---

(١) هم أتباع أبي هريرة الراوندي من فرقة الكيسانية انظر المقالات ١/٩٦ واعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٩٥ ط. جديدة ١٣٩٨هـ ن. مكتبة الكليات الأزهرية.

الإله من أبي هاشم بن محمد بن الحنفية إلى بيان، وكدعوى من ادَّعى أن الروح انتقلت إلى الخطاب الأسدي، وكدعوى المنصورية نبوة أبي منصور العجلي وإمامته[1]، وكدعوى الإسماعيلية والنصيرية والدروز وغيرهم من الطوائف الباطنية التي تظهر الرفض والتشيع والانتساب إلى آل البيت، وباطنهم الكفر المحض.

تقييد سلطتهم والتوعد بخروج الأمر عنهم:

هذا ومع ذلك فلم ترد هذه السلطة مطلقة، وإنما مقيَّدة بإقامة الدين، وتوعدهم بخروج الأمر عنهم إذا لم يراعوا حقوقها، فقد جاءت الأحاديث المشيرة إلى ذلك على ثلاثة أنحاء:

الأول: وعيدهم باللعن إذا لم يحافظوا على المأمور به كما في حديث: «الأئمة من قريش ما فعلوا ثلاثا، ما إن استرحموا رحموا، وإن عاهدوا وفوا، وإن حكموا عدلوا، فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»[2] قال ابن حجر «وليس في هذا مايقتضي خروج الأمر عنهم»[3].

الثاني: وعيدهم بأن يسلط الله عليهم من يبالغ في أذيتهم، فعند أحمد وأبي يعلى من حديث ابن مسعود يرفعه: «يا معشر قريش إنكم أهل هذا الأمر ما لم تعصوا الله، فإذا عصيتموه بعث الله عليكم من يلحاكم كما يُلحى هذا القضيب، لقضيب في يده، ثم لحى القضيب فإذا هو أبيض يصلد»[4] وليس في هذا تصريح بخروج الأمر عنهم، أيضا وإن

---

(١) انظر أصول الدين ص ٢٧٥.

(٢) رواه أحمد وغيره وسبق تخريجه ص ٢٧١ من هذا الفصل.

(٣) فتح الباري ١٣/ ١١٦.

(٤) رواه أحمد في مسنده (٤/ ٤٥٨) وأبويعلى وغيرهما قال عنه الهيثمي: «رواه أحمد وأبويعلى والطبراني في الأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح ورجال أبي يعلى ثقات». مجمع الزوائد (٥/ ١٩٢) قال الحافظ ابن حجر: «ورجاله ثقات إلا أنه من رواية =

كان فيه إشعار به.

الثالث: الإذن في القيام عليهم وقتالهم،[1] والإيذان بخروج الأمر عنهم، كما أخرج الطيالسي والطبراني من حديث ثوبان يرفعه: «أستقيموا لقريش ما استقاموا لكم، فإن لم يستقيموا فضعوا سيوفكم على عواتقكم فأبيدوا خضراءهم، فإن لم تفعلوا فكونوا زرّاعين أشقياء»[2] قال الحافظ ابن حجر: «ويؤخذ من بقية الأحاديث أن خروجه عنهم إنما يقع بعد إيقاع ما هددوا به من اللعن أولا وهو الموجب للخذلان وفساد التدبير وقد وقع... ثم التهديد بتسليط من يؤذيهم عليه ووجد ذلك... ثم طرأ عليهم طائفة بعد طائفة حتى انتزع الأمر منهم في جميع الأقطار ولم يبق للخليفة إلا مجرد الإسم في بعض

عبيدالله ابن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن عم أبيه عبدالله بن مسعود و لم يدركه، قال وله شاهد من مرسل عطاء بن يسار أخرجه الشافعي والبيهقي من طريقه بسند صحيح إلى عطاء ولفظه «قال لقريش: أنتم أولى الناس بهذا الأمر ما كنتم على الحق إلا أن تعدلوا عنه فتلحون كما تلحى هذه الجريدة» انظر فتح الباري (١٣/١١٤). والحديث صححه أحمد شاكر في تخريجه للمسند ح: ٤٣٨٠ (٦/٢٧٩).

(١) ليس على إطلاقه وسيأتي تفصيل لهذا المسألة إن شاء الله.

(٢) قال الهيثمي: «رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجال الصغير ثقات»[مجمع الزوائد ١٩٥/٥] وقال الإمام أحمد: (حديث الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان: أطيعوا قريش... «ليس بصحيح سالم بن أبي الجعد لم يلق ثوبان» المسند من مسائل الإمام أحمد ورقة٨. وبنحوه قال الحافظ ابن حجر ثم قال: وله شاهد في الطبراني من حديث النعمان بن بشير بمعناه (فتح الباري ١١٦/١٣) فالحديث وإن كان رجاله ثقات إلا أنه ضعيف لانقطاعه، وقد طعن الإمام أحمد في متنه فقال: الذي يروى من الأحاديث خلاف حديث ثوبان، وما أدري ما وجهه؟ (المسند من مسائل الإمام أحمد ورقة٨). وروي عن أم هاني مثله قال عنه الإمام أحمد: «ليس بصحيح هو منكر» نفس المرجع.

الأمصـار»[1] أما اليوم فلم يبق اسم ولا جسم إلا رسوم في طيات الكتب وصدق رسول الله ﷺ!.

هل يجوز خلو قريش ممن هو صالح للإمامة؟

وعلى هذا التساؤل يجيب القاضي أبو يعلى بقوله:«لا يجوز خلو قريش ممن يصلح للإمامة خلافا للجبائي[2] في قوله: يجوز، وإذا خلوا جاز نصب إمـام من غيرهم يستـوفي الحقوق ويقيم الحدود،والدلالة عليه أنه قد ورد الشرع بالإمـامة في قريش، فلو خلت قريش ممن يصلح للإمامة كان فيه تكليف نصبه إماما مع عدم القدرة، ولا يجوز هذا»[3].

قلت: ويدل عليه أيضا حديث ابن عمر المتقدم:«لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان»[4]. وهذا وإن لم يُرد حقيقة العدد فإنما يدل على بقاء الوجوب إلى قيام الساعة، ولا يمكن أن يوجب الشرع شيئا لا وجود له، ويدل عليه أيضا حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه قال سمعت

---

(١) فتح الباري ١٣/١١٧.

(٢) انظر المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبدالجبار المعتزلي ٢٠/٢٣٩ القسم الأول. قلت: وعليه أكثر المعتزلة كما يذكر ابن أبي الحديد ذلك بقوله: «وقال أكثر أصحابنا: معنى قول النبي ﷺ «الأئمة من قريش» أن القرشية شرط إذا وجد في قريش من يصلح للإمامة، فإن لم يكن فيها فليست القرشية شرطا فيها» (شرح نهج البلاغة ٩/٨٧).

(٣) المعتمد في أصول الدين ص ٢٤١.

(٤) رواه البخاري وغيره وسبق تخريجه ص ٢٧٠ من هذا الفصل. وهذا لفظ مسلم، أما البخاري فلفظه (ما بقي منهم اثنان).

رسول الله ﷺ يقول: «قريش ولاة الناس في الخير والشر إلى يوم القيامة»[1].

ويستدل به أيضا على عدم وقوع ما فرضه الفقهاء من الشافعية وغيرهم أنه إذا لم يوجد قرشي يَستخلف كناني، فإن لم يوجد فمن بني إسماعيل، فإن لم يوجد منهم أحد مستجمع الشروط فعجمي، وفي وجه جرهمي وإلا فمن ولد إسحاق[2] قال ابن حجر: «قالوا: وإنما فرض الفقهاء ذلك على عادتهم في ذكر ما يمكن أن يقع عقلاء وإن كان لا يقع عادة أو شرعا»[3].

الحكمة من اشتراط القرشية

من المسلَّم به أن كل تشريع من الله سبحانه وتعالى لابدّ له من حكمة ومقصد شريف، عَلِمَه من عَلِمَه وجَهِلَه من جَهِلَه، ونحن لسنا مطالبين بمعرفة حكمة كل تشريع يَرِدْ، بل مطالبون بالتحقق من صحة هذا التشريع، ثم تنفيذه في واقع الحياة العملي سواء اتضحت لنا حكمته أم لا. ومن هذا القبيل اشتراط القرشية في الإمام.

رأي ابن خلدون:

وقد حاول بعض العلماء الإهتداء إلى هذه الحكمة والتعرّف عليها، ومن أشهر أولئك ابن خلدون حيث قال في مقدمته: «إن الأحكام الشرعية

---

(١) رواه الترمذي وقال: «حديث حسن صحيح غريب». ك: الفتن ب: ما جاء أن الخلفاء من قريش إلى أن تقوم الساعة (٥٠٣/٤) ونحوه عند مسلم عن عبدالله بن مسعود لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان(ك الامارة ب: الناس تبع لقريش ح: ١٨٢٠ (١٤٥٢/٣).

(٢) انظر على سبيل المثال نهاية المحتاج ٤٠٩/٧.

(٣) فتح الباري ١١٩/١٣.

كلها لا بد لها من مقاصد وحكم تشتمل عليها وتشرع لأجلها، ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي ومقصد الشارع منه لم يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي ﷺ كما هو في المشهور، وإن كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك بها حاصلا، لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علمت، . فلابد إذن من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها، وإذا سبرنا وقسنا لم نجد إلا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب لتسكن إليه الملة وأهلها، وينتظم حبل الإلفة فيها، وذلك أن قريشا كانوا عصبة مضر وأصلهم، وأهل الغلب فيهم، وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف، فكان سائر العرب يعترف لهم بذلك ويستكينون لغلبهم، فلو جُعل الأمر في سواهم لتُوقع افتراق الكلمة . . . والشارع يحذر من ذلك [لأنه][1] حريص على اتفاقهم ورفع التنازع والشتات بينهم لتحصل اللحمة والعصبية وتحسن الحماية، بخلاف ما إذا كان الأمر في [غير][2] قريش، لأنهم قادرن على سوق الناس بعصا الغلب إلى ما يراد منهم، فلا يخشى من أحد من خلاف عليهم ولا فرقة، لأنهم كفيلون حينئذ بدفعها ومنع الناس منها، فاشتراط نسبهم القرشي في هذا المنصب وهم أهل العصبية القوية ليكون أبلغ في انتظام الملة واتفاق الكلمة . . .»[3] قال «فإذا ثبت اشتراط القرشية إنما هو لدفع التنازع بما كان لهم من العصبية والغلب، وعلمنا أن الشارع لا يخصّ الأحكام بجيل ولا عصر ولا أمة معينة، علمنا أن ذلك إنما هو من الكفاية، فرددناه إليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية، فاشتراطنا في القائم بأمور المسلمين أن يكون من قوم أولي عصبية قوية غالبة على من معها»[4].

---

(١)، (٢) ساقط من الأصل، والسياق يقتضيهما.

(٣) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٥ .

(٤) نفس المرجع ص ١٩٦ .

مناقشة هذا الرأي:

هذا هو كلام ابن خلدون في الحكمة، وأنت تلاحظ أنه جعل مدار علة الشرط هو العصبية، فإن وجدت وجد الشرط وإن عدمت عدم، فإذا لم تكن لقريش عصبية فعلى رأيه لا يلزم أن تكون الإمامة فيهم، بل يجب أن تكون في الأقوى عصبية في ذلك العصر وإن كان من غير قريش[1].

لكن عند استقراء النصوص لا نجد أنها تدل على ذلك، فالتشريع الإسلامي جاء تشريعا للحياة من أول النبوة المحمدية إلى قيام الساعة، فهو غير خاص بزمان معينٍ أو مكان محدد، ولو كان المراد العصبية لنصّ عليها النبي ﷺ أو للزم أن تكون العصبية دائما لقريش، لأن النصوص نصّت على قريش بالذات، وهذا ما لا يقول به أحد وخلاف الواقع فدلّ على بطلان ذلك. وكذلك لو كانت العلة هي العصبية فقط لكانت الخلافة بعد النبي ﷺ في أقوى بيوت قريش عصبية، والواقع يخالف ذلك، فالخليفة بعد النبي ﷺ هو أبوبكر الصديق بإجماع أهل السنة، وهو من تيم، وليست بأقوى بطون قريش[2] في ذلك العصر. ولا بأكثرهم عصبية، بل كانت بنو هاشم أقوى منهم شوكة وأكثر عصبية، ولم تكن الخلافة الأولى فيهم، فدل على أن المقصود ليس هو العصبية... والله أعلم.

---

(١) وممن ذهب هذا المذهب من الكتاب المُحْدثين د. محمد ضياء الدين الريس في كتابه النظريات السياسية الإسلامية ص ٣٠٢ ود. محمد فاروق النبهان في كتابه نظام الحكم في الاسلام ص٤٧٠، ود. محمد فؤاد النادي في كتابه طرق اختيار الخليفة ص١٠٧ ومؤلفو الخلافة وسلطة الامة ص ٢٣ تعريب عندالغني سني، وإليه ذهب الشيخ عبدالوهاب خلاف في السياسة الشرعية ص٥٦ واستحسنه الأستاذ محمد يوسف موسى في نظام الحكم في الإسلام ص٦٩.

(٢) رئاسة الدولة في الفقه الاسلامي ص ١٦٣.

رأي ولي الله الدهلوي:

ومن حاول التماس الحكمة أيضا شاه ولي الله الدهلوي حيث قال: «والسبب المقتضي لهذا ـ أي اشتراط النسب القرشي في الإمامة ـ أن الحق الذي أظهره الله على لسان نبيه ﷺ إنما جاء بلسان قريش وفي عاداتهم، وكان أكثر ما تعينَّ من المقادير والحدود ما هو عندهم، وكان المعدّ لكثير من الأحكام ما هو فيهم، فهم أقوى به وأكثر الناس تمسكا بذلك، وأيضا فإن قريشا قوم النبي ﷺ وحزبه ولا فخر لهم إلا بعلو دين محمد ﷺ، وقد اجتمع فيهم حمية دينية وحمية نسبية فكانوا مظنة القيام بالشرائع والتمسك بها، وأيضا فإنه يجب أن يكون الخليفة ممن لا يستنكف الناس عن طاعته، لجلالة نسبه وحسبه، فإن من لا نسب له يراه الناس حقيرا ذليلا، وأن يكون ممن عرف منهم الرئاسات والشرف، ومارس قومه جمع الرجال ونصب القتال، وأن يكون قومه أقوياء يحمونه وينصرونه ويبذلون دونه الأنفس ولم تجتمع هذه الأمور إلا في قريش، لا سيما بعدما بعث النبي ﷺ ونبه به أمر قريش»[1].

رأي محمد رشيد رضا:

وقريب من هذا ما ذهب إليه الشيخ محمد رشيد رضا في مجال التماسه لهذه الحكمة حيث يقول: «إن الله تعالى ختم دينه وأكمله بكتابه الحكيم الذي أنزله قرآنا عربيا و«حكما عربيا» على خاتم رسله العربي القرشي، واقتضت حكمته أن يكون نشره في مشارق الأرض ومغاربها بدعوة قريش وزعامتهم وقوة العرب وحماية هذه الدعوة بسيوفهم، وكلّ من دخل في الإسلام من الأعاجم وكان له عمل صالح فيه كان تابعا لهم متلقيا عنهم،

---

(١) حجة الله البالغة لشاه ولي الله الدهلوي ٢/٧٣٧ ن: دار الكتب الحديثة بالقاهرة تحقيق السيد سابق.

على مساواة الشرع في أحكامه بينهم، ونبوغ كثير من مواليهم الذين استعربوا لهم، وكانت قريش في جملة بطونها أكمل العرب خلقا وأخلاقا وفصاحة وذكاء وفهما وقوة عارضة، كما كانت أصرح نسبا في سلالة إسماعيل، وأشرف تأريخا في العرب بفضائلها وفواضلها، وخدمتها لبيت الله تعالى، فكان مجموع هذه المزايا التي كملت بالإسلام مؤهلا لها لاجتماع كلمة العرب عليها، ثم كلمة من يدخل في الإسلام من شعوب العجم بالأولى، ولا سيما بعد النصّ من الرسول ﷺ وإجماع الصحابة عليه. . . » ثم يقول: «فحكمة جعله صلوات الله وسلامه عليه خلافة نبوته فيها وسببه أمران:

(١) كثرة المزايا التي تنتشر بها الدعوة وتكون بحسب طباع البشر سببا لجمع الكلمة، ومنع المعارضة والمزاحمة او ضعفها وكذلك كان.

(٢) أن تكون إقامة الإسلام متسلسلة في سلائل أول من تلقاها ودعا إليها ونشرها حتى لا ينقطع اتصال سيرها المعنوي والتأريخي[1]. . . ».

مناقشة هذين الرأيين:

وهكـذا يلاحظ أن كلا من الدهلوي ورشيد رضا يرى الحكمة من اشتراط القرشية لما لهذه القبيلة من المنزلة والفضل والمكانة، قد يكون هذا هو السبب وقـد يكون غيره على أننا لا نسلم بجميع هذه النقاط الجزئية التي ذكراها، وعلى سبيل المثال قول الدهلوي: «الحق الذي أظهره الله على لسان نبيه إنما جاء بلسان قريش وفي عاداتهم... ». فهذا ليس على إطلاقه، فأكثر عاداتهم حاربها الإسلام وحرّمها ولم يُقرّ من عاداتهم إلا القليل جدا، والتي تتلاءم وما جاء به الإسلام، كإكرام الضيف ونحوه بعد أن صبغها الإسلام، فلا يجوز أن نقول: إن الإسلام جاء بعادات قريش.

ونحوها في كلام الأستاذ محمد رشيد رضا رحمه الله في عَدِّه خدمة قريش لبيت الله الحرام من المزايا والفضائل، فهذه لا ترفع منزلتهم على الذين آمنوا

---

(١) الخلافة أو الإمامة العظمى ص٢١.

بالله واليوم الآخر بنصّ القرآن: «أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر. . . الآية»[1] وإن كان لهذه الخدمة منزلة عند العرب، وفضيلة لقريش على غيرها، وعمارة المساجد من أفضل القربات عند الله، لكنها لا تنفع صاحبها إذا خلت من الإيمان «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر. . . الآية»[2].

وكذلك قوله: «واقتضت حكمته أن يكون نشره في مشارق الأرض ومغاربها بدعوة قريش وزعامتهم». فهذا غير مسلم به، لأن الدعوة أول ما انتشرت كانت بمساهمة جميع المسلمين من قريش، ومن الأنصار ومن القبائل العربية الأخرى، بل ومن الأعاجم أيضا فكان كل فرد يأتي فيسلم ويتعلم أمور الدين ينقلب إلى قبيلته داعيا إلى الله فيؤمن على يديه الخلق الكثير، وقد تؤمن القبيلة بأكملها بسبب هذا الداعية فينضمون إلى جند الله ناشرين لهذا الدين وداعين له، وبذلك انتشرت الدعوة في مشارق الأرض ومغاربها، وكانوا تحت قيادات مختلفة قرشية وغير قرشية.

وكذلك اعتباره كونها في سلسلة واحدة متصلة من الأسباب التي خصت قريش بالإمامة، فهذا أيضا غير مسلم، لأنه قد يفهم من ذلك التوارث في الإمامة وهذا قد اتفق العلماء على أنه ليس من الإسلام في شيء كما مرّ[3] ولم يقل به إلا الروافض.

---

(١) سورة التوبة آية ١٩.

(٢) سورة التوبة آية ١٨.

(٣) انظر فصل طرق انعقاد الامامة ص ١٩٨.

الرأي الراجح :

بقي الآن أن أدلي بدلوي في التماس هذه الحكمة فهي - فيما أرى والله أعلم - أن قريشا هي أفضل قبائل العرب بنصّ الحديث عن النبي ﷺ ، فعن واثلة بن الأسقع قال قال رسول الله ﷺ : «إن الله اصطفى قريشا من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»(١).

فالعرب في الأجناس وقريش في العرب مظنة أن يكون فيهم الخير أعظم مما يوجد في غيرهم، ولهذا كان منهم أشرف خلق الله النبي ﷺ الذي لا يماثله أحد في قريش، فضلا عن وجوده في سائر العرب وغير العرب، وكان منهم الخلفاء الراشدون، وسائر العشرة المبشرين بالجنة رضي الله عنهم، وغيرهم ممن لا يوجد له نظير في العرب وغير العرب، وكان في العرب السابقون الأولون ممن لا يوجد لهم نظير في سائر الأجناس، فلابدَّ أن يوجد في الصنف الأفضل ما لا يوجد مثله في المفضول، فمظنَّة وجود الفضلاء في قريش أكثر من مظنة وجودهم في غيرها، ولم يخصّ النبي ﷺ بني هاشم دون غيرهم من قريش وهم أفضل بطون قريش، لأنها بطن من قبيلة فعددها محصور وقليل، فلا يلزم أن يكون الفضلاء فيها، كما أن أفضل الناس بعد النبي ﷺ لم يكن فيهم، وإنما في بني تيم وهو أبوبكر، ثم عمر من بني عدي، ثم عثمان من بني أمية، ثم علي من بني هاشم.

ومما يدل على فضل العرب على غيرهم قول الإمام أحمد في رواية الإصطخري عند ذكر عقيدته: «ويعرف للعرب حقها وفضلها وسابقتها ويحبهم لحديث: «حبهم إيمان، وبغضهم نفاق» ولا يقول بقول الشعوبية

---

(١) رواه مسلم والترمذي وغيرهما وسبق تخريجه ص ٢٦٨.

وأراذل الموالي الذين لا يحبون العرب ولا يقرون لهم بفضل، فإن لهم بدعا ونفاقا وخلافا»[1].

ومن الحكمة أيضا أن الله سبحانه وتعالى قد ميّزهم عن غيرهم من سائر القبائل بقوة النُّبْل وسداد الرأي، وهما صفتان هامتان وضروريتان للإمام، يدل على ذلك الحديث الذي رواه أحمد بسنده عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «إن للقرشي مثلَي قوة الرجل من غير قريش» فقيل للزهري: ما عني بذلك؟ قال: نبل الرأي»[2].

قد يكون هذا هو السبب في تخصيص قريش بالإمامة وقد يكون غيره، ولا أثر لعدم معرفتنا الحكمة من ذلك على الحكم العام والعمل به وهو اشتراط القرشية في المرشح للإمامة.

وهذا الشرط كغيره من الشروط السابقة التي لا تشترط إلا عند الإختيار من قبل أهل الحل والعقد، أما إذا كان تولي الإمام للإمامة بغير هذه الطريقة فلا يشترط فيه القرشية كالمتغلب مثلا ومن عهد إليه من إمام سابق وخشيت الفتنة إن عُزل، ففي مثل هذه الحالة تجب طاعته في غير معصية والجهاد معه ونحو ذلك، وله من الحقوق ما للقرشي بنص الأحاديث السابقة[3] والموجبة لطاعة المتغلب وإن لم تكتمل فيه جميع هذه الشروط والله أعلم.

---

(١) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ١/ ٣٠.

(٢) رواه أحمد في مسنده ٤/٨١ قال عنه السبكي: «إسناده صحيح». انظر طبقات الشافعية الكبرى ١/١٩١، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرك ٤/٧٢، وصححه على شرط البخاري ومسلم وأقره الذهبي، وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/٢٦) عن أحمد وأبي يعلى والبزار والطبراني، ثم قال: «ورجال أحمد رجال الصحيح». والحديث أخرج نحوه أبو نعيم في الحلية ٩/٦٤، والبيهقي في مناقب الشافعي تحقيق السيد أحمد صقر (١/٢٢).

(٣) ص ٢٢٥ فما بعدها.

الكلام في اشتراط الأفضلية

هذا الشرط مختلف فيه بين العلماء وهو: هل يجب أن يكون الإمام أفضل أهل زمانه؟ أو يجوز أن يولى المفضول مع وجود الفاضل؟ . وفي هذا المبحث نحاول أن نتعرف على آراء الفريقين وأدلة كل منهما ثم نرى الراجح من ذلك ونعقبه ببحث موجز عن المفاضلة بين الخلفاء الراشدين وموقف أهل السنة والفرق الأخرى من ذلك :

وقبل الخوض في الموضوع نريد أن نحدد المعنى المقصود بالأفضل وفي أي شيء تكون المفاضلة؟ وذلك لأنه قد يقع بعض الإختلاف نتيجة للإختلاف في الإصطلاح وإلا فالنتيجة واحدة .

فالأفضل في نظري إذا أطلق انصرف إلى الأفضل عند الله كمسائل التفضيل بين الصحابة وبين الأنبياء وبينهم وبين الملائكة ونحو ذلك . هذا وإن كان من علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله ، إلا أننا نحكم على الناس بحسب أعمالهم الظاهرة ، أما الباطنة فلا علم لنا بها،وحساب صاحبها عند ربه عز وجل ، فإذا رأينا من رجل الصلاح والتقوى وكثرة التعبد بالفرائض والنوافل حكمنا بأنه أفضل ممن هو دونه في الظاهر من أعماله ، وإن كنا ما ندري ما يخفي ضميره فهذا بينه وبين الله عز وجل ، وربما كان عند الله الأقل أعمالا أفضل لعلة خافية لا يعلمها إلا الله ، وهذا الحكم ظني الدلالة ولا نقطع إلا بما صح في الشرع تفضيله كالمفاضلة بين الخلفاء الراشدين ونحوه .

وإلى هذا الرأي ذهب القاضي عبدالجبار المعتزلي ونسبه إلى قومه حيث قال : «والمعلوم أنهم لا يريدون بالتفضيل ما قدمناه - أي كالنسب والعقل . . . وإنما عنوا في باب الدين الذي يرجع إلى كثرة الثواب ومزيته على ثواب غيره ، وإذا قلنا زيد فاضل فالمراد أنه يستحق من الثواب قدرا

كثيرا. . . » إلى أن قال: «وإذا قلنا هو أفضل من غيره فالمراد أن له على غيره مزية في قدر الثواب»[1].

أما إذا خصص هذا الفضل كأن يقال: الأفضل في العلم، أو الأفضل في الشجاعة، أو الأفضل في توفر الشروط، فهذا ينصرف إلى ما خصص به، ويمكن أن يُعَبَّر عنه بالأصلح أو الأنفع للمسلمين.

وهذا خلاف ما ذهب إليه إمام الحرمين الجويني فقد اعتبر الأفضل هنا بمعنى الأصلح والأنفع للمسلمين حيث قال: «فالمعني بالفضل استجماع الخلال التي يشترط اجتماعها في التصدي للإمامة، فإذا أطلقنا الأفضل في هذا الباب عنينا به الأصلح للقيام على الخلق بما يستصلحهم»[2].

فالمراد بالأفضل عند الجويني هو الأصلح في أمور الناس لا الأفضل في الدين. بعد هذا نشرع في الموضوع فنقول:

القائلون باشتراط الأفضلية

ذهب إلى اشتراط أن يكون الإمام أفضل أهل عصره طوائف من الأشاعرة وبعض المعتزلة وبعض الخوارج[3] وجميع الرافضة من الشيعة إلا بعض الزيدية، فمن الأشاعرة أبو الحسن الأشعري رحمه الله حيث نسب البغدادي هذا القول إليه فقال: «قال أبو الحسن الأشعري يجب أن يكون

---

(١) المغني في أبواب التوحيد والعدل حـ٢٠ ق٢ ص ١١٦.
(٢) غياث الأمم ص ١٢٢.
(٣) الفصل ٤/١٦٣.

الإمام أفضل أهل زمانه في شروط الامامة[1]، ولا تنعقد الإمامة لأحد مع وجود من هو أفضل منه، فإن عقدها قوم للمفضول كان المعقود له من الملوك دون الأئمة»[2].

ونسب هذا القول للنظام والجاحظ من المعتزلة حيث قالا: «إن الإمامة لا يستحقها إلا الأفضل، ولا يجوز صرفها إلى المفضول»[3].

وإلى هذا القول ذهب بعض أهل السنة منهم أبو يعلى فقال: «وفي الإبتداء لو عدلوا - أي لو عدل أهل الحل والعقد في ابتداء العقد - عن الأفضل لغير عذر لم يجز، وإن كان لعذر من كون الأفضل غائبا أو مريضا أو كان المفضول أطوع في الناس جاز»[4].

أما الشيعة فكلهم يذهبون إلى اشتراط الأفضلية[5] إلا الجريرية من الزيدية، وهم أتباع سليمان بن جرير الزيدي فقد «أجاز إمامة المفضول»[6] وإلا البترية منهم كذلك حيث قالوا بقول الجريرية في الإمامة[7] وهو مذهب زيد بن علي رحمه الله الذي تنسب إليه الزيدية. قال الشهرستاني: «وكان من

---

(١) لعله يقصد بالتفضيل هنا استجماع شروط الإمامة لا التفضيل عند الله وهو الذي ذهب إليه الجويني وسبق ذكره.

(٢) أصول الدين ص ٢٩٣ وانظر الفرق بين الفرق ص ٣٥٢.

(٣) نفس المرجع ص ٢٩٣ وانظر الأحكام السلطانية للماوردي ص ٨.

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٣ والمعتمد له ص ٢٤٥.

(٥) انظر كشف المراد شرح تجريد الإعتقاد لنصير الدين الطوسي والشرح للحلي ص ٣٩٢ وعقائد الإمامية الإثني عشرية ص٧٨، وحق اليقين في معرفة أصول الدين ١٤١/١.

(٦) الفرق بين الفرق ص ٣٤.

(٧) الملل والنحل ١٦١/١.

مذهبه جواز إمامة المفضول مع قيام الأفضل»[1].

أدلة القائلين بوجوب تولية الأفضل دون المفضول:

استدلوا على ما ذهبوا إليه بعدة أدلة أهمها:

(١) ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «أيما رجل استعمل رجلا على عشرة أنفس علم أن في العشرة أفضل ممن استعمل، فقد غشَّ الله وغشَّ رسوله وغشَّ جماعة المسلمين»[2]. ونحوه ما رواه الحاكم وصححه عن ابن عباس مرفوعا «من استعمل رجلا من عصابة وفيهم من هو أرضى لله منه، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين»[3]. فهذا في الجماعة الصغيرة فأولى اشتراطه في الجماعة الكبيرة.

(٢) ومنها ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قال: «لو علمت أن أحدا من الناس أقوى عليه مني - يعني الولاية - لكنت أُقَدَّم فتضرب عنقي أحب إلي من أن أَلِيَه»[4].

(٣) ما روي عن عمر أيضا أنه قال: «إني لأتحرج أن أستعمل الرجل وأنا أجد من هو أقوى منه»[5] وإذا كان هذا في الإمارة ففي الإمامة من باب أولى.

---

(١) المرجع السابق ١٥٩/١.

(٢) رواه أبويعلى في مسنده عن حذيفة بسند ضعيف. انظر ضعيف الجامع الصغير ٢٦٥/٢. وكنز العمال ح: ١٤٦٥٣ (١٩/٦).

(٣) رواه الحاكم عن ابن عباس بسند ضعيف أيضاً انظر ضعيف الجامع الصغير للألباني ١٦٢/٥ وقريب منه عند أبي يعلى عن حذيفة وهو المتقدم ونحوه في المسند عن أبي بكر ح: ٢١ لكنه ضعيف لأن في سنده مجهول (المسند ١٦٥/١ تحقيق أحمد شاكر) قال الهيثمي: «رواه أحمد وفيه رجل لم يسم» (مجمع الزوائد ٢٣٢/٥).

(٤) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٧٥/٣ .

(٥) نفس المرجع ٣٠٥/٣.

(٤) ومن الأدلـة على ذلـك أيضا أن الصحابة قد عقدوا الإمامة للأفضل فالأفضـل، فالخلفـاء الأربعة مرتبون على حسب الأفضلية، أفضلهم أولهم أبـوبكـر ثم عمـر ثم عثان ثم علي، وقد احتج بهذا أبو الحسن الأشعري[1] رحمه الله تعالى.

أما الرافضة فلا يسلِّمون بذلك، بل يدَّعون أن الأفضل هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٥) ومن الأدلة أيضا أن الأفضل من كان أقرب إلى انقياد الجماهير له واجتماع الآراء على متابعته.

(٦) واستدلوا أيضا على ذلك بأن العقل يقضي بقبح تقديم المفضول على الأفضـل في إقامة أحكام الشريعة وحفظ حوزة الملة، وهذا الدليل قد احتجت به الشيعة، وضرب الإيجي لذلك مثالا فقال: «فإن من ألزم الشافعي ـ رحمه الله ـ حضور درس آحاد العلماء والعمل بفتواه عُدَّ سفيها قاضيا بغير قضية العقل»[2].

القائلون بجواز إمامة المفضول

ذهب أكثر أهل السنة والجماعة وأكثر المعتزلة وأكثر الخوارج ومن الشيعة زيد بن علي رضي الله عنه والجريرية والبترية من الزيدية، إلى جواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل، وأن مدار ذلك راجع إلى مصلحة المسلمين، فإن كانت المصلحة تقتضي تقديم المفضول قُدِّم، وإن كانت تقتضي تقديم الفـاضـل قُدِّم، ولأنـه رُبَّ مفضـول في علمـه وعمله هو بالزعامة أعرف وبشرائـطهـا أقـوم»[3] وذكـرابن حزم أن الإجماع قد انعقد على جواز إمامة

---

(١) أصول الدين للبغدادي ص ٢٩٣.

(٢) المواقف للإيجي ص ٤١٣.

(٣) المواقف ص ٤١٣ وانظر الجامع لأحكام القرآن ١ / ٢٧١.

المفضـول»[1] وقـال الإمـام أحمد بن حنبل حينما سئل عن الرجلين يكونان أمـيرين في الغـزو وأحـدهما قَوِيٌّ فاجر، والآخر صالح ضعيف، مع أيهما يُغْزَى؟ قال: «أما الفاجر القوي فقوته للمسلمين وفجوره على نفسه، وأما الصالح الضعيف فصلاحه لنفسه وضعفه على المسلمين، فيُغزى مع القويّ الفاجر»[2].

أدلتهم على جواز إمامة المفضول

استدلوا على ما ذهبوا إليه بالأدلة التالية:

(١) فعل النبي ﷺ في أمرائه ورؤساء أجناده، فلم يكن يختار أفضلهم فيوليه الإمارة، بل ولى الإمارة أناسا فيهم من هو أفضل منهم، فاستعمل على أعمال اليمن معاذ بن جبل وأبا موسى الأشعري وخالد بن الوليد، وعلى عمان عمرو بن العاص، وعلى نجران أبا سفيان، وعلى مكة عتاب بن أسيد، وعلى الطائف عثمان بن أبي العاص، وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي، وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين، ولا خلاف في أن أبا بكر وعمـر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعمار بن ياسر وأبا عبيدة وابن مسعود وأبا ذر رضي الله عنهم أجمعـين أفضـل ممن ذكـر، قال ابن حزم: «فصـحَّ يقينا أن الصفات التي يستحق بها الإمامة والخلافة ليس منها التقدم في الفضل»[3] لذا فقد كان من هديه ﷺ «تولية الأنفع للمسلمين وإن كان غيره أفضل منه»[4] وعلى هذا سار خلفاؤه الراشدون رضي الله عنهم في توليتهم الأمراء

---

(١) الفصل ٤/١٦٤.

(٢) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٦.

(٣) الفصل ٤/١٦٥.

(٤) إعلام الموقعين لابن القيم ١/١٠٧.

فهم لا يشترطون الأفضل، قال ابن حجر عن عمر رضي الله عنه: «والذي يظهر من سيرة عمر في أمرائه الذين كان يؤمرهم في البلاد أنه كان لا يراعي الأفضل في الدين فقط، بل يضم إليه مزيد المعرفة بالسياسة مع اجتناب ما يخالف الشرع فيها، فلأجل هذا استخلف معاوية والمغيرة ابن شعبة وعمرو بن العاص مع وجود من هو أفضل من كلّ منهم في أمر الدين والعلم كأبي الدرداء في الشام وابن مسعود في الكوفة»[1].

فهذا وإن كان في الإمارة الصغرى فإنه يقاس عليه الإمامة الكبرى فلا تشترط الأفضلية، بل قد روي عنه رضي الله عنه قوله: «إني لأتحرج أن أستعمل الرجل وأنا أجد أقوى منه»[2].

(٢) قول أبي بكر رضي الله عنه يوم السقيفة: «قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ـ يعني أبا عبيدة وعمر ـ فبايعوا أيهما شئتم»[3] ومن المعلوم أن أبابكر أفضل من عمر، وعمر أفضل من أبي عبيدة، فدلّ على أن أبا بكر يرى إمامة المفضول مع وجود الأفضل.

(٣) عهد عمر رضي الله عنه إلى الستة، ولابدّ أن لبعضهم على بعض فضلا، فدلّ ذلك على أن عمر قد أجاز أن يعقد لواحد منهم إذا اجتمعوا عليه، ورأوا ـ مصلحتهم في توليته، وهذا يدلّ على أنه لا يشترط أن يكون الإمام أفضل الناس[4].

(٤) إجماع الصحابة رضوان الله تعالى عليهم على إمامة معاوية رضي الله عنه بعد تسليم الحسن رضي الله عنه الأمر إليه، وسمي ذلك العام عام

---

(١) فتح الباري ١٣/١٩٨.

(٢) طبقات ابن سعد ٣/٢٨٤.

(٣) سبق تخريجه في مبايعة أبي بكر ص ١٤٥.

(٤) انظر الصواعق المحرقة ص ٩.

الجماعة، وفي بقايا الصحابة من هو أفضل منهما بلا خلاف ممن أنفق من قبل الفتح وقاتل' قال ابن حزم: «فكلهم أولهم عن آخرهم بايع معاوية ورأى إمامته، وهذا إجماع متيقن بعد إجماع «يقصد ما سبق من كلام أبي بكر وعهد عمر إلى الستة فلم يخالف في ذلك أحد من الصحابة» فدلّ إجماعهم عليه على جواز إمامة مَنْ غَيْرَه أفضل بيقين لا شك فيه، إلى أن حدث من لا وزن له عند الله تعالى فخرقوا الإجماع بآرائهم الفاسدة بلا دليل نعوذ بالله من الخذلان»[1].

(٥) ومن أدلتهم أيضا أنه لا سبيل إلى معرفة الأفضل إلا بنص أو إجماع، وهذه ممتنعة الآن فلا يدري أحد فضل إنسان على غيره ممن بعد الصحابة إلا بالظن.والحكم بالظن لا يحلّ[2] لقوله تعالى ذامًّا لقوم: «إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين»[3] ونحوها من الآيات.

(٦) ومن الأدلة أيضا أنه تكليف بما لا يطاق وإلزام بما لا يستطاع، وهذا باطل لا يحل، وذلك لأن قريشا مفترقون في البلاد' فمعرفة أسمائهم ممتنع فكيف معرفة أحوالهم فكيف معرفة أفضلهم؟ وأيضا فالناس متباينون في الفضائل فيكون الواحد أزهد، ويكون الآخر أورع، ويكون الثالث أعلم، وهكذا فكيف يبين التفاوت بينهم؟[4]

مناقشة الأدلة

وبعد هذا العرض والنظر في أدلة كل من الطرفين نرى رجحان أدلة المجيزين لما يأتي:

---

(١) الفصل ٤/١٦٤.
(٢) نفس المرجع ٤/١٦٥.
(٣) سورة الجاثية آية ٣٢.
(٤) الفصل ٤/١٦٥.

أما ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: أيما رجل استعمل رجلا... الخ الحديث، وكذلك حديث ابن عباس فهما حديثان ضعيفان لا تقوم بهما حجة. الأول ضعفه الشيخ ناصر الدين الألباني في تخريجه للجامع الصغير للسيوطي[1] والثاني ذكر ضعفه أيضا في ضعيف الجامع الصغير[2]، ولا عبرة بتصحيح الحاكم له لأنه معروف بتساهله رحمه الله في ذلك، وربما صحح ما لا يصح، ويمكن أن تحمل هذه الأحاديث وما شاكلها على من ترك الأفضل غشًّا للمسلمين ومحاباة لأحد، أما من ولى المفضول لمصلحة المسلمين فهذا قد نصح لله ولرسوله وقام بما أوجبه الله عليه... والله أعلم.

أما الحديث الثالث فإن صحّ فهو حجة لأصحاب الرأي الثاني، لأنه لم يشترط الأفضل بل الأصلح، وكذلك قولي عمر رضي الله عنه فإنه لم ينصّ على الأفضل بل قال الأقوى، أي على سياسة الناس والقيام بأعباء هذا المنصب، فلا حجة لهم فيها، وإنما هما حجة للقائلين بالقول الثاني.

أما استدلالهم بترتيب الخلافة للخلفاء الراشدين على حسب أفضليتهم فهذا صحيح ومسلّم به، إلا أنه ليس فيه دلالة على منع تولية المفضول، بل هناك الشواهد من أقوالهم تدلّ على خلاف ذلك كما مرّ في ذكر أدلة الآخرين.

أما قولهم إن الأفضل أقرب إلى انقياد الجماهير له فهذا غير مسلّم به، إذ ربما يكون المفضول أقدر على القيام بمصالح الإمامة، ونصبه أوقع لانتظام حال الرعية، وأوثق في اندفاع الفتنة.

---

(١) ضعيف الجامع الصغير ٢/٢٦٥.

(٢) نفس المرجع ٢/٢٦٢.

أما كون العقل يُقبِّح تقديم المفضول على الأفضل فغير مسلم به أيضاً، لأن الهدف من إقامة الخلافة هو تحقيق مقاصدها، فالأقدر على تحقيق هذه المقاصد هو الأولى بالتنصيب سواء كان هو الأفضل أم المفضول.

الرأي الراجح :

فالـذي يترجح عندي هو أن الأقدر على تحقيق أهداف الإمامة هو الأولى بالتنصيب سواء كان فاضلا أو مفضولا ، لأنه إذا كان صالحا في نفسه ضعيفا في تدبير الأمور أثَّر هذا الضعف على جميع الأمة ، أما إذا كان قويا في سياسته وحسن تدبيره وعنده شيء من التقصير في الطاعة فإن هذا التقصير ترجع مضرته على نفسه دون الأمة ، فهو أولى بالتقديم ، ولذلك منع رسول الله ﷺ أبا ذر رضى الله عنه من التولية وبيَّن له السبب في منعه ، فعنه رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله ألا تستعملني؟ قال : فضرب بيده على منكبي ثم قال : يا أبا ذر إنك ضعيف ، وإنها أمانة ، وإنها يوم القيامة خزي وندامة ، إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها»[1] هذا أبو ذر الذي قال فيه النبي ﷺ : «ما تُقِلُّ الغبراء ولا تظلّ الخضراء على ذي لهجة أصدق وأوفى من أبي ذر شبيه عيسى بن مريم ــ على نبينا وعليه السلام ــ قال: فقام عمر ابن الخطاب فقال يا نبي الله: أفنعرف ذلك له؟ قال نعم فاعرفوا له»[1].

أما إذا اجتمع الفضل والمصلحة في شخص واحد فهو الأولى بالتقديم بلا شك ، وإنما يصار إلى الثاني لأجل المصلحة العامة وخوف وقوع الفتنة ،

---

(١) رواه مسلم وأبوداود والنسائي وأحمد وسبق تخريجه ص ٢٣٨ من هذا الفصل.

(٢) رواه الترمذي بلفظ (ما أظلت الخضراء . . . الخ) في المناقب: ب : مناقب أبي ذر ح: ١: ٣٨٠١ وقال: «حديث حسن» ٦٦٩/٥ ورواه ابن ماجة في المقدمة ب١١ وأحمد ١٦٣/٢ وابن سعد ١٦٨/٤. وابن حبان في صحيحه ص٥٦٠ من الموارد.

وهذا ما حدا بعمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه أن لا يولي رجلا صالحا بعده، كما قال مالك رحمه الله للعمري: «أتدري ما الذي منع عمر بن عبدالعزيز أن يولي رجلا صالحا؟ قال العمري: لا أدري. قال مالك: لكني أنا أدري، إنما كانت البيعة ليزيد بعده فخاف عمر إن ولّى رجلا صالحا أن لا يكون ليزيد بُدّ من القيام فتقوم هجمة فيفسد ما لا يصلح»[1] قال الشاطبي تعليقا على هذه الرواية: «فظاهر هذه الرواية أنه إذا خيف عند خلع غير المستحق وإقامة المستحق أن تقع فتنة وما لا يصلح، فالمصلحة في الترك»[2].

علما بأن الصلاح هذا يختلف من ولاية لأخرى، فينبغي أن يُجعل في كل ولاية الأصلح لها، فإن الولاية لها ركنان كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية وهما: «القوة والأمانة...»، أخذًا من الآية الكريمة: «إنّ خير من استأجرت القوي الأمين» قال: «والقوة في كل ولاية بحسبها. فالقوة في ولاية الحرب ترجع إلى شجاعة القلب وإلى الخبرة بالحروب والمخادعة فيها، والقوة في الحكم بين الناس ترجع إلى العلم بالعدل الذي دلّ عليه الكتاب والسنة، وإلى القدرة على تنفيذ الأحكام، والأمانة ترجع إلى خشية الله... وترك خشية الناس»[3] قال: «فالواجب في كلّ ولاية الأصلح بحسبها، فإذا تعيّن رجلان أحدهما أعظم أمانة والآخر أعظم قوة قُدِّم أنفعهما لتلك الولاية، وأقلُّهما ضررا فيها»[4] وقد سبق كلام الماوردي وأبي يعلى في أنه يراعى ما يقتضيه العصر «فإذا كانت الحاجة إلى فضل الشجاعة أدعى لانتشار الثغور وظهور البغاة، كان الأشجع أحق، وإن كانت الحاجة إلى فضل العلم لسكون الدهماء وظهور البدع كان الأعلم أحق»[5] وهذا هو مذهب أهل

---

(١)، (٢) الإعتصام للشاطبي ٢/١٢٨ وذكرها استدلالا على العمل بالمصالح المرسلة.

(٣) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٤، ١٥.

(٤) نفس المرجع ص ١٦.

(٥) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٧ ولأبي يعلى ص ٢٤.

السنة كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية فقال: «أهل السنة يقولون ينبغي أن يولى الأصلح للولاية إذا أمكن إما وجوبا عند أكثرهم وإما استحبابا عند بعضهم، وإن عَدل عن الأصلح مع قدرته لهواه فهو ظالم ومن كان عاجزا عن توليته الأصلح مع محبته لذلك فهو معذور»[1].

أسباب العدول عن الأفضل إلى المفضول:

أما القاضي عبدالجبار من المعتزلة فقد حدّد أسبابا معيَّنة تقتضي في رأيه جواز[2] العدول عن إمامة الفاضل إلى المفضول إذا وجد أحد هذه الأسباب وهي:

١ - أن يكون في الأفضل علّة تخرجه من أن يصح كونه إماما، نحو أن تكون بعض الشرائط التي يحتاج إليها الإمام مفقودة، كالعلم وكالمعرفة بالسياسة.

٢ - أن يكون الأفضل من غير قريش، فيقدَّم المفضول من قريش عليه لثبوت السمع الدالّ على أن الإمامة في قريش.

٣ - أن يقترن إلى حال المفضول ما يجعله بالتقديم أحق وإن كان الأول سليم الحال، وذلك بحق شهرة فضله وصلاحه عند الخاص والعام دون الأفضل فيكون بالتقديم أولى، لأن النفوس إليه أسكن، ولأن الفضل المطلوب في الإمامة إنما يراد لما يعود على الكافة من المصلحة.

٤ - كذلك القول في من يعرف أن انقياد الناس له أكثر واستقامتهم إليه أتمّ وشكواهم إليه أعظم، فهو بالتقديم أحق ممن هو أفضل منه إذا لم يكن هذا حاله.

٥ - إذا كان في حال العقد عارض يقتضي تقديم المفضول، نحو أن يكون المفضول في البلد الذي مات فيه الإمام ومست الحاجة إلى نصب آخر،

---

(١) منهاج السنة ١/١٤٧.

(٢) المغني في أبواب التوحيد والعدل جـ٢٠ قسم أول ص ٢٢٧-٢٢٨ (باختصار).

وإن أُخِّر نصب المفضـول أدّى إلى فتنة أو ما شاكلها، أو أن يكون الفاضل غائبا أو مريضا أو نحو ذلك.

أما إذا لم يوجد هناك أي سبب يؤدي إلى تقديم المفضول على الفـاضل فالأولى تقديم الأفضل لأنه الأصلح قطعا، وإذا بايع أهل الحل والعقد المفضول ولو لم يكن هناك أي سبب فالإمامة له منعقدة وطاعته واجبة.

وبهذا ننتهي إلى أن الأفضلية ليست شرطا في الإمامة، ولا يجب أن يكون أفضل أهل زمانه... والله أعلم.

☆☆☆☆☆

مبحث

فــي

المفاضلة بين الخلفاء الراشدين



مبحث
في
المفاضلة بين الخلفاء الراشدين

بعد الحديث عن المفاضلة، وهل الأفضلية شرط من شروط الإمامة أم لا، وبعد ذكرنا أن الخلفاء الراشدين مرتبون في الخلافة حسب ترتيبهم في الأفضلية، أحببنا زيادة بيان وتدليل على هذه القضية، فنذكر مذهب السلف أهل السنة والجماعة ثم نذيِّل باختصار لآراء الفرق الضالة وموقفهم من ذلك فنقول:

مذهب السلف أهل السنة والجماعة في المفاضلة بين الخلفاء الراشدين

اتفق أهل السنة والجماعة على تفضيل أبي بكر وعمر على عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم أجمعين، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فهذا متفق عليه بين أئمة المسلمين المشهورين بالإمامة في العلم والدين من الصحابة والتابعين وتابعيهم، وهو مذهب مالك وأهل المدينة، والليث بن سعد وأهل مصر، والأوزاعي وأهل الشام، وسفيان الثوري وأبي حنيفة وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وأمثالهم من أهل العراق، وهو مذهب الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد وغير هؤلاء من الأئمة»[1].

وحكى مالك إجماع أهل المدينة على ذلك فقال: «ما أدركت أحدا ممن يقتدى به يشك في تقدم أبي بكر وعمر»[2].

---

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٤/٤٢١.

(٢) نفس المصدر ٤/٤٢١.

ونقل البيهقي في الإعتقاد بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال: «أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي»[1].

والأدلة على ما ذهبوا إليه مستفيضة منها على سبيل المثال:

(١) ما رواه البخاري وغيره عن نافع عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كنا نخيِّر بين الناس في زمن النبي ﷺ، فنخيِّر أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم»[2].

(٢) وفي رواية قال سالم بن عبدالله: إن عبدالله بن عمر قال: «كنا نقول ورسول الله ﷺ حيّ: أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبوبكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم»[3].

وكلا الحديثين نصٌّ في المسألة.

(٣) وقد روي آثار مستفيضة عن علي رضي الله تعالى عنه نفسه ففي صحيح البخاري عن محمد بن الحنفية أنه قال: «قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبوبكر، قلت: ثم من؟ قال: عمر، وخشيت أن يقول عثمان قلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين»[4] قال ابن تيمية: «وروي هذا عن علي بن أبي طالب من نحو ثمانين وجها، وأنه كان يقوله على منبر الكوفة، بل قال: لا أوتى بأحد يفضلني على أبي

---

(١) فتح الباري ٧/١٧ وانظر منهاج السنة ١/١٦٨ ومناقب الشافعي ١/٤٣٣ بنحوه

(٢) رواه البخاري ـ واللفظ له ـ في فضائل الصحابة باب ٤ (فتح الباري ٧/١٦) وأبوداود في كتاب السنة باب في التفضيل (عون المعبود ٨/ ٣٨٠) والترمذي وغيرهم.

(٣) رواه أبوداود في كتاب السنة باب في التفضيل (عون المعبود ٨/٣٨١).

(٤) البخاري كتاب فضائل الصحابة باب رقم ٤ (فتح الباري ٧/٢٠).

بكر وعمر إلا جلدته حد المفتري، فمن فضله على أبي بكر وعمر جلد بمقتضى قوله رضي الله عنه - ثمانين سوطا»[1]

قلت: وفي هذا أكبر حجة على بطلان قول الرافضة بأنه لم يبايع إلا تَقِيَّة وكان مُكْرَهًا وإلا فهو أفضل منهما، ولو كان الأمر كذلك لما أعلنه على رؤوس الأشهاد على المنبر، ولما جلد من يقول ذلك حد الإفتراء.

ومنها ما رواه البخاري أيضا وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «إني لواقف في قوم ندعواالله لعمر بن الخطاب وقد وُضِع على سريره، إذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول: رحمك الله إن كنتُ لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك لأني كثيرا ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول: كنت وأبوبكر وعمر، وفعلت وأبوبكر وعمر، وانطلقت وأبوبكر وعمر، فإن كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما، فالتفتُّ فإذا هو علي بن أبي طالب»[2].

(٤) وروي عن سفيان الثوري أنه قال: «من زعم أن عليا كان أحق بالولاية منهما فقد خطّأ أبابكر وعمر والمهاجرين والأنصار رضي الله عن جميعهم وما أراه يرتفع له مع هذا عمل إلى السماء»[3] وفي رواية «... فقد أزرى على اثني عشر ألفا من أصحاب رسول الله ﷺ، وما أراه... الخ الحديث»[4] هذا بالإضافة إلى ما روي عن النبي ﷺ في كل منهم من الفضائل:

---

(١) مجموع الفتاوى ٤/٤٢٢.

(٢) رواه البخاري في فضائل الصحابة باب (٤) (الفتح ٧/٢٢).

ومسلم في ك: فضائل الصحابة، ب: من فضائل عمرح: ٢٣٨٩ (٤/١٨٥٨).

(٣) رواه أبوداود في كتاب السنة باب في التفضيل (عون المعبود ٨/٣٨٢).

(٤) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال (مخطوط) ورقة ٥٥ وصحح النووي أسانيده عن سفيان انظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي ص١٦.

فقد ورد في فضائل أبي بكر الصديق أحاديث كثيرة صحيحة صريحة في تفضيله على الأمة بعد نبيها ﷺ، ومن هذه الأحاديث:

(١) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ قال: «لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر، ولكن أخي وصاحبي». وفي رواية «... لكن أخوَّة الإسلام أفضل»[1].

(٢) ومنها ما ورد في الصحيح أيضا أنه كان بين أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما كلام، فطلب أبوبكر من عمر أن يستغفر له فلم يفعل، فجاء أبوبكر إلى النبي ﷺ فذكر ذلك فقال: اجلس يا أبابكر يغفر الله لك (ثلاثا)، ثم إن عمر ندم، فجاء إلى منزل أبي بكر فلم يجده، فجاء إلى النبي ﷺ فجعل وجه النبي يتمعَّر حتى أشفق أبوبكر فجثا على ركبتيه فقال: يا رسول الله والله أنا كنت أظلم (مرتين) فقال النبي ﷺ: إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت، وقال أبوبكر صدق، وواساني بنفسه وماله، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي (مرتين) فما أوذي بعدها»[2].

(٣) ما رواه عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سأل النبي ﷺ أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، قلت من الرجال؟ قال أبوها، قلت ثم من؟؛

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في فضائل الصحابة باب قول النبي (لو كنت متخذا خليلا) فتح الباري ١٨/٧ ومسلم عن ابن مسعود في فضائل الصحابة ب: من فضائل أبي بكر ح: ٢٣٨٣ (١٨٥٥/٤) والترمذي في كتاب المناقب باب مناقب أبي بكر حديث رقم ٣٦٥٥ (٦٠٦/٥). وغيرهم.

(٢) صحيح البخاري في فضائل الصحابة باب قول النبي (لو كنت متخذا خليلا...) فتح الباري ١٨/٧.

قال عمر بن الخطاب»[1].

إلى غير ذلك من الأحاديث التي يصعب استقصاؤها، وقد سبق الحديث عن بعض الأدلة على أفضليته واستحقاقه الإمامة عند الكلام على النصية[2] قال أبو الحسن الأشعري: «وإذا وجبت إمامة أبي بكر بعد الرسول ﷺ وجب أنه أفضل المسلمين»[3] وقد استدلّ على إمامته بعدة آيات من القرآن الكريم منها قوله تعالى «لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة... الآية»[4] فقال: «وقد أجمع هؤلاء الذين أثنى الله عليهم ومدحهم، على إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وسمّوه خليفة رسول الله ﷺ وبايعوه وانقادوا له، وأقروا له بالفضل وكان أفضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحق بها الإمامة من العلم والزهد وقوة الرأي وسياسة الأمة وغير ذلك»[5].

من فضائل الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه

أما فضائل عمر فبالإضافة إلى أنه من العشرة المبشرين بالجنة هو و أبو بكر وعثمان وعلي، فقد ورد فيه عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة منها:

(١) ما رواه أبوهريرة عن النبي ﷺ قال: «لقد كان فيمن قبلكم مُحَدَّثُون،

---

(١) البخاري ك الفضائل ب ـ لو كنت متخذا خليلا (فتح الباري ٧/١٨) ومسلم في فضائل الصحابة ب: من فضائل أبي بكر ح: ٢٣٨٤ (٤/١٨٥٦) وقريب منه عند الترمذي عن عائشة إلا أنها لم تذكر نفسها رضي الله عنها تواضعا منها. انظر كتاب المناقب باب مناقب أبي بكر حديث رقم٣٦٥٧ (٥/٦٠٧) وقال: «حسن صحيح».

(٢) انظر ص ١٢٧ فما بعدها.

(٣) الابانة ص ٢٥٥ تحقيق د. فوقية حسين محمود.

(٤) سورة الفتح آية ١٨.

(٥) الإبانة ص ٢٥٢.

فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر»[1].

(٢) ومنها ما رواه سعد بن أبي وقاص، عن النبي ﷺ قال مخاطبا عمر رضي الله عنه :«والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجًّا إلا سلك فجّا غير فجك»[2].

(٣) ومنها ما رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: لو كان بعدي نبي لكان عمر»[3].

وقد ورد له فضائل أخرى مقرونا مع أبي بكر منها:

(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهل الدرجات العلا ليراهم من تحتهم كما ترون النجم الطالع في أفق السماء، وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعما»[4].

---

(١) رواه البخاري في فضائل الصحابة باب فضائل عمر (الفتح ٤٢/٧) ومسلم عن عائشة في مناقب عمر ح: ٢٣٩٨ (١٨٦٤/٤) ورواه الترمذي في المناقب باب مناقب عمر رقم الحديث ٣٦٩٣ (٦٢٢/٥).

(٢) رواه البخاري في فضائل الصحابة باب فضائل عمر (فتح الباري ٤١/٧) ومسلم في فضائل عمر ح: ٢٣٩٦ (١٨٦٣/٤) وقريب منه عند الترمذي (٦٢٢/٥).

(٣) رواه الحاكم في المستدرك وصححه ووافقه الذهبي (٨٥/٣) ورواه الترمذي في المناقب باب مناقب عمر حديث رقم ٣٦٨٦ (٦١٩/٥) وقال «حسن غريب».

(٤) رواه الترمذي في المناقب ب: مناقب أبي بكر ح: ٣٦٥٨ (٦٠٧/٥) وقال: «حديث حسن» ورواه ابن ماجة في المقدمة ب: من فضائل أصحاب النبي ﷺ ح: ٩٦ (٣٧/١) ورواه الإمام أحمد في المسند ٢٦/٣ ورواه ابن حبان في صحيحه كلهم عن أبي سعيد الخدري، ورواه الطبراني عن جابر وابن عساكر عن أبي هريرة (انظر الصواعق المحرقة ص٧٧) وقريب منه عند الطبراني عن أبي هريرة قال الهيثمي: «رجاله رجال الصحيح غير سلم بن قتيبة وهو ثقة» (مجمع الزوائد ٥٤/٩) وقال: «حسن غريب».

(٢) ومنها ما روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: أبوبكر وعمر سيدا كهول أهل الجنةمن الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين»[١].

المفاضلة بين عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما

أما المفاضلة بين عثمان وعلي فهذه دون تلك، وقد حصل فيها نزاع بين السلف قال ابن تيمية: «فإن سفيان الثوري وطائفة من أهل الكوفة رجحوا عليا على عثمان، ثم رجع عن ذلك سفيان وغيره، وبعض أهل المدينة توقَّف في عثمان وعلي وهي إحدى الروايتين عن مالك، لكن الرواية الأخرى عنه تقديم عثمان على علي كما هو مذهب سائر الأئمة كالشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وأحمد وأصحابه وغير هؤلاء من أئمة الإسلام»[٢].

أما أبو حنيفة رحمه الله فقد روي عنه «تقديم علي على عثمان»[٣] وجاء في السير الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني: «روى نوح بن أبي مريم عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال: سألته عن مذهب أهل السنة فقال: أن تفضل أبابكر وعمر، وتحب عليا وعثمان، وترى المسح على الخفين،[٤] ولا تكفر أحدا

---

(١) رواه الترمذي في المناقب ح: ٣٦٦٤ (٥/٦١٠) وقال: «حسن غريب» ورواه ابن ماجة في المقدمة، ب: من فضائل أصحاب النبي ﷺ ح: ١٠٠ (١/٣٨) ورواه ابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن ص ٥٣٨) ورواه أحمد وقال صاحب الفتح الرباني: إسناده صحيح، ورجاله ثقات (٢٢/١٨٤).

(٢) مجموع الفتاوى ٤/٤٢٦.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٨٦.

(٤) مخالفة للرافضة، لأنهم لا يرون المسح على الخفين ولا الصلاة فيها، ولذلك درج علماء السلف على ذكر هذه المسألة الفرعية في عقائدهم للدلالة على مخالفتهم للرافضة.

من أهل القبلة، وتؤمن بالقدر، ولا تنطق في الله بشيء . . . ثم قال الشارح «ومن الناس من يقول: قبل الخلافة كان عليا مُقَدَّماً على عثمان، وبعد الخلافة عثمان أفضل من علي»[1] ثم اعتذر الشارح عن كلام الإمام السابق بقوله: «ولم يُرِدْ أبو حنيفة رضي الله عنه بها ذكر تقديم علي على عثمان، ولكن مراده أن محبتهما من مذهب أهل السنة فالواو عنده لا توجب الترتيب»[2].

قلت: وقد ذكر في الفقه الأكبر ــ المنسوب لأبي حنيفة ــ تقديم عثمان على علي ففيه: «وأفضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام أبوبكر ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن عفان ذو النورين ثم علي بن أبي طالب المرتضى رضي الله تعالى عنهم أجمعين»[3]. وهو ظاهر المذهب قال السرخسي: «فأما المذهب عندنا أن عثمان أفضل من علي رضوان الله عليهما قبل الخلافة وبعدها»[4].

أدلة تفضيل عثمان على علي رضي الله عنه:

ومما سبق يتضح أن الغالبية العظمى من أهل السنة والجماعة على تقديم عثمان على علي، ولم يخالف إلا القليل، ويدل على صحة ما ذهبوا إليه مايلي:

(١) ما تقدم من قول عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: «كنا نقول ورسول الله ﷺ حيّ: أفضل الأمة بعد نبيها أبوبكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم»[5].

---

(١)، (٢) شرح السير الكبير ١٥٨/١.

(٣)انظر متن الفقه الأكبر المنسوب. لأبي حنيفة ص١٦٨ مع شرحه للملا علي القاري. وفي نسبة الكتاب لأبي حنيفة رحمه الله نظر. لأنه من رواية أبي مطيع البلخي الذي قال فيه ابن حبان «كان من رؤوس المرجئة ممن يبغض السنن ومنتحليها» المجروحين ٣١١/٢ ولأن فيه اصطلاحات كلامية لم تكن معروفة في ذلك الوقت، وإنما دخلت إلى الأمة الإسلامية بعد حركة الترجمة زمن المأمون. وقد أثبت ذلك الكوثري في مقدمة كتاب رسالة العالم والمتعلم لأبي حنيفة. مع تعصبه الشديد له.

(٤) شرح السير الكبير ١٥٨/١ وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص٤٨٦.

(٥) سبق تخريجه قريبا ص ٣١٢.

(٢) وكذلك في قصة بيعة عثمان الثابتة في الصحيح - كما مرّ - أنه لما لم يبق في الشورى إلا عثمان وعلي والحَكَم عبدالرحمن بن عوف، وبقي عبدالرحمن ابن عوف ثلاثة أيام بلياليها يشاور المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ويشاور أمهات المؤمنين، ويشاور أمراء الأمصار — فإنهم كانوا بالمدينة حجوا مع عمر وشهدوا موته — حتى قال عبدالرحمن: «إن لي ثلاثا ما اغتمضت بنوم» بعد هذا كله وبعد أخذ المواثيق منهما على أن يبايع من بايعه، أعلن النتيجة بعد هذا الإستفتاء وهي قوله: «إني رأيت الناس لا يعدلون بعثمان» فبايعه علي وعبدالرحمن وسائر المسلمين بيعة رضى واختيار[1] فدلّ ذلك على تقديمه في الأفضلية عليه، قال ابن تيمية: «وهذا إجماع منهم على تقديم عثمان على علي»[2] ولما سأل رجل عبدالله بن المبارك أيهما أفضل علي او عثمان قال: «قد كفانا ذاك عبدالرحمن بن عوف[3]»، وقال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه حينما ولي عثمان الخلافة «أمَّرنا خير من بقي ولم نأل»[4].

ولهذا قال أيوب وأحمد بن حنبل والدارقطني «من قَدَّم عليا على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار»[5] ويفسِّر ابن تيمية ذلك بأنه: «لو لم يكن عثمان أحق بالتقديم وقد قدموه كانوا إما جاهلين بفضله، وإما ظالمين بتقديم المفضول من غير ترجيح ديني، . ومن نسبهم إلى الجهل

---

(١) انظر تفصيل ذلك طرق الانعقاد ص ١٥٢ وهذه الرواية من البخاري ك ٩٣ باب ٤٣ (فتح الباري ١٣/١٩٣) ومن البداية والنهاية (١٤٦/٧) بتصرف يسير.

(٢) مجموع الفتاوى ٤/٤٢٨.

(٣) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ورقة ٥٧.

(٤) قال في مجمع الزوائد: «رواه الطبراني بأسانيد، ورجال أحدها رجال الصحيح». (٨٨/٩) وذكره الخلال في المسند من مسائل الامام أحمد ورقة ٥٧.

(٥) مجموع الفتاوى ٤/٤٢٨ وانظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٨٦.

والظلم فقد أزرى بهم»[1].

والسلف وإن كان بعضهم يرى التوقف بعد ذكر عثمان، لا يقدِّمون على علي أحدا بعد الثلاثة، كما قال الإمام أحمد:«من لم يربِّع بعلي فهو أضل من حمار أهله»[2]وإنما من قال بالتوقف في التفضيل عند عثمان يريد الإقتداء بحديث ابن عمر السابق، فيذكرون الثلاثة ثم يجملون بقية أصحاب الشورى كما هي رواية عن الإمام أحمد نفسه فقد ذكر عنه اللالكائي قوله «وخير الأمة بعد نبيها ﷺ أبوبكر الصديق ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان نقدِّم هؤلاء الثلاثة كما قدَّمهم أصحاب رسول الله ﷺ لم يختلفوا في ذلك، ثم بعد هؤلاء الثلاثة أصحاب الشورى الخمسة علي بن أبي طالب وطلحة والزبير وعبدالرحمن بن عوف وسعد كلهم يصلح للخلافة وكلهم إمام، ونذهب إلى حديث ابن عمر «كنا نعدّ ورسول الله ﷺ حيّ وأصحابه متوافرون أبوبكر ثم عمر ثم عثمان»[3].

وبنحوه تماما عن علي بن المديني[4].

وإن كان ورد عنه نفسه رحمه الله روايات ينص فيها على التربيع بعلي منها الرواية السابقة «من لم يربِّع بعلي فهو أضل من حمار أهله» ومنها رواية الإصطرخي حيث قال فيها: «وخير الأمة بعد نبيها ﷺ أبوبكر وعمر بعد أبي بكر وعثمان بعد عمر وعلي بعد عثمان ووقف قوم على عثمان»[5].

---

(١) مجموع الفتاوى ٤/٤٢٨.

(٢) منهاج السنة ٢/٢٠٨.

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ص١٥٧.

(٤) نفس المرجع ص ١٦٣.

(٥) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ١/٣٠.

ولذلك كانت خلاصة رأي الإمام أحمد رحمه الله في التفضيل ـ على ما يراه الخلال ـ هي قوله :«من قال : أبو بكر وعمر وعثمان فقد أصاب وهو الذي العمل عليه، ومن قال: أبوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فصحيح أيضا جيد لا بأس به وبالله التوفيق»(١).

قلت: لكنه ورد عنه رحمه الله تكذيبه لمن نسبه إلى التوقف عند عثمان فقال في رواية محمد بن عوف الحمصي: «وخير الناس بعد رسول الله ﷺ: أبوبكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، فقلت له: يا أبا عبدالله، فإنهم يقولون: إنك وقفت على عثمان؟ فقال: كذبوا والله علي، إنما حدثتهم بحديث ابن عمر ـ وذكر الحديث ـ ولم يقل النبي ﷺ: لا تخايروا بعد هؤلاء بين أحد، ليس لأحد في ذلك حجة، فمن وقف على عثمان ولم يربِّع بعلي فهو على غير السنة يا أبا جعفر»(٢).

فالحاصل أن من نصّ على التربيع على علي، ومن توقف عن التنصيص عند عثمان، كلهم لا يقدِّمون على علي بعد الثلاثة أحدا، ولا يلزم من عدم التنصيص عليه بعد عثمان أنهم يقدِّمون عليه أحدا، قال ابن تيمية: «فليس في أهل السنة من يقدِّم عليه ـ أي علي ـ أحدا غير الثلاثة، بل يفضلونه على جمهور أهل بدر وأهل بيعة الرضوان وعلى السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، وما في أهل السنة من يقول: إن طلحة والزبير وسعدًا وعبدالرحمن بن عوف أفضل منه، بل غاية ما يقولون السكوت عن التفضيل بين أهل الشورى»(٣) وقد حكى الحافظ ابن حجر الإجماع على أن ترتيب الخلفاء في الأفضلية كترتيبهم في

---

(١) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ورقة ٦٢ .

(٢) طبقات الحنابلة ١ /٣١٣.

(٣) منهاج السنة ٢ /٢٠٦ .

الخلافة.»[1].

لكن من قدَّم عليا على عثمان هل هو مبتدع أم لا؟ وعلى هذا السؤال يجيب الخلال، فقد قال بعد ذكره لعدة روايات مسنده عن إمام أهل السنة أحمد بن حنبل فيمن قدَّم عليا على عثمان قال: «فاستقرّ القول من أبي عبدالله أنه يكره هذا القول ولم يجزم في تبديعه، وإن قال قائل هو مبتدع لم ينكر عليه وبالله التوفيق»[2]

من فضائل عثمان رضي الله عنه

والآن نورد بعض الأحاديث الواردة في فضل ذي النورين عثمان بن عفان رضى الله عنه منها:

١ ـ قول النبي ﷺ: «من يحفر بئر رومة[3] فله الجنة» فحفرها عثمان، وقال ﷺ: «من جهَّز جيش العسرة فله الجنة، فجهزه عثمان»[4] زاد الترمذي

---

(١) فتح الباري ٧/٣٤.

(٢) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال ورقة ٥٦.

(٣) كانت عينا لرجل من غفار يبيع منها القربة بمدّ، فعرض عليه النبي ﷺ شراؤها بعين في الجنة؟ (فقال يا رسول الله ليس لي ولا لعيالي غيرها، فبلغ ذلك عثمان رضي الله عنه فاشتراها بخمس وثلاثين ألف درهم، ثم أتى النبي ﷺ فقال: أتجعل لي ما جعلت له؟ قال: نعم، قال: قد جعلتها للمسلمين) قال ابن حجر: وإن كانت أولا عينا فلا مانع أن يحفر فيها بئرا، ولعل العين كانت تجري إلى بئر فوسعها وطواها فنُسب حفرها إليه. انظر فتح الباري ٥/٤٠٨.

(٤) ذكرهما البخاري تعليقا في كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عثمان (فتح الباري ٥٢/٧) ووصلهما في قصة عثمان لما حوصر رضي الله عنه. انظر الوصايا باب نفقة القيم للوقف (فتح الباري ٥/٤٠٦).

فقال النبي ﷺ: «ما ضَرَّ عثمان ما عمل بعد اليوم» «مرتين»(١).

٢ ـ ومنها ما روته عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة يعني عثمان»(٢).

ومن الأحاديث الدالة على فضائله رضي الله عنه التي شارك فيها أبابكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ما يلي:

(١) ما رواه أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: صعد النبي ﷺ أُحُدا ومعه أبوبكر وعمر وعثمان، فرجف بهم، فقال ﷺ: «أسكن أُحُد ـــ أظنه ضربه برجله ـــ فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان»(٣).

(٢) ومنها ما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ دخل حائطا وأمرني بحفظ باب الحائط، فجاء رجل يستأذن، فقال: ائذن له وبشره بالجنة فإذا أبوبكر، ثم جاء آخر يستأذن فقال: إئذن له وبشره بالجنة، فإذا عمر، ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال: ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فإذا عثمان بن عفان» وعند مسلم: «فقال: اللهم صبرا أو الله المستعان»(٤).

---

(١) سنن الترمذي في المناقب باب مناقب عثمان حديث رقم ٣٧٠١ (٥/٦٢٦).

(٢) رواه مسلم في ك: فضائل الصحابة ب: من فضائل عثمان ح: ٢٤٠١ (٤/١٨٦٦).

(٣) رواه البخاري ـ واللفظ له ـ في كتاب الصحابة باب مناقب عثمان (٧/٥٣ من الفتح) والترمذي في المناقب باب مناقب عثمان رقم الحديث ٣٦٩٧ (٥/٦٢٤) وقال: «حسن صحيح».

(٤) رواه البخاري في كتاب الفضائل باب مناقب عثمان (٧/٥٣ من الفتح) ورواه مسلم في الفضائل ب: من فضائل عثمان ح: ٢٤٠٣ (٤/١٨٦٧) ورواه الترمذي في مناقب عثمان حديث رقم ٣٧١٠ (٥/٦٣١).

من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه

ورد في حق أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كثير من الأحاديث الصحيحة الدالة على فضله وكثرة مناقبه حتى قيل إنه لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي[1] ومن هذه الأحاديث ما يلي:

---

(١) انظر المستدرك (١٠٧/٣) وروي هذا القول عن الامام أحمد وعن إسماعيل القاضي والنسائي وأبي علي النيسابوري، ذكر ذلك الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٧١/٧) وعلل ذلك بأنه: «تأخر ووقع الاختلاف في زمانه، وخروج من خرج عليه، فكان ذلك سببا لانتشار مناقبه من كثرة من كان بيّنها من الصحابة ردا على من خالفه، فكان الناس طائفتين لكن المبتدعة قليلة جدا، ثم كان من أمر علي ما كان فنجمت طائفة أخرى حاربوه، ثم اشتد الخطب فتنقصوه، واتخذوا لعنه على المنابر سنة، ووافقهم الخوارج على بغضه، وزادوا حتى كفّروه مضموما ذلك منهم إلى عثمان، فصار الناس في حق علي ثلاثة: أهل السنة، والمبتدعة من الخوارج، والمحاربين له من بني أمية وأتباعهم، فاحتاج أهل السنة إلى بثّ فضائله فكثر الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك، وإلا فالذي في نفس الأمر أن لكل من الأربعة من الفضائل إذا حرر بميزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلا) فتح الباري ٧١/٧... فلا يلزم من ذلك أفضليته على الثلاثة الذين سبقوه بالخلافة، قلت: وقد يكون من هذه الأسباب أيضا ظهور بعض التشيع له الذي قد يؤدي ببعضهم إلى وصفه بما ليس فيه، وهذا أدى بأهل السنة إلى إيضاح وتبيين ما ورد في الرجل عن النبي ﷺ على حقيقته، لكن الأسباب السابقة تؤدي إلى كثرة طرق هذه الأحاديث لا كثرة الأحاديث نفسها والله أعلم.

هذا وقد يعتبر بعض العلماء أن السبب هو وضع الروافض للحديث في فضائله قلت: لا شكّ أنهم قد وضعوا الشيء الكثير في ذلك، ولكن هذا معروف عند أهل السنة ولا يندرج عليهم، لأن الله قد هيأ لهذه السنة جهابذة العلماء والنقاد فبيّنوا الصحيح من الضعيف من الموضوع فكل الأحاديث الموضوعة من الروافض معروفة=

(١) ما رواه البخاري ومسلم عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف عليا، فقال: أتخلفني في الصبيان والنساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»[1].

وهذا الحديث مما تعلقت به الروافض في أن الخلافة كانت حقا لعلي وأنه وصى له بها، ولا حجة لهم فيه، بل غاية ما في الأمر إثبات فضيلة من فضائل علي رضى الله عنه، ولم يتعرض الحديث لكونه أفضل من غيره أو مثله، وليس فيه أية دلالة على استخلافه بعده، لأن النبي ﷺ إنما قال هذا تطييبا لخاطره حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك، ويؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى عليهما السلام بل توفي في حياته، كما أن هارون كان نبيا مع أخيه موسى عليهما السلام، وإنما استخلفه حينما ذهب لميقات ربه للمناجاة والله أعلم. علما بأنه لا يلزم من التشبيه المساواة في كل الأحوال.

(٢) ومنها ما روي عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: لأعطين هذه الراية رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، قال: فبات الناس يدوكون[2] ليلتهم أيهم يعطاها. قال: فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: أين علي بن أبي طالب؟ فقالوا: هو يا رسول الله يشتكي عينيه، قال: فأرسلوا إليه فأُتيَ به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعا له وبرأ حتى كأن

= عند علماء السنة فلا يدرجونها في كتبهم، وإن أدرجوها بينوا ما فيها أو عُرف ذلك من بعدهم من السند، والحمد لله الذي حفظ لنا ديننا، وإلا فقد قال الخليلي في الإرشاد: قال بعض الحافظ: تأملت ما وضعه أهل الكوفة في فضائل علي وأهل بيته فزاد على ثلاثمائة ألف والله أعلم) انظر تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة لابن عراق ١/٤٠٧.

(١) البخاري في المغازي باب غزوة تبوك (فتح الباري ٨/١١٢) ومسلم في الفضائل ب: من فضائل علي ح: ٢٤٠٤ (٤/١٨٧٠) والترمذي في مناقب علي رقم (٣٧٣١) ٥/٦٤١ وابن حبان (موارد الظمآن ص ٥٤٣ وغيرهم).

(٢) أي يخوضون ويتحدثون في ذلك. انظر شرح النووي لصحيح مسلم ١٥/١٧٨.

لم يكن به وجع، فأعطاه الراية . . . الحديث»[1].

فهـذا الأحاديث غيض من فيض من الأحاديث الصحيحة الواردة في مناقب الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أوردت بعضها نموذجا لا استقصاء وإلا فمناقبهم قد صنف فيها مجلدات.

هذا وبعض أهل السنة قد خمّس بالخلفاء الراشدين، ولكن اختلفوا في الخامس، فمنهم من جعله عمر بن عبدالعزيز، رُوي ذلك عن سفيان الثوري[2] وروي عن الشافعي[3] أيضا. ومنهم من جعله الحسن بن علي لخلافته التي مدتها ستة أشهر قبل الصلح، واستدلوا على ذلك بحديث سُفينة السابق «الخلافة بعدي ثلاثون سنة . . . الحديث» وقد عدّوا هذه الأشهر الستة تمام الثلاثين سنة[4].

وهذا القول أقوى من سابقه، لأن معاوية رضي الله عنه أفضل من عمر بن عبدالعزيز ولم يُعَّد منهم، ويكفيه فضلا صحبة رسول الله ﷺ وكتابته الوحي بين يديه وغيرهما[5] وإنما اشتهر فضل عمر بن عبدالعزيز لأنه أتى بعد سنوات من الظلم والعَسْفِ، فرفع المظالم ورد الأمانات إلى

---

(١) رواه مسلم واللفظ له في كتاب فضائل الصحابة ب: من فضائل علي ح: ٢٤٠٦ (١٨٧٢/٤) ورواه البخاري مختصرا عن سلمة بن الأكوع في كتاب الفضائل باب مناقب علي (فتح الباري ٧/ ٢٧٠) وغيرهما.

(٢) سنن أبي داود ك: السنة ب٧ (عون ٣٨٣/١٢) وحلية الأولياء (٣٣٢/٧).

(٣) آداب الشافعي ومناقبه لابن أبي حاتم ص ١٨٩ ومناقب الشافعي للبيهقي ٤٤٨/١.

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩.

(٥) من شاء الإستزادة في هذا الموضوع فليرجع إلى كتاب العواصم من القواصم وحاشيته ص ١٥١ فما بعدها.

أهلها. أما معاوية رضي الله عنه فقد جاء بعد أفضل الأمة بعد نبيها ﷺ، وهم الخلفاء الأربعة الراشدون رضي الله تعالى عنهم أجمعين، ومع ذلك فقد كان له من الفضل والأمانة وحسن سياسة الرعية ومحبتهم له الشيء الكثير، روى الأثرم بسنده إلى أبي هريرة المكتّب قال: كنا عند الأعمش فذكروا عمر بن العزيز وعدله فقال الأعمش: «فكيف لو أدركتم معاوية؟ قالوا في حلمه؟ قال: لا والله بل في عدله»[1]. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «اتفق العلماء على أن معاوية أفضل ملوك هذه الأمة»[2]. وقد روي عن النبي ﷺ أحاديث في فضله رضي الله عنه، هذا من ناحية الخلفاء، أما أفضل الصحابة عموما بعد الأربعة فهم بقية أهل الشورى.

من السنة المفاضلة بين الخلفاء الراشدين

هذا وبمناسبة حديثنا عن التفضيل بين الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم قد يعترض معترض فيقول: الأولى أن نحبّ أصحاب النبي ﷺ جميعا ولا نفاضل بينهم، ولهذا المعترض نقول: السنة المفاضلة بينهم على ما جاءت به الأحاديث الصحيحة، وسار عليه السلف الصالح

---

(١) منهاج السنة ٣/١٨٥ وقد سئل الامام أحمد: أيهما أفضل معاوية أو عمر بن عبدالعزيز فقال: معاوية أفضل، لسنا نقيس بأصحاب رسول الله ﷺ أحدا، قال رسول الله ﷺ: خير القرون قرني ثم الذين يلونهم الحديث (متفق عليه)، وفي رواية قال: كان معاوية أفضل من ستمائة مثل عمر بن عبدالعزيز واستدل بحديث: لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه... رواه مسلم في فضائل الصحابة ح: ٢٥٤٠ (١٩٦٣/٤).

انظر المسند من مسائل الامام أحمد ورقة ٦٨.

(٢) مجموع الفتاوى ٤/٤٧٨.

من تفضيل أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم أجمعين على سائر الصحابة، وقد سئل الإمام أحمد عن رجل يحب أصحاب رسول ﷺ ولا يفضل بعضهم على بعض وهو يحبهم قال: «السنة أن يفضل أبابكر وعمر وعثمان وعلي من الخلفاء»[1].

وإنما الذي ذموا التحدث فيه والتعرض له هو ما شجر بين الصحابة من قتال وفتن بعد مقتل الشهيد عثمان رضي الله عنه، ثم النزاع الذي حصل بين علي ومعاوية رضي الله عنهما ومن معهما من الصحابة[2].

موقف بعض الفرق الإسلامية من التفضيل

الأشاعرة مع أهل السنة في هذا الموضوع، بل مخالفتهم لأهل السنة في باب «الإمامة» عموما قليلة جدا، ولذلك ينتحلون السنة ويَنَحَّلُونها في مثل هذا الموضوع[3] وهناك فرق أخرى خالفت في هذه المسألة نستعرض آراءهم باختصار ومن هذه الفرق:

(١) المعتزلة:

وافقت المعتزلة أهل السنة في تولي جميع الصحابة والترحُّم عليهم وعلى صحة إمامة الخلفاء الأربعة على الترتيب، وعلى أن أبا بكر أفضل من عمر وعمر أفضل من عثمان، ولكنهم اختلفوا في أيهما أفضل أبوبكر أم علي رضي الله عنهما على أقوال ثلاثة:

١ ـــ منهم من يرتِّب الخلفاء الراشدين في الأفضلية على ترتيبهم في

---

(١) المسند من مسائل الامام أحمد للخلال (مخطوط) ورقة ٥٤.

(٢) انظر من أقوالهم في ذلك ص٥٢٧ من الفصل الثالث.

(٣) انظر نقض المنطق لابن تيمية ص١٦. وانظر مع ذلك شرح حديث النزول ص١١٣ فيما يخالفون فيه السنة. ويدَّعون مع ذلك أنهم هم أهل السنة.

الخلافة: أبو بكر فعمر فعثمان فعلي رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وهذا قول قدماء البصريين، ومنهم عمرو بن عبيد والنظام والجاحظ وثمامة بن أشرس والفوطي والشحام وغيرهم[1].

٢ ـ ومنهم من قال بفضل أبي بكر فعمر فعثمان ولكنه توقف في أمر علي ونسبة فضله إلى فضل أبي بكر أيهما أفضل. . . فمنهم من فضّل عليا على عثمان وتوقف في التفضل بينه وبين أبي بكر ومن هؤلاء واصل ابن عطاء[2] وأبو هذيل العلاف. وتبعهم من المتأخرين أبوهاشم بن أبي علي الجبائي وأبو الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري[3] في أول حياتها.

٣ ـ ومنهم من ذهب إلى تفضيل علي على أبي بكر وهذا مذهب المعتزلة البغداديين، «وذهب هذا المذهب من متأخري البصريين أبو علي الجُبَّائي بعد أن كان متوقفا، والتزم التوقف في مصنفاته، ثم اعتنق تفضيل علي عند وفاته»[4] وكذلك أبو الحسين محمد بن علي البصري في آخر حياته «لأنه يقطع أن أمير المؤمنين ـ أي عليا ـ أفضل الجماعة»[5]، وممن ذهب إلى تفضيل علي على أبي بكر القاضي عبدالجبار حيث قال: «فأما عندنا: أي أفضل الصحابة أمير المؤمنين علي ثم الحسن ثم الحسين عليهم السلام»[6].

---

(١) الإسلام وفلسفة الحكم د. محمد عمارة ص ٥١٦.

(٢) شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار ص ٧٦٧.

(٣) الاسلام وفلسفة الحكم ص ٥١٦.

(٤) الاسلام وفلسفة الحكم ص ٥١٦.

(٥) المغني في أبواب التوحيد والعدل حـ٢٠ ق١ ص ٢١٦.

(٦) شرح الأصول الخمسة ص ٧٦٧.

الخوارج:

أما الخوارج فهم يقولون بأفضلية وإمامة أبي بكر وعمر وعثمان حتى انقضاء الست السنوات الأولى من حكمه، ثم علي حتى قبوله التحكيم، ومما يُجمع عليه الخوارج كما قال الأشعري (إكفار علي وعثمان)[1].

الروافض:

أما الروافض فهم مجمعون على تفضيل علي على سائر أصحاب رسول الله ﷺ وعلى أنه ليس بعد النبي ﷺ أفضل منه[2].

وجميع هذه الفرق الضالة المخالفة لأهل السنة والجماعة ليس عند أحد منها دليل صريح من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ الصحيحة التي يمكنها أن تقابل الأحاديث السابقة الدالة على مذهب الحق في هذه المسألة، وهو مذهب أهل السنة والجماعة.

أما أن نخوض معهم في مجادلات عقلية لا ترتكز على أساس، ولا تصل إلى قرار فهذا يحتاج إلى بحث أوسع ومدة زمنية أطول، ولو أردنا استقصاء كل مبحث في هذه الرسالة لبلغت المجلدات، لكن نبين مذهب الحق ـ مذهب أهل السنة والجماعة ـ وندلل عليه بالأدلة الصريحة الصحيحة ونشير إشارة مختصرة إلى من خالف من الفرق على حسب ما يسمح لنا به الوقت وحجم الرسالة، والله المستعان.

---

(١) الفرق بين الفرق ص ٧٣ وانظر المقالات ١ /١٦٧.

(٢) مقالات الاسلاميين ١ / ١٥٠.

الفصـل الثاني

واجبات الإمام وحقوقـــــه

المبحث الأول : واجبات الإمام

الفصل الثاني
واجبات الإمام وحقوقه
المبحث الأول: واجبات الإمام

تمهيد:

الحكم في نظر الإسلام تبعة ومسؤولية، لم يُشْرع إلا لتحقيق أهداف وبلوغ مقاصد، وتحقيق هذه الأهداف وبلوغ هذه المقاصد مسؤولية مشتركة بين الحكام والمحكومين، وهم مسؤولون عنها جميعا.

وحيث كان مقصود جميع الولايات في الإسلام أن يكون الدين كلّه لله، وأن تكون كلمة الله هي العليا، وأن تكون العبادة لله وحده، فإن الله سبحانه وتعالى إنما خلق الخلق لذلك، وبه أنزل الكتب، وبه أرسل الرسل، ومن أجله جاهد الرسول ﷺ والمؤمنون، قال تعالى: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»[1]. وجماع الدين وجميع الولايات هو الأمر والنهي، والذي بعث الله به رسوله ﷺ هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو نعت المؤمنين في كتاب الله تعالى «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر... الآية»[2].

وحيث إن الإمام هو النائب أو الوكيل[3] عن الأمة في تحقيق هذه

---

(١) الذاريات آية ٥٦.

(٢) التوبة آية ٧١.

(٣) على خلاف بين الفقهاء هل هو ولي أو وكيل؟ انظر القواعد لابن رجب ص ١١٦ ط. أولى ١٣٩٢هـ ن. مكتبة الكليات الأزهرية.

المقاصد الشرعية، وقد أعطته زمام السلطة للسير بها إلى تحقيق هذه المقاصد عند بيعتها له، لذلك كان عليه من الواجبات ما ليس على غيره، ولأن مناط الوجوب فيها هو القدرة وقد حصلت له بعد مبايعتهم له، فلزمه القيام بهذا الواجب الثقيل.

لكنه لا يستطيع وحده القيام بتحقيق هذه المقاصد مهما بلغ من القوة والذكاء والفطنة، لذلك أوجب الإسلام على المحكومين أيضا واجبات وحقوقا للإمام مقابل تلك الواجبات الملقاة على عاتقه، وعن طريق هذه الحقوق تكمل له القدرة في القيام بما أوجبه الله عليه من تحقيق لهذه المقاصد..

وجريا على القاعدة الإسلامية في تقديم الواجب على الحق فإني سأتحدث أولا عن الواجبات الملقاة على عاتق الإمام، ثم أتبع ذلك بالحديث عن حقوقه على الرعية، ثم الحديث عن الشورى، وهل هي واجب من الواجيات الملقاة على عاتقه؟ أم أنها حق من حقوقه على رعيته.

واجبات الإمام

حِمْلُ الإمامة ثقيل، وواجباتها كبيرة لا يستطيع القيام بها على وجهها الأكمل إلا أولو العزم من الرجال، لذلك كانت من أعظم القربات عند الله لمن احتسب القيام بها، وقصد التقرُّب إليه تعالى، ولذلك قال ﷺ: سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله... وذكر منهم: إمام عادل...»[1].

---

(١) رواه البخاري في ك: الأذان ب: من جلس في المسجد ينتظر الصلاة (فتح الباري ١٤٣/٢) ومسلم في ك: الزكاة ب: فضل إخفاء الصدقة ح: ١٠٣١ (٧١٥/٢) والترمذي في ك: الزهد ب: ٥٣ والنسائي في القضاة ب (٢) والموطأ في الشعر (١٤) وأحمد (٤٣٩/٢).

ومما يدل على ثقل هذا الحمل ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال له في الإمارة: «إنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها»[1]. وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، فالإمام الأعظم الذي على الناس راع وهو مسؤول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة راعية على أهل بيت زوجها وهي مسؤولة عنهم، وعبدالرجل راع على مال سيِّده وهو مسؤول عنه، ألا كلكم راع وكلّكم مسؤول عن رعيته»[2].

ومن أهم هذه الواجبات ما يلي:

أولا: واجبات أساسية:

الواجب الأول والأساسي والجامع لكثير من الواجبات الشرعية هو السعي إلى تحقيق مقاصد الإمامة التي من أجلها شُرِعت، وهي بعبارة مختصرة: «إقامة الدين وسياسة الدنيا به» وقد أفردتُ فيما سبق للحديث عن هذه المقاصد فصلا كاملا، ولا مانع هنا من إعادة مختصرة للنقاط التي بحثتها هناك في هذا الفصل.

المقصد الأول: إقامة الدين: وتتمثل في:

أولا: حفظه وذلك بما يلي:

١ ـ نشره والدعوة إليه بالقلم واللسان والسنان.

٢ ـ دفع الشبه والأباطيل ومحاربتها.

---

(١) رواه مسلم في صحيحه ك: الإمارة، ب: كراهة الإمارة بغير ضرورة ح: ١٨٢٥ (١٤٥٧/٣).

(٢) متفق عليه. وسبق تخريجه في التعريف ص ٣١.

٣ ـ حماية البيضة وتحصين الثغور حتى يكون المسلمون في أمن على دينهم وأنفسهم وأموالهم وأعراضهم . .

ثانيا: تنفيذه وذلك بما يلي:

١ ـ إقامة شرائعه وحدوده وتنفيذ أحكامه: وذلك يشمل جباية الزكاة وتقسيم الفيء وتنظيم الجيوش المجاهدة لأجل رفع راية الإسلام، وإقامة قضاة الشرع للحكم بين الناس بما أنزل الله، وتنفيذ هذه الأحكام والحدود التي شرعها الله لعباده . . . الخ .

٢ ـ حمل الناس عليه بالترغيب والترهيب .

المقصد الثاني: سياسة الدنيا بهذا الدين: وهو الحكم بما أنزل الله في جميع شؤون هذه الحياة، وينتج عن هذا المقصد بعض المقاصد الفرعية منها:

١ ـ العدل ورفع الظلم .

٢ ـ جمع الكلمة وعدم الفرقة .

٣ ـ القيام بعمارة الأرض واستغلال خيراتها فيما هو صالح للإسلام والمسلمين. وقد سبق بسط هذه الموضوعات ومناقشتها فلا داعي للإعادة[1] .

ثانيا: واجبات فرعية:

لكن بالإضافة إلى هذه الواجبات الرئيسة هناك بعض الواجبات اللازمة على الإمام وإن لم يكن بعضها من الأهداف الرئيسة للإمامة، وإنما هي وسائل إلى تحقيق هذه الأهداف، وبناء على القاعدة الأصولية «ما لا يتم

---

(١) انظر فصل مقاصد الإمامة من الباب الأول ص ٧٩ فما بعدها.

الواجب إلا به فهو واجب» فهي واجبه على الإمام إذًا .. ومن هذه الواجبات ما يلي:

أولا: استيفاء الحقوق المالية لبيت المال وصرفها في مصارفها الشرعية:

من واجبات الإمام ومسؤولياته الجسام استيفاء الحقوق المالية أو الموارد أو كما يقول أبو يعلى: «جباية الفيء والصدقات على ما أوجبه الشرع نصا واجتهادا من غير عسف»[1] وكذلك المصروفات والنفقات والعطاءات، وعلى حدِّ قول القاضي أبي يعلى: «تقدير العطاء وما يستحق من بيت المال من غير سرف ولا تقصير، ودفعه في وقت لا تقديم فيه ولا تأخير»[2].

والواقع أن هذا الواجب وإن كان من مقاصد الإمامة ومن الواجبات الأساسية وداخل في مقصد «تنفيذ الإسلام» إلا أنني ذكرته هنا مفردا ومفصَّلا لما للإمام فيه من دور اجتهادي فيما لا نصّ فيه من تقدير العطاءات ونحوها، كما ذكرته لزيادة تفصيل ما سبق مجملا.

وفي هذا المقام يحسن بنا أن نأخذ لمحة سريعة في الحديث عن موارد بيت المال ومصارفه ووجوه صرفها.

---

(١) الأحكام السلطانية ص ٢٨.

(٢) نفس المرجع ص ٢٨.

موارد بيت المال:

١ ـ الزكاة:

وهي الركن الثاني من أركان الإسلام، ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع، تجب على كل مسلم ومسلمة مَلَكَ نصابا وحال عليه الحول فيما يشترط فيه ذلك. وقد حدّدت الشريعة الإسلامية نصاب كل صنف من أصناف الأموال المزكّاة.

وقد اتّفق الصحابة على قتال مانعيها، وعلى هذا فمن أنكر وجوبها كفر، ومن منعها معتقدا وجوبها وقدر الإمام على أخذها منه أخذها منه جبرا وعزّره على امتناعه، وإن كان خارجا عن قبضة الإمام قاتله، كما فعل أبوبكر الصِّدِّيق رضي الله عنه، وقال قولته المشهورة: «والله لو منعوني عقالا ـ وفي رواية: عناقا ـ كانوا يُؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه»[1].

وهي ليست حقا موكولا للأفراد يؤديه منهم من شاء ويدعه من أراد، وإنما هي حق عام يتولاه الإمام وولاته فيقومون بجبايته ممن تجب عليه، ويصرفونه إلى من تجب له.

والأدلة على ذلك كثيرة منها:

١ ـ قول الله تعالى: «إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها

---

(١) البخاري كتاب الإعتصام باب الاقتداء بسنة الرسول ﷺ (فتح الباري ١٣/ ٢٥٠) ومسلم في كتاب الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله ح: ٢٠ (١/ ٥١).

والمؤلَّفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم»[١].

فالشـاهد من الآية قوله:(والعاملين عليها) قال الفخر الرازي في تفسيره:«دلت هذه الآية على أن هذه الزكاة يتولى أخذها وتفرقتها الإمام ومن يلي من قِبَلِه، والدليل عليه أن الله جعل للعاملين سهما فيهـا، وهذا يدل على أنه لابد في أداء هذه الزكوات من عامل، والعامل هو الذي نصبه الإمام لأخذ الزكوات فدلّ هذا النص على أن الإمام هو الذي يأخذ الزكوات.»[٢].

كما يدلّ على ذلك أيضا أن بعض المصارف المذكورة لا يمكن أن يصرفها إلا الإمام، مثل مصرف المؤلَّفة قلوبهم، فهذا لا يقوم به إلا الإمـام، فدلّ على استحقـاق دفعها إليه. ومثل إعداد العدَّة والعُدَدِ للجهاد في سبيل الله فلا يمكن تنظيم ذلك إلا بتصرف الإمام.

٢ ـ قولـه تعالى: «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصَلِّ عليهم إن صلاتك سكن لهم»[٣].

فالخطاب في قوله:«خذ» للنبي ﷺ ولكل من يلي أمر المسلمين من بعده كما فهـم الصحابة رضوان الله عليهم ذلك[٤].

٣ ـ ومنها ما رواه ابن عباس في الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ حين بعث معاذا إلى اليمن قال له:«... أعْلِمْهُم أن الله افترض عليهم في أموالهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فتردُّ على فقرائهم، فإن هم

---

(١) سورة التوبة آية ٦٠.

(٢) التفسير الكبير للرازي ١١٤/١٦ ط. ثانية.

(٣) سورة التوبة آية ١٠٣.

(٤) انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٤٥/٤.

أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم . . . الحديث»[1]

والشاهد من الحديث قوله «تؤخذ من أغنيائهم فتردُّ على فقرائهم » فبَيَّنَ الحديث أن الشأن فيها أن يأخذها ويردها رادٌّ، لا أن تترك لاختيار من وجبت عليه»[2]. قال الحافظ ابن حجر: «استدل به على أن الإمام هو الذي يتولى قبض الزكاة وصرفها، إما بنفسه وإما بنائبه فمن امتنع منهم أخذت منه قهرا»[3].

ومعروف في السيرة والتاريخ سعاة النبي ﷺ الذين بعثهم إلى الأمصار، وكذلك سار على نهجه خلفاؤه من بعده. وللصحابة فتاوى كثيرة في هذا الموضوع[4]، ولهذا قال العلماء: «يجب على الإمام أن يبعث السعاة لأخذ الصدقة لأن النبي ﷺ والخلفاء من بعده كانوا يبعثون السعاة، ولأن في الناس من يملك المال ولا يعرف ما يجب عليه فيه، ومنهم من يبخل فوجب أن يبعث من يأخذ . . . »[5].

الحكمة في دفعها للإمام:

ولقيام الإمام بجمعها ثم توزيعها دون قيام المالك بتوزيعها بنفسه على مستحقيها حِكَمٌ كثيرة منها:

---

(١) البخاري في كتابه الزكاة باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء (فتح الباري ٣/٣٥٧).

(٢) فقه الزكاة للقرضاوي ٢/٧٤٩.

(٣) فتح الباري ٣/٣٦٠.

(٤) راجع بتوسع فقه الزكاة للقرضاوي ٢/٧٥٤.

(٥) المجموع ٦/١٦٧ والروضة ٢/٢١٠ للنووي.

١ ـ أن كثيرا من الأفراد قد تموت ضمائرهم أو يصيبها السقم والهزال فلا ضمان للفقير إذا تُرِكَ حقه لمثل هؤلاء.

٢ ـ في أخذ الفقير حقه من الحكومة لا من الغني نفْسه حفظ لكرامته، وصيانة لماء وجهه أن يراق بالسؤال، ورعاية لمشاعره أن يجرحها المَنُّ والأذى.

٣ ـ أن ترك الأمر للأفراد يجعل التوزيع فوضى فقد ينتبه أكثر من غني لإعطاء فقير واحد، على حين يُغْفَل عن آخر لا يفطن له أحد، وربما كان أشدَّ فقرا.[1].

كل ما سبق يدلّ على أن على الإمام أن يطلب الزكاة ويجبيها من أصحابها، ثم يقوم بتوزيعها على مستحقيها الذين ذكرتهم الآية السابقة. وعلى الأمة أن تدفعها إليه أو إلى عماله الذين يرسلهم لجبايتها.

أما إذا لم يطلبها أو زعم المالك أنه قد دفعها بنفسه وصرفها، أو كان الإمام غير عادل، ويصرفها في غير وجوهها المستحقة فهل يجوز أن يوزعها المالك بنفسه؟ في مثل هذه الحال يحتاج الأمر إلى التفصيل التالي:

أضرب الأموال المزكاة:

الأموال المزكاة ضربان، ظاهرة وباطنة، فالأموال الظاهرة: هي ما لا يمكن إخفاؤه من الزروع والثمار والمواشي... الخ، والباطنة: هي ما أمكن إخفاؤه من الذهب والفضة وعروض التجارة ونحو ذلك، واختلف في زكاة الفطر فمن الفقهاء من جعلها من الأموال الظاهرة، ومنهم من جعلها من الباطنة..

---

(١) انظر فقه الزكاة للقرضاوي ٢/٧٥٦.

أ ـ الأموال الظاهرة:

ذهب الإمام مالك وأبو حنيفة وأبو عبيد إلى أنه لا يُفَرِّق الأموال الظاهرة إلا الإمام، لقول الله تعالى: «خذ من أموالهم صدقة» ولأن أبابكر طالبهم بالزكاة وقاتل مانعيها عليها. . . ووافقه الصحابة على هذا، ولأن ما للإمام قبضه بحكم الولاية لا يجوز دفعه إلى المُوَلَّى عليه كولي اليتيم[1]، وللشافعي قولان في المذهب «أظهرها وهو الجديد ـ يجوز ـ والقديم لا يجوز، بل يجب صرفها إلى الإمام إن كان عادلا»[2] وروي عن الإمام أحمد قوله: «أما صدقة الأرض فيعجبني دفعها إلى السلطان. . . »[3] وقال أبو الخطاب من الحنابلة: «دفع الزكاة إلى الإمام العادل أفضل، وممن قال بدفعها إلى الإمام: الشعبي ومحمد بن علي ـ الباقر ـ وأبو رَزِين والأوزاعي»[4].

قال أبو عبيد: «وهذا عندنا هو قول أهل السنة والعلم من أهل الحجاز والعراق وغيرهم في الصامت، لأن المسلمين مؤتَمَنون عليه كما ائتمنوا على الصلاة، وأما المواشي والحَبِّ والثمار فلا يليها إلا الأئمة، وليس لربِّها أن يغيِّبها عنهم، وإن فرَّقها ووضعها مواضعها فليست قاضية عنه، وعليه إعادتها إليهم فَرَّقَت بين ذلك السنة والآثار»[5].

ب ـ الأموال الباطنة:

أما الأموال الباطنة من نقود وعروض تجارة فلم يظهر خلاف بين الفقهاء في أنها إذا دُفِعَت زكاتها إلى الإمام أجزأت، ولكن هل يجب

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ٢/٥٠٨.

(٢) انظر الروضة ٢/٢٠٥.

(٣)، (٤) المغني والشرح الكبير ٢/٥٠٨.

(٥) الأموال لأبي عبيد ص ٥٠٩.

عليه أخذها؟ وهل عليه أن يجبر الناس على دفعها إليه أم لا؟ وللإجابة على ذلك نقول:

قد كانت في الأصل تُدْفع للإمام في زمن النبي ﷺ ثم خليفتيه من بعده ـ لأنه لم يَرِدْ في الأدلَّة تفريق بين الأموال الظاهرة والباطنة ـ لكنه اخْتُلِف في أدائها إليهم بعد مقتل عثمان رضي الله عنه[1]، فكان منهم من يدفعها إليهم، ومنهم من يقْسِمَها، فصار أرباب الأموال كالوكلاء عن الإمام وإن لم يُبْطِل ذلك حقَّه في أخذها، ولهذا قالوا: «لو علم السلطان من أهل بلدة على أنهم لا يؤدون زكاة الأموال فإنه يطالبهم بها»[2].

وممن ذهب إلى أنها مفَوَّضة إلى أرباب الأموال الحنفية والشافعية، قال الماوردي: «ليس لوالي الصدقات نظر في زكاة المال الباطن، وأربابه أحقّ بإخراج زكاته منه، إلا أن يبذلها أرباب الأموال طوعا فيقبلها منهم، ويكون في تفريقها عونا لهم»[3] أما الحنابلة فقد قال ابن قدامة: «يستحب للإنسان أن يلي تفرقة الزكاة بنفسه، ليكون على يقين من وصولها إلى مستحقها سواء كانت من الأموال الظاهرة أو الباطنة. قال الإمام أحمد: «أعجب إلَيَّ أن يخرجها، وإن دفعها إلى السلطان فهو جائز». قال: وقال الحسن ومكحول وسعيد بن جُبَير وميمون بن مهران: يضعُها رب المال في موضعها»[4] وقال أبويعلى ـ من

---

(١) انظر المرجع السابق ص ٥٠٤.

(٢) شرح فتح القدير للكمال بن الهمام ١/٤٨٧ ط. بولاق سنة ١٣١٥ وفي طبعة الحلبي (٢/١٦٢) عام ١٣٩٨هـ.

(٣) الأحكام السلطانية ص ١١٣.

(٤) المغني والشرح الكبير ٢/٥٠٧.

الحنابلة ـ: «وليس لوالي الصدقات نظر في زكاة المال الباطن، وأربابه أحقُّ بإخراج زكاته منه إلا أن يبذلها أرباب الأموال طوعا فيقبلها منهم، ويكون في تفرقتها عونا لهم، ونظره مخصوص بزكاة المال الظاهر، يُؤمَر أرباب الآموال بدفعها إليه إذا طلبها، فإن لم يطلبها جاز دفعها إليه»[1] وفي رواية عبدالله بن الإمام أحمد قال: «سألت أبي عن الزكاة تدفع إلى السلطان أو يقسمها هو؟ قال: يقسمها هو»[2] ومما يدل على جواز إخراجها بنفسه ما رواه أبو سعيد المقبري قال: «جئت عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمائتي درهم، فقلت يا أمير المؤمنين هذا زكاة مالي، قال: وقد عتقت يا كيسان؟ قال: قلت: نعم قال: بها أنت فاقسمها»[3] كما يدلّ على ذلك حديث: سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله... وذكر منهم: ورجل تصدق بيمينه حتى ما تعلم شماله ما أنفقت يمينه»[4] وهذا عام في صدقة التطوع والزكاة الواجبة.

فالذي يظهر مما سبق أن الإمام العادل إذا طلب الزكاة وجب دفعها إليه سواء كانت ظاهرة أو باطنة، أما إذا لم يطلبها ولم يرسل عماله لجبايتها، ففي هذه الحال لأصحاب المال الحق في توزيعها على من يرون أنه من أهلها، وإن دفعها إلى الإمام جاز ذلك وأجزأ عنهم، كما أنها لا تَسْقُط بعدم مطالبة الإمام لها، فهي حق في عنق كل مسلم وإن رفض الإمام أخذها أو توزيعها أو كان الناس في زمان لا إمام فيه.

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ١١٥.

(٢) مسائل الامام أحمد برواية ابنه عبدالله ص ١٥٢ تحقيق زهير الشاويش.

(٣) رواه البيهقي (٤/١١٤) وأبوعبيد في الأموال ص ٥٠٧ وحسنه الألباني في إرواء الغليل ٣/٣٤٢.

(٤) متفق عله وسبق تخريجه في هذا الفصل ص ٣٣٤.

دفعها إلى أئمة الجور:

هذا إذا كان الإمـام عادلا، أما إذا لم يكن كذلك فهل يجب دفعها إليه عند طلبها أم لا؟ وهل تجزىء إذا أخذها وإن كان يضعها في غير موضعها؟

والواقع أننا عند استعراض الأدلة والفتاوى والنصوص الواردة في المسألة نجد منها ما يوجب الدفع ومنها ما يمنع ذلك، فلنستعرضها ونرى الراجح منها:

الأدلة الموجبة لدفع الزكاة لأئمة الجور:

١ ـ عن جرير بن عبدالله قال: «جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ فقالوا: «إن أناسا من المصَدِّقين «جباة الصدقة» يأتوننا فيظلموننا، فقال رسول الله ﷺ: «أرضوا مصدِّقيكم»[١].

٢ ـ وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا قال لرسول الله ﷺ: إذا أدَّيت الزكاة إلى رسولك فقد برئت منها إلى الله ورسوله؟ قال: نعم. إذا أديتها إلى رسولي فقد برئت منها إلى الله ورسوله، ولك أجرُها وإثمُها على من بدَّلها»[٢]

---

(١) رواه مسلم في ك: الزكاة ب: إرضاء السعاة ح: ٩٨٩ (٢/ ٦٨٦) وأبوداود في ك: الزكاة ب: إرضاء المصدق (عون ٤/ ٤٧٣) والنسائي في الزكاة ١٤ وأحمد في المسند ٤/ ٣٦٢.

(٢) رواه أحمد ٣/ ١٣٦ وعزاه ابن حجر في تلخيص الحبير إلى الحارث بن أبي أسامة وابن وهب (تلخيص الحبير ٢/ ١٧٤).

٣ ـ كما يدلّ على ذلك فتاوى الصحابة والتابعين، وكلام الفقهاء من ذلك:

أ ـ ما روي عن سهل بن أبي صالح عن أبيه قال: اجتمع عندي نفقة فيها صدقة ـ يعني بلغت نصاب الزكاة ـ فسألت سعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبا هريرة وأبا سعيد الخدري أن أقسمها أو أدفعها إلى السلطان؟ فأمروني جميعا أن أدفعها إلى السلطان، ما اختلف عليَّ منهم أحد» وفي رواية فقلت لهم: «هذا السلطان يفعل ما ترون «كان هذا في عهد بني أمية» فأدفع إليهم زكاتي؟ فقالوا كلهم: نعم فادفعها»[1].

ب ـ وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «ادفعوا صدقاتكم إلى من ولاّه الله أمركم، فمن برَّ فلنفسه ومن أثم فعليها»[2] وفي رواية عن قزعة مولى زياد بن أبيه أن ابن عمر قال: «ادفعوا إليهم وإن شربوا بها الخمر»[3].

جـ ـ وعن المغيرة بن شعبة أنه قال لمولى له ـ وهو على أمواله بالطائف ـ كيف تصنع في صدقة مالي؟ قال: منها ما أتصدق به، ومنها ما أدفع إلى السلطان، قال: وفيم أنت من ذلك؟ «أنكر عليه أن يُفَرِّقها بنفسه» فقال: إنهم يشترون بها الأرض ويتزوجون بها النساء. فقال: ادفعها إليهم، فإن رسول الله ﷺ أمرنا أن ندفعها إليهم»[4]. قال ابن قدامة: «رُوي عن الإمام أحمد أنه قال: قيل لابن عمر إنهم يقلِّدون بها

---

(١) رواه سعيد بن منصور في مسنده وابن أبي شيبة (٣/١٥٦) ط. السلفية والبيهقي ٤/١١٥ وأبوعبيد في الأموال ص ٥٠٤ قال الألباني: وهذا سند صحيح على شرط مسلم (إرواء الغليل ٣/ ٣٨٠).

(٢) رواه أبوعبيد في الأموال ص ٥٠٥.

(٣) رواه البيهقي (٤/ ١١٥) بإسناد صحيح. قاله النووي في المجموع ٦/١٦٣ ونحوه عند أبي عبيد ص ٥٠٦ وصحح الألباني إسناده (إرواء الغليل ٣/ ٣٨٠).

(٤) رواه البيهقي في السنن الكبرى ٤/ ١١٥.

الكلاب، ويشربون بها الخمور، قال: ادفعها إليهم، قال: وكان ابن عمر يدفع زكاته إلى من جاءه من سُعاة ابن الزبير أو نجدة الحروري»[1] من الخوارج.

د ـ أما أقوال الفقهاء: فللشافعية في دفع الأموال الظاهرة إلى الإمام الجائر وجهان، أحدهما يجوز ولا يجب، قال النووي: «وأصحها يجب الصرف إليه لنفاذ حكمه وعدم انعزاله»[2].

أما الحنابلة فقد قال ابن قدامة في المغني: «لا يختلف المذهب أن دفعها إلى الإمام جائز سواء كان عادلا أو غير عادل، وسواء كانت في الأموال الظاهرة أو الباطنة ويبرأ بدفعها إليه»[3].

القائلون بعدم جواز دفعها إلى أئمة الجور:

وفي المقابل نجد من الصحابة والتابعين والفقهاء من أفتى بعدم جواز دفعها إلى أئمة الجور إذا علم أنهم لا يضعونها في مواضعها فمنهم:

١ - يروى رجوع ابن عمر عن فتاواه السابقة وإفتاؤه بعدم دفعها إليهم، يدلّ على ذلك:

أ ـ ما رواه عبدالله بن الإمام أحمد بسنده عن أبيه إلى خيثمه قال: سألت ابن عمر عن الزكاة؟ فقال: ادفعها إليهم، وسألته مرة أخرى فقال: «لا تدفعها إليهم، فقد أضاعوا الصلاة»[4]

ب ـ وروى أبو عبيدة بسنده عن ميمون قال: إن صديقا لابن عمر أخبرني أنه قال لابن عمر ما ترى في الزكاة فإن هؤلاء لا يضعونها

---

(١) المغني والشرح الكبير ٢/٥٠٨.

(٢) المجموع ١٠٧/٦ ط: المدني ن. مكتبة الإرشاد بجدة.

(٣) المغني والشرح الكبير ٢/٥٠٩.

(٤) مسائل الامام أحمد برواية ابنه عبدالله ص ١٥٢.

مواضعها؟ فقال: ادفعها إليهم قال فقلت: أرأيت لو أخَّروا الصلاة عن وقتها أكنت تصلي معهم؟ قال: لا، قال فقلت: هل الصلاة إلا مثل الزكاة؟ فقال: «لبَّسُوا علينا لبَّسَ الله عليهم»[1].

جـ - وروى أبو عبيد بسنده إلى حبان بن أبي جبله عن ابن عمر أنه رجع عن قوله في دفع الزكاة إلى السلطان وقال: «ضعوها في مواضعها»[2].

٢ - وقال الثوري: «احْلِفْ لهم واكْذِبْهم ولا تُعْطهم شيئا إذا لم يضعوها مواضعها» وقال: «لا تعطهم»[3].

٣ - وقال عطاء: «أعطهم إذا وضعوها مواضعها» فمفهومه كما قال ابن قدامه «أنه لا يعطيهم إذا لم يكونوا كذلك»[4].

٤ - وقال الشعبي وأبوجعفر: إذا رأيت الولاة لا يعدلون فضعها في أهل الحاجة.

٥ - وقال إبراهيم: «ضعوها في مواضعها فإن أخذها السلطان أجزأك»[5] وروى عنه قوله: «لا تؤدُّوا الزكاة لمن يجور فيها»[6].

٦ - ومن أقوال الفقهاء ما ذهب إليه البهوتي بقوله: «وإن لم يكن يضعها أي الإمام - مواضعها (حَرُم) دفعها (ويجوز) وعبارة الأحكام السلطانية وكثير من النسخ ويجب (كتمها إذن) وهذا قول القاضي في الأحكام السلطانية»[7].

---

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٥٠٨.

(٢) الأموال ص ٥٠٨.

(٣)، (٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ٢/٥٠٧، ٥٠٨.

(٥) المرجع السابق ٢/٥٠٨ وانظر موسوعة ابراهيم النخعي الفقهية د. محمد رواس قلعة جي الكتاب الثاني ص ٣١٨. ن. مركز البحث العلمي جامعة أم القرى.

(٦) مصنف عبدالرزاق ٤/٤٨ وانظر الموسوعة أيضا ص ٣١٨.

(٧) كشاف القناع للبهوتي ٢/٣٠٢.

القول الراجح :

وعند النظر في هذه الأدلة يتضح رجحان قول القائلين بجواز دفع الزكاة إلى سلاطين الجور وإجزائها إذا طلبوها وخيفت الفتنة عملا بالأحاديث المذكورة وبعموم الأحاديث الموجبة لطاعتهم وإن جاروا، وأنَّ عليهم ما حُمِّلوا وعليكم ما حملتم، وأدّوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم، ونحوها، والتي ستأتي مفصَّلَة عند الحديث عن حق الطاعة إن شاء الله.

وقد روي عن بشير بن الخصاصية قال قلنا: يا رسول الله إن قوما من أصحاب الصدقة يعتدون علينا، أفنكتم من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا؟ فقال:لا »[1]. أما إذا لم يُلِحُّوا في طلبها وأُمِنَتْ الفتنة، أو أمكن إخفاؤها، فعلى صاحبها تحرِّي الأحق بها من أهلها ودفعها إليه . . . والله أعلم.

(٢) الجزية :

المورد الثاني من موارد بيت مال المسلمين هو الجزية، وهي المال المقدر المأخوذ من الذمي، يلتزم إذا ما دخل في ذمة المسلمين بأدائها إلى الدولة الإسلامية إذا أحبَّ البقاء على دينه. قال تعالى:«قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»[2].

---

(١) رواه أبوداود في ك: الزكاة، ب: رضاء المصدق (عون المعبود ٤ / ٤٧٠) قال الشوكاني: أخرجه أيضا عبدالرزاق وسكت عنه أبوداود والمنذري وفي إسناده ديسم السدوسي ذكره ابن حبان في الثقات وقال في التقريب: مقبول (نيل الاوطار ٤ / ١٧٦) وترجمته في الميزان ٢ / ٢٩ وهو في معنى حديث مسلم السابق ص ٣٤٥ من هذا الفصل (أرضوا مصدقيكم).

(٢) سورة التوبة آية ٢٩.

وتسقط الجزية بعد وجوبها إذا أسلم الذمي، أو عجزت الدولة عن حمايتهم، ولهذا ردّ أبوعبيدة ابن الجراح رضى الله عنه الجزية إلى الذميين في بعض مدن الشام عند عجز الجيش الإسلامي عن حمايتهم.

ولا تجب الجزية في السَّنة إلا مرة واحدة[1].

(٣) الخراج:

وهو ما ضُرب على أراضى الكفار المغنومة عنوة التي تركت بيد أصحابها، وأول من فعل ذلك الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، إذ فرض على أرض العراق الخراج وتركها بيد أصحابها بعد مشاورة منه للصحابة رضى الله عنهم وموافقتهم له على رأيه، وأما قدر الخراج المضروب فيعتبر بما تحتمله الأرض[2]، نصَّ عليه أحمد في رواية محمد بن داود وقد سئل عن حديث عمر «وضع على جَريب[3] الكَرْم كذا وعلى جريب كذا كذا» هو شيء موصوف على الناس لا يزاد عليه أو إن رأى الامام غير هذا زاد ونقص؟ قال: بل هو على رأي الإمام، إن شاء زاد وإن شاء نقص، وقال هو بَيِّن في حديث عمر «إن زدت عليهم كذا ألا يجهدهم؟» إنما نظر عمر إلى ما تطيق الأرض»[4].

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٤٥.

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٤٨.

(٣) الجريب لغة: الوادي، واستعير ليكون إسما لمساحة مربعة من الأرض، فهو وحدة قياس مربعة أو مكَسَّرة، وهو أيضا وحدة كيل كبيرة ومساحة الجريب العُمَرية تعادل ١٣٦٦,٠٤١٦م٢ (انظر الإيضاح والتبيان في معرفة المكيال والميزان لابن الرفعة الانصاري ط. مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى. الحاشية للدكتور الخاروف ص ٨٠-٨١) أما جريب الكيل فيعادل (١٠٤٤٨) غراما من القمح انظر ص ٨٧ نفس المرجع والمراد هنا وحدة المساحة.

(٤) الأحكام السلطانية للفراء ص ١٦٥.

(٤) العشور:

وهي ضريبة تؤخذ من الذميين والمستأمنين على أموالهم المعدَّة للتجارة إذا دخلوا بلاد المسلمين، ومقدارها نصف العشر على الذمي، والعشر على الحربي، لأنهم يأخذون على تُجار المسلمين مثله إذا قدموا بلادهم[1] أما الذميون فلأنهم صولحوا على ذلك، قاله أبوعبيد ومالك بن أنس[2]، وقد روى أبوعبيد بإسناده إلى الشعبي قال: «أول من وضع العشر في الإسلام عمر»[3].

ويشترط فيه النصاب كما ذهب إلى ذلك الحنابلة[4] والحنفية، أما مالك فلم يشترط ذلك.[5].

(٥) الغنائم:

الغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بالقتال، وقد سمّاها الله تعالى أنفالا، لأنها زيادة في أموال المسلمين[6] وهي أربعة أصناف: أسرى وسبي وأرضون وأموال منقولة، وهذه هي الغنائم المألوفة.

---

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٤٧٣.
(٢) نفس المرجع ص ٤٧٦.
(٣) نفس المرجع ص ٤٧٦.
(٤) المغني والشرح الكبير ١٠/٥٩٩.
(٥) الأموال ص ٤٧٨.
(٦) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٣٢.

(٦) الفـــــيء:

وهو كل مال أخذه المسلمون من الكفار بغير قتال، قال تعالى: «وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلِّط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير»(١).

وسُمِّي فيئا لأن الله تعالى أفاءه على المسلمين، أي ردَّه عليهم من الكفار لـ «أن الله تعالى إنما خلق الأموال إعانة على عبادته، لأنه إنما خلق الخلق لعبادته، فالكافرون به أباح أنفسهم التي لم يعبدوه بها وأموالهم التي لم يستعينوا بها على عبادته، لعباده المؤمنين الذين يعبدونه»(٢).

(٧) الموارد الأخرى:

ومن موارد بيت المال الأموال التي ليس لها مالك مُعَيَّن مثل من مات من المسلمين وليس له وارث معيَّن، وكالغصوب والعواري والودائع التي تعذَّر معرفة أصحابها، والأراضي التي تستغلُّها الدولة أو تؤجرها، والمعادن التي تستخرجها الدولة من باطن الأرض، وخمس الركاز وهي المعادن المستخرجة من باطن الأرض، كالذهب والفضة والنحاس والملح ونحوها... أما إذا استخرجتها الدولة فهي لبيت مال المسلمين. ومنها ما يفرضه الإمام على الأغنياء عند الضرورة وعجز بيت المال، لصرفه على شؤون الدولة والرعية الضرورية مثل نفقات الجند والسلاح وسد حاجات المحتاجين ونحو ذلك.

---

(١) سورة الحشر آية ٦.

(٢) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٤٠.

(١) الزكـــاة:

وتصرف لمن سمّاهم الله في كتابه في قوله تعالى: «إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلَّفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم» (التوبة آية ٦٠).

ولا يجوز صرفها لغير هؤلاء الثمانية، ولا إلى بني هاشم ولا لمواليهم لقوله ﷺ «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد، إنما هي أوساخ الناس»[١].

أما بنو المطلب ففيهم روايتان عن الإمام أحمد بالمنع وبالجواز، وإلى الجواز ذهب أبو حنيفة[٢]، واستدل المانعون بحديث جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ :«إنا وبنو المطلب لا نفترق في جاهلية ولا إسلام، وإنما نحن وهم شيء واحد»[٣] قال ابن حزم :«فصحَّ أنه لا يجوز أن يُفَرَّق بين حكمهم في شيء أصلا، لأنهم شيء واحد بنصِّ كلامه عليه الصلاة والسلام، فصحّ أنهم آل محمد، وإذ هم آل محمد فالصدقة عليهم حرام»[٤].

---

(١) رواه مسلم في كتاب الزكاة باب ترك استعمال آل النبي على الصدقة حديث رقم ١٠٧٣ (٢/٧٥٢).

(٢) المغني والشرح الكبير ٢/٥٢٠.

(٣) رواه أبوداود في سننه ك: الامارة، ب: بيان مواضع الخمس وسهم ذوي القربى (عون ٨/٢٠٢) ورواه البخاري بلفظ (إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد) عن جبير نفسه في ك: فرض الخمس، ب: الدليل على أن الخمس للامام (فتح الباري ٦/١٤٤) ورواه النسائي وابن ماجة أيضا.

(٤) المحلى لابن حزم ٦/٢١٠.

(٢) الجزية والخراج والعشور ونحوها:

فهذه تُدخَل إلى بيت مال المسلمين، وتصرف في العطاءات والنفقات المستحقة ومصروفات بيت المال الأخرى على حسب ما يراه الإمام. ونحوها موارد بيت المال الخاصة بالدولة كالأراضي المؤجرة والأموال التي لا صاحب لها ونحو ذلك.

(٣) الغنائم:

وهذه تصرف كما قال تعالى: «يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول... الآية»[١]. وقوله: «واعلموا أن ما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل... الآية»[٢] فالواجب في المغنم تخميسه، وصرف الخُمس إلى من ذكره الله تعالى، وقسمة الباقي بين الغانمين، قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: «الغنيمة لمن شهد الوقعة، وهم الذين شهدوها للقتال سواء قاتلوا أو لم يقاتلوا»[٣].

ويجب قسمها بالعدل، فلا يحابى أحد لا لرياسة ولا لجاه ولا لفضل، كما فعل النبي ﷺ وخلفاؤه من بعده، ففي صحيح البخاري أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه رأى له فضلا على من دونه، فقال النبي

---

(١) سورة الأنفال آية ١.
(٢) سورة الأنفال آية ٤١.
(٣) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٣٣.

ﷺ: «هـل تُنْصَرون وترزقون إلا بضعفائكم»[1] والعدل في القسمة أن يُقسم للرجل سهم وللفرس سهمان، كما فعل النبي ﷺ عام خيبر»[2].

أمـا إن رأى الإمـام أن في تفضيل بعض المجاهدين على بعض مصلحة دينية يعلمها هو، لا لهوى النفس، فله ذلك كما فعل النبي ﷺ غير مرّة[3].

(٤) الفـــيء.

وهذا يقسم على من ذكرهم الله في سورة الحشر قال تعالى: «ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب، للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون، والذين تبؤوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم

---

(١) رواه البخاري في الجهاد باب (٧٦) من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب. بدون (وترزقون) انظر فتح الباري ٦/٨٨. ورواه أحمد في مسنده (١/١٧٣) وروى نحوه الترمذي في الجهاد باب في الاستفتاح بصعاليك المسلمين ح: ١٧٠٢ (٤/٢٠٦) وأبوداود في الجهاد ٧٠ والنسائي في الجهاد (٤٣) وأحمد في مسنده (٥/١٩٨).

(٢) البخاري في الجهاد باب سهام الفرس (٥١) (فتح الباري ٦/٦٧) ومسلم في الجهاد. باب كيفية قسم الغنيمة بين الحاضرين ح: ١٧٦٢ (٣/١٣٨٣) وأبوداود في الجهاد باب في سهام الخيل (عون المعبود ٧/٤٠٤) وأحمد في مسنده ٢/٦٢.

(٣) السياسة الشرعية ص ٣٥.

حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون، والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا، ربنا إنك رؤوف رحيم» (الحشر ٧ - ١٠).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه من خيل ولا ركاب، فكانت للنبي ﷺ، فكان ينفق على أهله نفقة سَنَته» وفي لفظ «يحبس لأهله قوت سنتهم ويجعل ما بقي في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله»[1].

وعلى هذا فيصرف الفيء بعد وفاة النبي ﷺ في جميع مصالح المسلمين، ومنها الإنفاق على ذوي الحاجات ودفع الأرزاق للجند والعلماء والقضاة وسائر موظفي الدولة، كما يعطي منه إلى عموم المسلمين، وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم في سيرتهم وهديهم، ولذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: «والله ما أحد أحق بهذا المال من أحد، والله ما من المسلمين أحد إلا وله في هذا المال نصيب إلا عبدا مملوكا، ولكنا على منازلنا من كتاب الله تعالى وقسمنا من رسول الله ﷺ، فالرجل وبلاؤه في الإسلام، والرجل وقدمه

---

(١) رواه البخاري في الجهاد باب المجَنّ ومن يترس بترس صاحبه (٨٠) انظر (الفتح ٦/٩٣) ورواه مسلم في الجهاد باب حكم الفيء ح: ١٧٥٧ (٣/١٣٧٦).

في الإسلام، والرجل وغناؤه في الإسلام، والرجل وحاجته»[1].

وقد روى عنه أيضا: «والله لئن بقيت لهم إلى قابل ليأتين الراعي بجبل صنعاء حظّه من هذا المال وهو يرعى مكانه»[2].

ويفهم من هذا كله أن عمـوم المسلمـين لهم نصيب من مال الفيء، فيعطون منه بعد سدِّ النفقات الضرورية للدولة.

(٥) ويلحق بالفيء ويكون مصرفه مصرف الفيء الأموال التي ليس لها مالك معيَّن، مثل من مات من المسلمين وليس له وارث، وكالغصوب والعواري والودائع وغير ذلك من أموال المسلمين التي تعذر معرفة أصحابها»[3] أو التي لا صاحب لها.

وجوه صرف الأموال

الواجب على الإمام عند صرف الأموال أن يبتدىء في القسمة بالأهم

---

(١) رواه أحمد في مسنده تحت رقم (٢٩٢) من الجزء الاول وصححه أحمد شاكر انظر تخريجه للمسند (١/ ٢٨١) وفي سنده محمد بن إسحاق صاحب السيرة قال فيه أحمد شاكر: «ثقة تكلم فيه بغير حجة». انظر تخريج السند (١/١٩٣) قلت: جمهور المحدِّثين على تحسين حديثه إذا انفرد به والله أعلم. كما روى الحديث أبوداود في كتاب الإمارة باب ما يلزم الإمام من أمر الرعية (انظر عون المعبود ٨/١٦٦) بزيادة (والرجل وعياله) وفي إسناده محمد ابن إسحاق أيضا. ورواه ابن سعد في الطبقات ٣/٢٩٩ عن السائب بن يزيد.

(٢) جزء من الأثر السابق.

(٣) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٨/٢٧٦ ـ ٢٧٧ وقريب منه في ٢٨/ ٥٦٨ من نفس المرجع.

فالأهم من مصالح المسلمين، كعطاء من يحصل للمسلمين منهم منفعة عامة أو المحتاجين فمن هؤلاء:

(١) المقاتلة: وهم أهل النصرة والجهاد، وهم أحق الناس بالفيء، فإنه لا يحصل إلا بهم، حتى اختلف الفقهاء في مال الفيء هل هو مختصٌّ بهم أو مشترك في جميع المصالح؟ «على قولين للشافعي ووجهين في مذهب أحمد، لكن المشهور في مذهبه وهو مذهب أبي حنيفة ومالك: أنه لا يختص به المقاتلة بل يصرف في المصالح كلها»[1] كما سبق ذكره، وكذلك إذا قتل أو مات من المقاتلة فإنه ترزق امرأته وأولاده الصغار حتى يكبروا[2].

(٢) ذوو الولايات كالولاة والقضاة والعلماء والسعاة على المال جمعا وحفظا وقسمة، وجميع القائمين على مصالح المسلمين.

(٣) كذلك يصرف في الأثمان والأجور لما يعمُّ نفعه من سداد الثغور بالكراع والسلاح، وعمارة ما يحتاج إلى عمارته من طرقات الناس كالجسور والقناطر وطرقات المياه والأنهار ونحو ذلك.

(٤) ومن المستحقين ذوو الحاجات: فإن الفقهاء قد اختلفوا هل يقدَّمون ـ في غير الصدقات من الفيء ونحوه ـ على غيرهم؟ على قولين في مذهب الإمام أحمد وغيره، منهم من قال يقدَّمون، ومنهم من قال: المال أستحق بالإسلام، فيشتركون فيه كما يشترك الورثة في الميراث، قال ابن تيمية: «والصحيح أنهم يقدَّمون، فإن النبي ﷺ كان يقدِّم ذوي الحاجات كما قدَّمهم في مال بني النضير، وقال عمر رضي الله عنه: «ليس أحد أحق بهذا

---

(١) مجموع الفتاوى ٢٨/٥٦٥.

(٢) نفس المرجع ٢٨/٥٨٢.

المال من أحد. . . »[1] وذكر كلام عمر الآنف الذكر[2].

(٥) كما يجوز ـ بل يجب ـ الإعطاء لتأليف من يحتاج إلى تأليف قلبه، وإن كان لا يحلُّ له أخذ ذلك، كما خصَّص الله في القرآن نصيبا للمؤلفة قلوبهم من الصدقات، وكما كان يعطيهم ﷺ من الفيء ونحوه فقد أعطى الأقرع بن حابس وعييَنة بن حصن الفزاري وعلقمة العامري وزيد الخير الطائي وقال: «إني إنما فعلت ذلك لتألفهم»[3].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وهذا النوع من العطاء وإن كان ظاهره إعطاء الرؤساء وترك الضعفاء كما يفعل الملوك فالأعمال بالنيات، فإذا كان القصد بذلك مصلحة الدين وأهله، كان من جنس عطاء النبي ﷺ وخلفائه، وإن كان المقصود العلو في الأرض والفساد كان من جنس عطاء فرعون»[4].

(٦) أما ما فضل عن منافع المسلمين، فإنه يقسم بينهم، لكن مذهب الشافعي وبعض أصحاب أحمد أنه ليس للأغنياء الذين لا منفعة فيهم حق، كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما كَثُر المال أعطى منه عامة المسلمين فكان لجميع المسلمين فرض في ديوان عمر بن الخطاب غنيهم وفقيرهم. . . ومع هذا فالواجب تقديم الفقراء على الأغنياء الذين لا

---

(١) السياسة الشرعية ص ٥١.

(٢) سبق تخريج هذا الأثر قريبا ص ٣٥٦.

(٣) متفق عليه عن أبي سعيد رواه البخاري في كتاب التوحيد باب قوله تعالى (تعرج الملائكة والروح إليه) وغيره انظر فتح الباري (١٣/٤١٥) ورواه مسلم في الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم حديث رقم ١٠٦٤ (٢/٧٤١) ورواه أبوداود في كتاب السنة ب: ٢٨ والنسائي في الزكاة ب: ٧٩.

(٤) السياسة الشرعية ص ٥٥.

منفعـة فيهم، فلا يعـطى شيئا حتى يفضل عن الفقراء. هذا مذهب الجمهور كمالك وأحمد في الصحيح من الروايتين عنه[1]. ويدل على ذلك قوله تعالى:«كي لا يكون دُولة بين الأغنياء منكم» (الحشر آية ٧).

لكن هل يجب التساوي في العطاء أم لا؟ ورد في السنن أن النبي ﷺ كان إذا أتـاه مال أعـطى الآهل قسمين والعَزَبَ قسما»[2] فيفضل المتأهل على الأعزب.

أما عمر فمذهبه في قسمة الفيء هو التفضيل في العطاء بالفضائل الـدينية وحـاجات الرعية، يدل على ذلك كلامه الآنف الذكر[3]، أما أبـوبكر الصديق رضي الله عنه فقد كان مذهبه التسوية في العطاء إذا استووا في الحاجة، وإن كان بعضهم أفضل في دينه وقال: «إنما أسلموا لله وأجورهم على الله، وإنما هذه الدنيا بلاغ».

وروي عنه أنه قال: «استوى فيهم إيمانهم - يعني أن حاجتهم في الـدنيا واحـدة - فأعطيهم لذلك لا للسابقة والفضيلة في الدين، فإن أجرهم يبقى على الله، فإذا استووا في الحاجة سوى بينهم في العطاء»[4].

---

(١) مجموع الفتاوى ٢٨/٥٦٧.

(٢) رواه أبوداود في الامارة باب: في أرزاق الذرية (٨/١٦٩ من عون المعبود) عن عوف بن مالك الأشجعي، ورواه أحمد في مسنده (٦/٢٥) ورواه ابن حبَّان في صحيحه وحسنه ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٢٨/٥٨٤.

(٣) ص ٣٥٦ من هذا الفصل.

(٤) يراجع بتوسع وتفصيل مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٨/٥٨٣ وما بعدها.

أمـا عن حقـوق العـاملين في الـدولة فعلى الدولة تأمين الزواج للموظف والمسكن والخادم والمركب، كما في الحديث الذي رواه أبوداود بإسناده إلى جبير بن نفير عن المستورد بن شداد قال سمعت النبي ﷺ يقـول: «من كان لنـا عامـلا فليكتسب زوجـة، فإن لم يكن له خادم فليكتسب خادما، فإن لم يكن له مسكن فليكتسب مسكنا، قال: قال أبوبكر: أُخبرتُ أن النبي ﷺ قال: من اتَّخذ غير ذلك فهو غالّ أو سارق»[1].

وكذلك من مات وعليه دين، وليس له مال يفي بدينه، أوله أولاد قُصَّر فإن الإمام يؤدي ما عليه من دين من بيت مال المسلمين، كما في الحديث الذي رواه أبوهريرة قال ﷺ: «من ترك مالا فلورثته، ومن ترك كلاًّ فعلينا» وفي رواية عن جابر بن عبدالله: «أنا أولى بكُلِّ مؤمن من نفسه فأيما رجل مات وترك دينا فإلّي، ومن ترك مالا فلورثته»[2].

ومن واجبات الإمام بالإضافة إلى ما سبق:

ثانيا: اختيار الأكفاء للمناصب القيادية:

نظرا لثقل الأعباء المنوطة بالإمام فإنه لا يستطيع وحده القيام بتـدبـيرهـا جميعـا، ولـذلـك كان لابـد له من ولاة ومعاونين يقومون

---

(١) سنن أبي داود كتـاب الامـارة باب في أرزاق العـمال (٨/١٦١ من عون المعبود) والحديث سكت عنه المنذري كما قال صاحب عون المعبود.

(٢) متفق عليه رواه البخاري كتاب الفرائض باب (١٥) (فتح الباري ١٢/٢٧) عن أبي هريرة ورواه مسلم في الفرائض باب من ترك مالا فلورثته ٣/١٢٣٧ حديث رقم ١٦١٩ وابن ماجة في الصدقات باب (١٣) من ترك دينا أو ضياعا فعلى الله ورسوله ح: ٢٤١٥ (٢/٨٠٧) والنسائي في الجنائز ٦٧.

بمساعدته ويوليهم بعض المهام وبعض الجهات، . فيكونون فيها نُوَّبا عنـه، يوافـونـه بأخبارها، ويقومون بتدبيرها نيابة عنه على حسب ما يأمـرهم به، لذلـك كان لزامـا عليه أن يختار من الولاة من تَبْرأ بهم ذمته، . لأنه المسؤول الأول عن كل مظلمة أو خطأ يقع منهم على الرعية.

وأول وأقرب هؤلاء هم الوزراء والمستشارون والبطانة، فيجب أن يكون حصيفا يقِظا فـي اختيارهم، قال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام «واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي اشدد به أزري وأشْرِكْه في أمري»[1] وقال تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا . . . الآية»[2] وقال تعالى: «واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه، ولا تَعْدُ عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا، ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا»[3].

وروى البخاري بسنده عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «ما استُخْلِفَ خليفـة إلا له بطانتـان، بطانةتأمره بالخير وتحضه عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه، والمعصوم من عصم الله»[4].

---

(١) سورة طه آية ٢٩.

(٢) سورة آل عمران آية ١١٨.

(٣) سورة الكهف آية ٢٨.

(٤) البخاري كتاب القدر باب (٨) فتح الباري ١١/٥٠١ ورواه النسائي في كتاب البيعة (٣٨) وأحمد في مسنده ٢/٢٨٩، ٣/٣٩.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ «إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق، إن نسي ذكَّره ، وإن ذكر أعانه، وإذا أراد الله به غير ذلك جعل له وزير سوء، إن نسي لم يذكِّره، وإن ذكر لم يعنه»[1].

وعنه ﷺ قال :«إن الله لم يبعث نبيا إلا وله بطانتان، . بطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبالا، ومن يوق بطانة السوء فقد وُقِيَ»[2].

ويدخل في حكم الوزراء والبطانة جميع الولاة الذين يقوم بتوليتهم، كالقضاة وولاة الحرب والحسبة والمال وغيرهم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية «فيجب على ولي الأمر أن يولِّي على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده لذلك العمل»[3] كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «من ولي من أمر المسلمين شيئا فولَّى رجلا وهو يجد من هو أصلح للمسلمين منه، فقد خان الله ورسوله» وفي رواية: «من قلَّد رجلا عملا على عصابة، وهو يجد في تلك العصابة أرضى منه، فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين»[4] وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه «من ولي من أمر المسلمين شيئا فولّى رجلا لمودّة أو قرابة بينهما، فقد

---

(١) رواه أبوداود في الامارة باب في اتخاذ الوزير (٨/ ١٥٠ عون المعبود) قال الشارح: (والحديث سكت عنه المنذري) ورواه النسائي في البيعة ٣٣ وأحمد ٦/ ٧٠ من المسند.

(٢) رواه الترمذي في حديث طويل ك: الزهد، ب: معيشة أصحاب النبي ﷺ ح: ٢٣٦٩ (٤/ ٥٨٥) وابن حبان والحاكم والنسائي انظر تحفة الأحوذي (٧/ ٣٩).

(٣) السياسة الشرعية ص ٦.

(٤) رواه الحاكم وصححه وروى بعضهم أنه من قول عمر لابنه وسبق تخريجه ص٢٩٩.

خان الله ورسوله والمسلمين»[1] فليس على الإمام إلا أن يستعمل أصلح الموجود، وقد لا يكون في موجوده من هو صالح لتلك الولاية فيختار الأمثل فالأمثل في كل منصب بحسبه، وإذا فعل ذلك بعد الإجتهاد التام وأخذه الولاية بحقها، فقد أدى الأمانة وقام بالواجب في هذا، وصار في هذا الموضع من أئمة العدل المقسطين عند الله.

هذا وابن تيمية ـ رحمه الله ـ لم يقصر واجب ولي الأمر على تولية الأصلح فقط، بل تعدَّى ذلك إلى وجوب الإعداد والتأهيل ليتوفر لأعمال الدولة من يتولاها من القادرين على القيام بها، حيث يقول: «ومع أنه يجوز تولية غير الأهل للضرورة إذا كان أصلح الموجود، فيجب مع ذلك السعي في إصلاح الأحوال، حتى يكمل في الناس ما لابد لهم من أمور الولايات والإمارات ونحوها، كما يجب على المعسر السعي في وفاء دينه، وإن كان في الحال لا يُطْلَب منه إلا ما يقدر عليه»[2].

كما استنبط رحمه الله شروط التوظيف الأساسية من الآيات القرآنية التالية:
«إن خير من استأجرت القوي الأمين»[3] وقول صاحب مصر ليوسف عليه السلام «إنك اليوم لدينا مكين أمين»[4] وقوله تعالى في صفة جبريل «إنه لقول رسول كريم، ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثَمَّ أمين»[5] وهذه الشروط هي: القوة والأمانة، وتعنيان العلم والخبرة في

---

(١) السياسة الشرعية ص ٧.

(٢) السياسة الشرعية ص ٢١.

(٣) سورة القصص تآية ٢٦.

(٤) سورة يوسف آية ٥٤.

(٥) سورة التكوير آية ١٩.

العمل الموكل إليه والقدرة عليه، والخشية لله لا للناس»[1].

هذا ولا يقدَّم الرجل لكونه طلب الولاية أو سبق في الطلب، بل ذلك سبب في المنع، لقول النبي ﷺ: «إنا والله لا نُوَلِّي هذا العمل أحدا سأله أو أحدا حرص عليه»[2]. وقال لعبد الرحمن بن سمرة: «يا عبدالرحمن: لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن غير مسألة أُعنت عليها، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها»[3].

فإن عدل عن الأحق الأصلح إلى غيره لأجل قرابة بينهما أو صداقة أو موافقة في بلد أو مذهب أو طريقة أو جنس كالعربية والفارسية والتركية والرومية ونحو ذلك، أو لرشوة يأخذها من مال أو منفعة أو غير ذلك من الأسباب، أو لضغن في قلبه على الأحق، أو عداوة بينهما، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ودخل فيما نهى الله عنه في قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون»[4]. لذلك تعتبر تولية الولاة والإستعانة بالأعوان مسؤولية جسيمة يجب ألا تسلَّم إلا لأربابها الذين يقْدِرون عليها، وإنها من أعظم الأمانات، ومن أخطر الأمور توسيدها لغير أهلها، بل ذلك من علامات الساعة، روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا ضُيِّعَت الأمانة، انتظر الساعة. قيل يا رسول الله وما إضاعتها؟ قال: إذا وُسِّد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة»[5].

---

(١) السياسة الشرعية ص ١٤.

(٢) متفق عليه وسبق تخريجه في الشروط ص ٢٦٤.

(٣) متفق عليه وسبق تخريجه في الشروط ص ٢٦٤.

(٤) سورة الأنفال آية ٢٧.

(٥) رواه البخاري في كتاب العلم باب (٢) انظر المتن على فتح الباري (١/ ١٤١، ١٤٢).

وقال ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته. . . الحديث»[1] وروي عن عمران بن سُليم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «من استعمل فاجرا وهو يعلم أنه فاجر فهو مثله»[2].

محاسبتهم:

هذا مع أن من واجب الإمام حسن اختيار ولاته والتدقيق والتحري في ذلك، فإن عليه أيضا تتبُّع أخبارهم، ومحاسبتهم على كلّ صغيرة وكبيرة، فقد روى البخاري رحمه الله في صحيحه عن أبي حميد الساعدي أن النبي ﷺ استعمل ابن اللتبية ـ وفي رواية الأتبية ـ على صدقات بني سُليم، فلما جاء إلى رسول الله ﷺ وحاسبه قال: هذا لكم وهذه هدية أهديت لي، فقال رسول الله ﷺ:«فهلا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا؟» ثم قام رسول الله ﷺ فخطب الناس وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد: فإني أستعمل رجالا منكم على أمور مما ولاني الله، فيأتي أحدكم فيقول هذا لكم وهذه هدية أهديت لي، فهلّا جلس في بيت أبيه وبيت أمه حتى تأتيه هديته إن كان صادقا؟ فوالله لا يأخذ أحدكم منها شيئا ـ قال هشام: بغير حقه ـ إلا جاء الله يحمله يوم القيامة ألا فَلَأعْرِفَنَّ ما جاء الله رجلٌ ببعير له رغاء، أو ببقرة لها خوار، أو شاة تَيْعَر[3] ثم رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه ـ ألا هل بلغت؟»[4].

---

(١) سبق تخريجه ص ٣١.

(٢) مناقب عمر لابن الجوزي ص ٧٨.

(٣) شاة تيعر: أي تصيح، واليعار صوت الغنم وقيل صوت المعزى وقيل هو الشديد من أصوات الشاء. لسان العرب مادة (يَعَر) ٥/٣٠١.

(٤) رواه البخاري في ك: الأحكام ب: محاسبة الامام عماله (فتح الباري ١٣/١٨٩).

وعن الأحنف بن قيس ـ وكان أحد ولاة عمر رضي الله عنه ـ قال قدمت على عمر بن الخطاب رضوان الله عليه فاحتبسني عنده حولا، فقال: يا أحنف قد بلوتك وخبرتك، فرأيت أن علانيتك حسنة، وأنا أرجو أن تكون سريرتك مثل علانيتك وإنّا كنا نُحَدَّث «إنما يهلك هذه الأمة كلُّ منافق عليم»[1].

ثالثا: الإشراف بنفسه على تدبير الأمور وتفقُّد أحوال الرعية:

كما قلنا إن الامام هو المسؤول الأول عن كل صغيرة وكبيرة في الدولة، ومع أنه يُشْرَع له اتخاذ الوزراء والأعوان على تدبير الأمور، إلا أنه يجب عليه أن يشرف بنفسه على هؤلاء الوزراء والأعوان، وألا يتّكل عليهم، فعليه أيضا أن يقوم بالإشراف على أحوال الرعية ويتفقد أحوالهم، وألا يحتجب عنهم حتى يعرف أوضاعهم، فيعين محتاجهم، وينصر مظلومهم، ويقمع ظالمهم، قال أبو يعلى في تعداده لواجبات الإمام: «العاشر: أن يباشر بنفسه مشارفة الأمور، وتصفح الأحوال، ليهتمَّ بسياسة الأمة وحراسة الملة، ولا يعول على التفويض تشاغلا بلذة أو عبادة، فقد يخون الأمين ويغشُّ الناصح، وقد قال تعالى: «ياداود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى»[2] فلم يقتصر سبحانه على التفويض دون المباشرة، وقد قال ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته»[3].

---

(١) مناقب عمر لابن الجوزي ص ١١٧.

(٢) سورة ص آية ٢٦.

(٣) الأحكام السلطانية لابي يعلى ص ٢٨ والحديث سبق تخريجه في التعريف ص٣١

والذي يدلّ على ما سبق ذكره من وجوب مباشرة الإمام بنفسه وعدم الإحتجاب عن رعيته والنصح لهم ما رواه أبو داود بإسناده إلى أبي مريم الأزدي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول:«من ولّاه الله عز وجل شيئا من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخُلَّتِهم وفقرهم، احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره»[1].

واختلف في مشروعية الحاجب للحكام «فقال الشافعي وجماعة ينبغي للحاكم ألا يتخذ حاجبا، وذهب آخرون إلى جوازه، وحُمل الأول على زمن سكون الدهماء واجتماعهم على الخير، وطواعيتهم للحاكم. وقال آخرون:بل يستحب ذلك حينئذ ليرتب الخصوم ويمنع المستطيل ويدفع الشرِّير»[2].

ودخل أبو مسلم الخولاني على معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه فقال: السلام عليك أيها الأجير، فقالوا: قل السلام عليك أيها الأمير، فقال: السلام عليك أيها الأجير، فقالوا: قل السلام عليك أيها الأمير، فقال: السلام عليك أيها الأجير، فقالوا: قل: الأمير، فقال معاوية: دعوا أبا مسلم فإنه أعلم بما يقول، فقال: إنما أنت أجير، استأجرك ربُّ هذه الغنم لرعايتها، فإن أنت هَنَأْتَ جرباها، وداويت مرضاها، وحبست أولاها على أخراها، وفَّاك سيدها أجرك، وإن أنت لم تهنأ جرباها، ولم تداو مرضاها ولم تحبس أولاها على أخراها، عاقبك سيدها...»[3].

---

(١) رواه أبوداود في الامارة باب ١٣ عون المعبود (٨/١٦٥) ورواه الترمذي وأحمد بن حنبل في المسند ٥/٢٣٩ وقال ابن حجر إسناده جيد انظر فتح الباري (١٣/٢٣٣).

(٢) فتح الباري ١٣/١٣٣.

(٣) نقلا عن السياسة الشرعية ص ١٢.

وكتب القاضي أبويوسف إلى أمير المؤمنين هارون الرشيد يحذّره من مغبّة إهماله للرعية وتضييع حقوقها، فقال: «احذر أن تضيع رعيتك فيستوفي ربها حقها منك، ويضيعك - بما أضعت - أجرك، وإنما يدعم البنيان قبل أن يتهدم، وإنما لك من عملك ما عملت فيها ولاّك الله أمره، وعليك ما ضيعت منه، فلا تنس القيام بما ولاك الله أمره فلست تُنسى، ولا تغفل عنهم فليس يُغفل عنك...»[1].

.فمتى شعر الأئمة بهذا الشعور، وقاموا بهذا الواجب حازوا رضى الله عز وجل ورضى الناس، واستقام لهم أمرهم، ومتى تنكّبُوا هذا الطريق خَسِروا الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين.

وممن قام بهذا الواجب خير قيام بعد الرسول ﷺ خلفاؤه الراشدون رضي الله عنهم. فلنأخذ نموذجا من ذلك فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه روى عنه الحسن رحمه الله قوله: «ولئن عشت إن شاء الله لأسيرنَّ في الرعية حولا، فإني أعلم أن للناس حوائج تقطع عني، أما هم فلا يِصِلُون إلي، وأما عمالهم فلا يرفعونها إلي. فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين»[2] وعن طاوس أن عمر قال: «أرأيتم إن استعملت عليكم خير من أعلم ثم أمرته بالعدل أقضيت ما علي؟ قالوا: نعم. قال: لا حتى أنظر في عمله أعمل بما أمرته أم لا...»[3].

---

(١) الخراج لأبي يوسف ص ٥.

(٢) مناقب عمر لابن الجوزي ص ١٢١.

(٣) رواه البيهقي في سننه وابن عساكر قاله صاحب كنز العمال ٥/٧٦٨ ح: ١٤٣٢٨

رابعا: الرفق بالرعية والنصح لهم وعدم تتبع عوراتهم:

كما أن من واجبه أيضا الرفق بهذه الرعية التي استرعاه الله أمرها، والنصح لهم، وعدم تتبع سوءاتهم وعوراتهم، وقد ورد في هذا الواجب أحاديث وآثار كثيرة منها:
ما رواه مسلم في صحيحه بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول في بيتي هذا: «اللهم من وَلِيَ من أمر أمتي شيئا فشقّ عليهم فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم فارفق به»[1].

قال النووي: «هذا من أبلغ الزواجر عن المشقة على الناس، وأعظم الحثِّ على الرفق بهم، وقد تظاهرت الأحاديث بهذا المعنى».[2].

ومنها ما رواه البخاري بسنده إلى الحسن قال: إن عبيد الله بن زياد زار مَعْقِل بن يسار في مرضه الذي مات فيه، فقال له معقل: إني محدِّثك حديثا سمعته من رسول الله ﷺ سمعت النبي ﷺ يقول: « ما من عبد يسترعيهَ الله رعية من المسلمين فيموت وهو غاشّ لهم إلا حرَّم الله عليه الجنة»[3] وعند مسلم قال ﷺ: «ما من عبد يلي أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم إلا لم يدخل الجنة معهم»[4].

---

(١) مسلم كتاب الإمارة باب فضيلة الإمام العادل رقم الحديث ١٨٢٨ (١٤٥٨/٣).
(٢) شرح النووي لصحيح مسلم ٢١٣/١٢.
(٣) البخاري ك: الأحكام، ب: من استرعى رعيته فلم ينصح لها (فتح الباري ١٢٦/١٣).
(٤) مسلم ك: الايمان، ب: استحقاق الوالي الغاش لرعيته النارح: ١٤٢ (١٢٥/١).

وعن الحسن أن عائذ بن عمرو وكان من أصحاب رسول الله ﷺ دخل على عبيد الله بن زياد فقال: أي بني: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن شرَّ الرِّعاء الحُطَمَة[1]، فإياك أن تكون منهم، فقال له: اجلس إنما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ، فقال: وهل كانت لهم نخاله؟ إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم[2].

ومنها ما رواه أبو داود بسنده عن أبي أمامة قال: إن رسول الله ﷺ قال: «إذا ابتغى الأمير الرِّيبة في الناس أفسدهم»[3].

وعن معاوية رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إنك ان تتبَّعت عورات الناس أفسدتهم، أو كدت تفسدهم»[4].

خامسا: أن يكون قدوة حسنة لرعيته:

من طبيعة النفس البشرية أنها دائما مولعة بتقليد الأقوى سواء كان في الخير أو الشّر، وحيث إن الإمام هو الذي في يده زمام السلطة

---

(١) الُحطمة: العنيف المتعسف قليل الرحمة انظر لسان العرب مادة (حطم) (١٢/ ١٣٩).

(٢) مسلم ك: الايمان، ب: استحقاق الوالي الغاش رعيته النار ح: ١٤٢ (١/ ١٢٦). وأحمد ٥/ ٢٥.

(٣) سنن أبي داود ك: الأدب، ب: النهي عن التجسس (عون ١٣/ ٢٣٢). وأحمد في المسند (٦/ ٤) وقال محقق جامع الأصول: هو حديث حسن (جامع الأصول ٤/ ٨٣).

(٤) سنن أبي داود ك: الأدب، ب النهي عن التجسس (عون ١٣/ ٢٣٢) ورواه ابن حبان في صحيحه ص ٣٥٩ من الموارد وعزاه صاحب كنز العمال لعبدالرزاق في المصنف انظر الكنز (٥/٧٩٧) ح: ١٤٣٥٦.

والتـدبـير، فإن نفوس الرعية تكون مولعة فيما يذهب إليه، لذلك وجب عليه أن يكون قدوة حسنة لأتباعه حتى يسيروا على نهجه، ويقلِّدوه في سنَّته الحسنة، لأن عيونهم معقودة به وأبصارهم شاخصة إليه، فإن أي صغيرة تبدو منه تتجسم لدى العامّة، ويتخذون منها ثغرة ينفذون منها إلى الإنحراف، وقلَّ أن يردَّهم بعد ذلك نصح أو تخويف.

ولذلك لما دخل قائد جيش المسلمين سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قصر كسرى وهو يتلو قوله تعالى:«كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقـام كريـم ونَعْمَـة كانـوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين»[1] أرسل سعد كلّ ما في قصر كسرى إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وأخذ عمر رضي الله عنه يقلِّب هذه النفائس ويقول: إن قوماً أدُّوا هذا لأمناء فقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه «لقد عففت فعفَّت رعيتك، ولو رتَعْتَ لرتعت» ثم قسم عمر ذلك في المسلمين.

وقد روى البخاري رحمه الله عن أبي بكر رضي الله عنه في حديثه للأحمسيه لما سألته: ما بقاء هذا الأمر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية؟ قال: ما استقامت بكم أئمتكم»[2].

وقـال عمـر بن الخـطاب رضي الله عنـه: «إن الناس لم يزالوا مستقيمين ما استقامت لهم أئمتهم وهداتهم»[3] وقال:«الرعية مؤدية إلى

---

(١) سورة الدخان آية ٢٧.

(٢) رواه البخاري في كتاب مناقب الأنصار باب أيام الجاهلية انظر فتح الباري ١٤٧/٧ ورواه الدارمي في مسنده في المقدمة ٢٣ باب في كراهية أخذ الرأي.

(٣) طبقات ابن سعد ٢٩٢/٣ والبيهقي في سننه.

الإمام ما أدى الإمام إلى الله، فإن رتع الإمام رتعوا»[1].

لذلك كان من سيرته رضي الله عنه ـ كما ذكر ذلك سالم بن عبدالله عن أبيه قال: «كان عمر إذا أراد أن ينهى الناس عن شيء تقدَّم لأهله فقال: لا أعلمن أحدا وقع في شيء مما نهيت عنه إلا أضعفت له العقوبة»[2].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وينبغي أن يُعْرف أن أولي الأمر كالسوق ما نفق فيه جُلب إليه، هكذا قال عمر بن عبدالعزيز، فإن نفق فيه الصدق والبّر والعدل والأمانة جُلب إليه ذلك، وإن نفق فيه الكذب والجور والخيانة جُلب إليه ذلك»[3].

وتاريخ المسلمين ناطق بها للأسوة الطيبة في الحكّام من أثر في الأمة، ففي أيام عمر بن الخطاب شاع الزهد والتقشف اقتداء به، وفي أيام الوليد بن عبدالملك[4] تنافس النّاس في إنشاء المساجد وإقامة الملاجىء للمرضى والعجزة مجاراة لميول الخليفة في ذلك، وفي أيام عمر ابن العزيز شاعت روح العدالة في المجتمع، وأقبل الناس على إقامة شعائر الدين أُسوة بهذا الخليفة العادل.

---

(١) طبقات ابن سعد ٣/٢٩٢ والبيهقي في السنن الكبرى وابن أبي شيبة والنسائي قاله صاحب كنز العمال (٥/٧٦٥) ح: ١٤٣١٨.
(٢) الطبقات الكبرى ٣/٢٨٩.
(٣) السياسة الشرعية ص ٣٢.
(٤) انظر البداية والنهاية ٩/١٦٥.

هذا وقد قيل «الناس على دين ملوكهم»[1].

قال الطرطوشي[2] «لم أزل أسمع الناس يقولون: أعمالكم عمالكم كما تكونوا يولى عليكم»[3] إلى أن ظفرت به في قوله تعالى «وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون»[4]، [5].

هذا وهناك اعمال أخرى ـ غير ما ذُكر ـ مناطة بالأئمة أو من يولونه مكانهم، مثل ولاية من لا وليّ له، وإقامة الجُمَع والأعياد وقيادة الجيوش ونحو ذلك.

---

(١) قال السخاوي: «لا أعرفه حديثا» انظر المقاصد الحسنة ص٤٤١ ح: ١٢٣٦ ط: أُولى ١٣٩٩ ن: دار الكتب العلمية بيروت.

(٢) هو أبوبكر محمد بن الوليد من علماء المالكية انظر النجوم الزاهرة (٥/ ٢٣١).

(٣) رواه الديلمي في مسند الفردوس والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي إسحاق السبيعي مرسلا قاله صاحب كنز العمال (٦/ ٨٩) ح: ١٤٩٧٢ وقال العجلوني: رواه الحاكم ومن طريقه الديلمي عن أبي بكرة مرفوعا وأخرجه البيهقي بلفظ (يؤمر عليكم) بدون شك وبحذف أبي بكرة فهو منقطع، وأخرجه ابن جميع والقضاعي عن أبي بكرة بلفظ (يولى عليكم) بدون شك وفي سنده مجاهيل، ورواه الطبراني بمعناه عن الحسن...) كشف الخفا ومزيل الإلباس ٢/ ١٨٤. والحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير (٤/ ١٦٠).

(٤) سورة الانعام آية ١٢٩.

(٥) سراج الملوك للطرطوشي ص ١٠١، ط. أولى ١٣١٩هـ ن. المطبعة الأزهرية المصرية.

المبحث الثاني

حقوق الإمام

إذا قام الخليفة بالواجبات السابقة ثبت له بإزائها كثير من الحقوق التي تعينه على القيام بهذه الواجبات خير قيام، ومن هذه الحقوق:

أولا: حق الطاعة:

الطاعة دعامة من دعائم الحكم في الإسلام وقاعدة من قواعد نظامه السياسي، وهي من الأمور الضرورية لتمكين الإمام من القيام بواجبه الملقى على عاتقه، وضرورية أيضا لتمكين الدولة من تنفيذ أهدافها وتحقيق أغراضها، ورضي الله عن عمر بن الخطاب حيث يقول: «لا إسلام بلا جماعة، ولا جماعة بلا أمير، ولا أمير بلا طاعة».

وإن من أهم ما يميِّز نظام الإسلام عن غيره من النظم الأرضية التي وضعها البشر هو ذلك الوازع الديني في ضمير المؤمن، فهو يستشعر ـ عند قيام الإمام بواجبه ـ أن الله سبحانه وتعالى قد أوجب عليه الطاعة لهذا الامام، فيؤنِّبُه ضميره ويردعه وازعه الديني عن الإخلال بنظام الدولة أو التمرد والعصيان على أي أمر من أمور الدولة التي وضعتها لصالح الأمة، وإن غابت عنه عين الرقيب والحارس لهذا النظام، لأنه يشعر بأن الرقيب حي قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم، وهو مطلّع عليه عالم بأحواله في كل لحظة وأوان. وهذا ما لا وجود له في النظم الأرضية، فكل منهم يراقب عين الرقيب وحارس النظام، وهو بشر مثلهم، ومن طبيعة البشر الضعف والغفلة والتقصير، فإن غاب عنه فلا رقيب ولا

حارس ولا وازع ديني أو خلقي يردعه من التمرد على هذا النظام المراد حفظه.

كذلك المؤمن إذا اتّخذ هذه الطاعة قربة لله سبحانه وتعالى وعبادة، فله عليها الأجر الجزيل، لأنه يطيعهم امتثالا لأمر الله ورسوله بذلك لا لأشخاصهم فيرجو من الله الثواب على ذلك، أما النظم الأخرى فلا رجاء ولا أجر إلا ما يصيبه في هذه الحياة الدنيا من حطامها، ومن النتائج المترتبة على حفظ هذا النظام، وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية «فطاعة الله ورسوله واجبة على كل أحد، وطاعة ولاة الأمور واجبة لأمر الله بطاعتهم، فمن أطاع الله ورسوله بطاعة ولاة الأمر لله فأجره على الله، ومن كان لا يطيعهم إلا لما يأخذه من الولاية والمال فإن أعطوه أطاعهم وإن منعوه عصاهم فماله في الآخرة من خلاق»[1].

وقد روى البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم، رجل على فضل ماء بالفلاة يمنعه من ابن السبيل، ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر فحلف له بالله لأخذها بكذا وكذا فصَدَّقه وهو غير ذلك، ورجل بايع إماما لا يبايعه إلا لدنيا

---

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٦/٣٥، ١٧.

فإن أعطاه منها وفى ، وإن لم يعطه لم يَفِ»[1].

لذلك فالسمع والطاعة لخلفاء المسلمين وأئمتهم من أجلِّ الطاعات والقربات عند الله تعالى، ومن الواجبات الملقاة على عاتق كل مسلم . .

قال ابن كثير: «وقال الصياح بن سوادة الكندي : سمعت عمر ابن عبدالعزيز يخطب وهو يقول: «الذين إن مكناهم في الأرض... الآية»[2] ثم قال : «ألا إنها ليست على الوالي وحده ولكنها على الوالي والمولى عليه ، ألا أنبئكم بما لكم على الوالي من ذلك ؛ وبما للوالي عليكم منه؟ إن لكم على الوالي من ذلكم أن يؤاخذكم بحقوق الله عليكم، وأن يهديكم إلى التي هي أقوم ما استطاع ، وإن عليكم من ذلك الطاعة غيرالمبزوزة[3] ولا المستكرهة ولا المخالف سُّرها علانيتها»[4].

أدلة وجوبها

السمع والطاعة للإمام من أهمِّ حقوقه الواجبة له، ومن أعظم الواجبات على الرعية له، وقد دَلَّ على ذلك الكتاب والسنة :

---

(١) البخاري في الأحكام باب (٤٨) من بايع رجلا لا يبايعه إلا للدنيا انظر فتح الباري ٢٠١/١٣ ومسلم في الإيمان باب غلظ تحريم إسبال الإزار والمنّ بالعطية رقم ١٠٨/(١٠٣/١)، والترمذي في السِّير باب ما جاء في نكث البيعة رقم ١٥٩٥ (٤/ ١٥٠) وابن ماجة في ك : التجارات باب كراهية الأيمان في الشراء والبيع رقم الحديث ٢٢٠٧ (٢ ٧٤٤).

(٢) سورة الحج آية ٤١ .

(٣) بزه يبزه بزا : غلبه وغصبه، وبز الشيء انتزعه يقول (لا الزمكم الطاعة قسرا).

(٤) تفسير ابن كثير ٤٣٤/٥ .

فمن الكتاب:

قوله تعالى «ياأيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم، فإن تنازعتم في شيء فردُّوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا»[1].

فلما أمر الله تعالى الرعاة والولاة بأداء الأمانات إلى أهلها والحكم بالعدل في الآية السابقة لها: «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل» أمر الرعية من الجيوش وغيرهم بطاعة أولي الأمر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك، إلا أن يأمروا بمعصية الله، فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»[2]. وأولو الأمر في هذه الآية هم كما قال الشوكاني: «الأئمة والسلاطين والقضاة وكلّ من كانت له ولاية شرعية لا ولاية طاغوتية، والمراد طاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه ما لم تكن معصية»[3].

وقال ابن حجر: «قال ابن عيينة: سألت زيد بن أسلم عنها ـ أي عن أولي الأمر في هذه الآية ـ ولم يكن بالمدينة أحد يفسر القرآن بعد محمد بن كعب مثله ـ فقال: اقرأ ما قبلها تعرف، فقرأت «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل» الآية. فقال: هذه في الولاة»[4].

---

(١) سورة النساء آية ٥٩.

(٢) محاسن التأويل للقاسمي ٥/٣٥٣.

(٣) فتح القدير للشوكاني ١/٤٨١.

(٤) فتح الباري ١٣/١١١.

وتشمل أيضا العلماء كما رواه الطبري بإسناده عن ابن عباس وابن أبي نجيح والحسن ومجاهد وعطاء وغيرهم»[1].

فالصواب إذًا شمولها كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأولو الأمر أصحابه وذووه، وهم الذين يأمرون الناس، وذلك يشترك فيه أهل اليد والقدرة وأهل العلم والكلام، فلهذا كان أولو الأمر صنفين: العلماء والأمراء فإذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس»[2].

ثانيا: من السنة:

أما من السنة فالأحاديث كثيرة في وجوب السمع والطاعة للأئمة في غير معصية نأخذ منها ما يلي:

(١) ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني»[3].

(٢) ومنها ما رواه البخاري بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة ما أقام فيكم كتاب الله» وفي رواية إن رسول الله ﷺ قال لأبي

---

(١) تفسير الطبري ٧/ ٥٠٠ تحقيق آل شاكر.

(٢) الحسبة لابن تيمية ص ١١٨.

(٣) سبق تخريجه في فصل التعريف ص ٣٥.

ذر: «اسمع وأطع ولو لحبشي كأن رأسه زبيبة»[1]

(٣). ومنها ما رواه البخاري ومسلم والترمذي عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إنها ستكون بعدي أثرة وأمور تنكرونها قالوا: يا رسول الله كيف تأمر من أدرك ذلك منا؟ قال: تؤدون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم»[2].

(٤) ومنها ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: «بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر، والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا، وعلى ألا ننازع الأمر أهله، وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم» وفي رواية لمسلم «إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان»[3].

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة الموجبة لطاعة الأئمة في غير معصية وإن جاروا، روى أبو عبيد القاسم بن سلام بسنده إلى مصعب

---

(١) البخاري كتاب الأحكام باب (٤) السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية (فتح الباري ١٣/١٢١) ونحوه عند مسلم عن أم الحصين الأحمسية في الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٨٣٨ (١٤٦٨/٣). والنسائي ١٥٤/٧ في البيعة باب الترغيب في طاعة الامام.

(٢) البخاري في الفتن باب (٢) قوله عليه السلام (سترون بعدي أثرة وأمورا تنكرونها (فتح الباري ١٣/٥) ومسلم في الإمارة باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء: ح/١٨٤٣ (١٤٧٢/٣) والترمذي في الفتن رقم ٢١٩٥ باب ما جاء في الأثرة (٤٨٢/٤).

(٣) متفق عليه، رواه البخاري في ك: الفتن، ب: قول النبي ﷺ سترون بعدي أمورا تنكرونها (فتح الباري ١٣/٥). ومسلم في ك: الامارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٧٠٩ (١٤٧٠/٣).

ابن سعد قال: قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه كلمات أصاب فيهن الحق، قال: «يحق على الإمام أن يحكم بما أنزل الله، وأن يؤدي الأمانة، فإذا فعل ذلك فحق على الناس أن يسمعوا له ويطيعوا ويجيبوه إذا دعا»(١).

طاعة الإمام ليست مطلقة

حينما أوجب الله عز وجل على الرعية أن تطيع ولاة الأمور المسلمين لم يجعل هذه الطاعة مطلقة من كلّ قيد، وذلك لأن الحاكم والمحكوم كلهم عبيد لله عز وجل واجب عليهم طاعته وامتثال أوامره، لأنه هو الحاكم وحده، فإذا قصَّرت الرعية في حق من حقوق الله تعالى فعلى الحاكم تقويمها بالترغيب والترهيب حتى تستقيم على الطريق، وكذلك الحاكم إذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة له، وإنما على الأمة نصحه وإرشاده، والسعي بكل وسيلة إلى إرجاعه إلى الحق شريطة ألا يكون هناك مفسدة أعظم من مصلحة تقويمه، وإلا فعلى الرعية الصبر حتى يقضي الله فيه بأمره ويريحهم منه.

يقول الأستاذ المودودي رحمه الله في شأن تقييد سلطة الحاكم والفرد في الحكم الإسلامي: «لقد أقيم بين الفرد والدولة في هذا النظام توازن لا هو يجعل الدولة سلطانا مطلق اليد، فتصبح السيد صاحب السطوة والسلطة والهيمنة على كل شيء فتجعل من الإنسان عبدا مملوكا لها لا حول له ولا

---

(١) الأموال ص١٢، ورواه الطبري في تفسيره ٨/ ٤٩٠ تحقيق شاكر، والخلال في المسند من مسائل الامام أحمد ورقة (٥)، ورواه زيد بن علي في مجموع الفقه الكبير انظر تتمة الروض النضير (٥/ ١٥) وقال الشارح: أخرجه الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن زنجويه في الأموال وابن جرير وابن أبي حاتم. انظر تتمة الروض النضير ٥/ ١٦.

طول، ولا هو يعطي الفرد حرية مطلقة ويترك له الحبل على الغارب، فيصبح عدوا لنفسه ولمصلحة الجماعة، وإنما أعطى الأفراد حقوقهم الأساسية، وألزم الحكومة باتباع القانون الأعلى والتزام الشورى، وهيأ الفرص التامة لتربية وتنشئة الشخصية الفردية وحفظها من تدخل السلطة دون وجه من ناحية، ثم من جانب آخر ربط الفرد بضوابط الأخلاق وفرض عليه طاعة الحكومة التي تسير وفق قانون الله وشرعته، والتعاون معها في الخير والمعروف، ومنعه من إيقاع الخلل في نظامها وبث الفوضى في أرجائها والتقاعس عن التضحية بالروح والمال والنفس في سبيل حمايتها والحفاظ عليه»[1].

أدلة تقييد سلطة الحاكم:

والأدلة على تقييد سلطة الحاكم وأنه لا طاعة له في معصية كثيرة جدا نأخذ منها بعض النماذج:

أولا: من كتاب الله:

(١) يقول الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم، فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير وأحسن تأويلا»[2].

قال الحافظ ابن حجر: قال الطيبي: «أعاد الفعل في قوله «وأطيعوا الرسول» إشارة إلى استقلال الرسول بالطاعة، ولم يعده في أولي الأمر إشارة

---

(١) الخلافة والملك للمودودي ص ٣٥، ٣٦ تعريب أحمد ادريس.

(٢) سورة النساء آية ٥٩.

إلى أنه يوجد فيهم من لا تجب طاعته، ثم بيّن ذلك في قوله «فإن تنازعتم في شيء» كأنه قيل: فإن لم يعملوا بالحق فلا تطيعوهم وردوا ما تخالفتم فيه إلى حكم الله ورسوله»[1].

وعن أبي حازم سلمة بن دينار أن مسلمة بن عبدالملك قال: «ألَسْتُم أُمرتم بطاعتنا في قوله «وأولي الأمر منكم»؟ قال: أليست قد نزعت عنكم إذا خالفتم الحق بقوله «فردوه إلى الله والرسول...»[2].

فالشاهد من الآية أن الإمام المطاع يجب أن يكون من المسلمين كما سبق بيانه عند ذكر الشروط، وأنه إذا وقع خلاف بينه وبين رعيته فالحكم في ذلك هو كتاب الله وسنة رسوله لا هواه وبطشه، فدل ذلك على تقييد سلطته باتباع الكتاب والسنة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إنهم - أي أهل السنة والجماعة - لا يُجَوِّزون طاعة الإمام في كل ما يأمر به، بل لا يوجبون طاعته إلا فيما تسوغ طاعته فيه في الشريعة، فلا يُجَوِّزون طاعته في معصية الله وإن كان إماما عادلا، فإذا أمرهم بطاعة الله أطاعوه، مثل أن يأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والصدق والعَدل والحج والجهاد في سبيل الله، فهم في الحقيقة إنما أطاعوا الله، والكافر والفاسق إذا أمر بما هو طاعة لله لم تحرم طاعة الله، ولا يسقط وجوبها لأمر ذلك الفاسق بها، كما أنه إذا تكلم بحق لم يجز تكذيبه ولا يسقط وجوب اتباع الحق لكونه قد قاله فاسق»[3].

---

(١) فتح الباري ١٣/١١٢.

(٢) الكشاف للزمخشري ١/٥٣٥ والقصة ذكرها الحافظ ابن حجر بدون ذكر الأسماء في الفتح ١٣/١١١ وذكرها أيضا صاحب بدائع السلك ١/٧٨.

(٣) منهاج السنة ٢/٧٦.

قال «فأهل السنة: لا يطيعون ولاة الأمور مطلقا، إنما يطيعونهم في ضمن إطاعة الرسول ﷺ كما قال تعالى: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم... الآية[1]»[2].

(٢) ومنها قوله تعالى: «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ألا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم»[3].

والشاهد من الآية قوله تعالى: «ولا يعصينك في معروف» روى ابن جرير بسنده عن ابن زيد في قوله: «ولا يعصينك في معروف» قال: إن رسول الله ﷺ نبيّه وخيرته من خلقه، ثم لم يستحلّ له أمر إلا بشرط، لم يقلّ «لا يعصينك» ويترك. حتى قال: «في معروف» فكيف ينبغي لأحد أن يطاع في غير معروف وقد اشترط الله هذا على نبيه»[4].

وقال الزمخشري مفسرا سبب تقييد طاعة الرسول ﷺ بالمعروف مع أنه لا يأمر إلا بالمعروف: «نبه بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بالتَّوقِّي والإجتناب»[5].

---

(١) سورة النساء آية ٥٩.

(٢) منهاج السنة ٢/ ٧٦.

(٣) سورة الممتحنة آية ١٢.

(٤) تفسير الطبري ٢٨/ ٨٠ ونحوه في تفسير ابن كثير ٨/ ١٢٧.

(٥) الكشاف ٤/ ٩٥ ونحوه في فتح القدير ٥/ ٢١٦.

وقال الكيا الهراسي: «يؤخذ من قوله «ولا يعصينك في معروف» أنه لا طاعة لأحد في غير معروف» . . . قال: وأمر النبي ﷺ لم يكن إلا بمعروف، وإنما شرطه في الطاعة لئلا يترخص أحد في طاعة السلاطين»[1].

فيؤخذ من هذا أن طاعة المخلوقين جميعهم حكامهم ومحكوميهم مُقَيَّدة بأن تكون بالمعروف، والمعروف هو ما عرف من الشارع والعقل السليم حسنه أمرا كان أو نهيا، والحَكَمُ في ذلك هم العلماء الذين يستنبطون الحكم من الكتاب والسنة كما قال تعالى: «ولو رَدُّوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم»[2]. إذا لم يكن الإمام عالما ـ مع أنه من شروطه ـ وكما شملت الآية السابقة «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» العلماء أيضا، ولأننا أمرنا عند التنازع بالتحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله وهـذا ما يحمله علماء الشرع ويتعلمونه ويعلمونه. لذلك كله تكون طاعة الحكام تبعا لطاعة العلماء، وفي هذا يقول ابن القيم رحمه الله: «والتحقيق أن الأمراء إنما يطاعون «إذا»[3] أمروا بمقتضى العلم، فطاعتهم تبع لطاعة العلماء، فإن الطاعة إنما تكون في المعروف وما أوجبه العلم، فكما أن طاعة العلماء تبع لطاعة الرسول فطاعة الأمراء تبع لطاعة العلماء، ولما كان قيام الإسلام بطائفتي العلماء والأمراء، وكان الناس كلهم تبعا لهم، كان صلاح العالم بصلاح هاتين الطائفتين، وفساده بفسادهما، كما قال عبدالله بن المبارك وغيره من السلف: «صنفان من الناس إذا صلحا صلح الناس، وإذا فسدا فسد الناس، قيل من هم؟ قال: الملوك والعلماء»[4] وكما قال عبدالله بن المبارك:

---

(١) نقلا عن محاسن التأويل ١٦/١٣٧.

(٢) سورة النساء آية ٨٣.

(٣) في الأصل (إذ).

(٤) إعلام الموقعين ١/١٠.

رأيت الذنوب تميت القلوب وتورث الذُّلَّ إدمانُها
وترك الذنوب حياة القلوب وخير لنفسك عصيانها
وهل بَدَّل الدينَ إلا الملوكُ وأحبارٌ سوء ورهبانها
وباعوا النفوس فلم يربحوا ولم تغل في البيع أثمانها
لقد رتع القوم في جيفة يبين لذي العقل إنتانها[1]

ثانيا: من السنة:

أما الأدلة على تقييد سلطة الإمام من السنة فكثيرة جدا نأخذ منها ما يلي:

(١) ما رواه الخمسة وأحمد عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «على المرء السمع والطاعة فيما أحب أو كره إلا أن يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة»[2].

قال ابن القيم رحمه الله تعليقا على هذا الحديث: «وفي هذا الحديث دليل على أن من أطاع ولاة الأمر في معصية الله كان عاصيا، وأن ذلك لا يمهد له عذرا عند الله، بل إثم المعصية لاحق به، وإن كان لولا الأمر لم يرتكبها، وعلى هذا يدل هذا الحديث وهذا وجهه وبالله التوفيق»[3].

---

(١) ذكرها ابن عبدالبر بسنده إلى ابن المبارك في كتاب جامع بيان العلم وفضله ص١٦٥، ١٦٦ ط. ١٣٩٨هـ ن: دار الباز للنشر والتوزيع بمكة.

(٢) رواه البخاري في الأحكام ب: السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية (فتح الباري ١٣/١٢٢) ومسلم في الإمارة ب: وجوب طاعة الإمام في غير معصية ح: ١٨٣٩ (٣/١٤٦٩) والترمذي في الجهاد ب: ما جاء لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ح/١٧٠٧ (٤/٢٠٩) وأبوداود في الجهاد ب: الطاعة (عون المعبود ٧/٢٩٠) والنسائي في البيعة(٧/١٦٠) وأحمد في المسند ح: ٤٦٦٨ (٦/١١١ تحقيق أحمد شاكر).

(٣) انظر شرح ابن القيم لسنن أبي داود المطبوع مع عون المعبود (٧/٢٩٠).

(٢) ومنها ما رواه البخاري ـ واللفظ له ـ ومسلم وغيرهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: بعث النبي ﷺ سريّة، وأمَّر عليها رجلا من الأنصار، وأمرهم أن يطيعوه، فغضب عليهم وقال: أليس قد أمر النبي ﷺ أن تطيعوني؟ قالوا: بلى، قال: عزمت عليكم لما جمعتم حطبا وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها، فجمعوا حطبا وأوقدوا نارا، فلما هموا بالدخول فقام ينظر بعضهم إلى بعض، فقال بعضهم: إنما تبعنا النبي ﷺ فرارا من النار أفندخلها؟ فبينما هم كذلك إذ خمدت النار، وسكن غضبه، فذُكِرَ للنبي ﷺ فقال: «لو دخلوها ما خرجوا منها، إنما الطاعة في المعروف»[1].

ورويت هذه القصة أيضا وجاء فيها أن أميرها كان عبدالله بن حذافة السهمي وكان امرءا فيه دعابة، ولم يكن من الأنصار بل كان مهاجريا.

فهذا قد أمرهم بدخول نار الدنيا، وقد أوجب الرسول ﷺ عصيانه، فما بالك بالذين يأمرون بدخول نار الآخرة بارتكاب المعاصي! فكيف تكون طاعتهم؟.

(٣) ومنها ما رواه البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه

---

(١) متفق عليه، رواه البخاري في ك: الأحكام، ب: السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية (فتح الباري ١٣/١٢٢) ومسلم في الامارة ب: وجوب طاعة الإمام في غير معصية ح: ١٨٤٠ (٣/١٤٦٩) ومسند أحمد رقم ٦٢٢ (٢/٤٧ تحقيق أحمد شاكر) وأبو داود في الجهاد ب: الطاعة (عون المعبود ٧/٢٨٩).

زبيبة، ما أقام فيكم كتاب الله»[1].

فهـذا الحديث قَيَّد الطاعة للإمام الذي يقود رعيته بكتاب الله، وبناء على ذلك فلا تجوز طاعة حاكم يحكم بغير ما أنزل الله في حكمه هذا، سواء كان هذا الحكم مخرجا له من الملة أولا ـ كما سبق بيانه ـ لأنه في كلتا الحالتين عاص لا يأمر بالمعروف، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

(٤) ومنها ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنه سيلي أمركم من بعدي رجال يطفؤون السنـة ويحـدثـون البـدعـة، ويؤخرون الصلاة عن مواقيتها، قال ابن مسعود: كيف بي إذا أدركتهم؟ قال: ليس ـ يا ابن أم عبد ـ طاعة لمن عصى الله، قالها ثلاث مرات»[2].

ونحوه ما رواه عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: «سيليكم أمراء بعدي، يُعَرِّفونكم ما تنكرون، وينكرون عليكم ما تعرفون، فمن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله»[3].

---

(١) متفق عليه رواه البخاري في ك: الأحكام، ب: السمع والطاعة للإمام ما لم يأمر بمعصية (فتح الباري ١٣/ ١١١) ومسلم عن أم الحصين في ك: الإمارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٨٣٨ (٣/١٤٦٨).

(٢) مسند أحمد ح: ٣٧٩٠ تحقيق أحمد شاكر وقال: إسناده صحيح (٥/ ٣٠١) ورواه ابن ماجة والطبراني قال الألباني: إسناده جيد على شرط مسلم (سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢/ ١٣٩).

(٣) رواه أحمـد (١/ ٣٩٩) والحـاكم وصححـه ٣/ ٣٥٦ وصححـه الألباني. سلسلة الأحاديث الصحيحة ح: ٥٩٠ (٢/ ١٣٨).

(٥) بل إن الطاعة المطلقة من كل قيد تجرُّ إلى الشرك بالله وعبادة الرجال بعضهم لبعض كما قال عز وجل: «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم، وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا، لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون»[١].

وفي حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه، وكان قد قدم على النبي ﷺ وهو نصراني فسمعه يقرأ هذه الآية، قال: فقلت له: إنا لسنا نعبدهم قال: «أليس يحرمون ما أحلَّ الله فتحرمونه، ويُحِلُّون ما حرَّم الله فيحِلُّونه؟ قال: فقلت: بلى، قال: فتلك عبادتهم»[٢] قال ابن تيمية: وكذلك قال أبو البختري[٣]: أَمَا إنهم لم يُصَلُّوا لهم، ولو أمروهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم، ولكن أمروهم فجعلوا حلال الله حرامه، وحرامه حلاله، فأطاعوهم، فكانت تلك الربوبية»[٤].

وقال الربيع بن أنس: قلت لأبي العالية: كيف كانت تلك الربوبية في بني إسرائيل؟ قال: كانت الربوبية أنهم وجدوا في كتاب الله ما أُمروا به ونهوا عنه، فقالوا: لن نسبق أحبارنا بشيء، فما أمرونا به ائتمرنا وما نهونا عنه انتهينا لقولهم، فاستنصحوا الرجال ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، فقد بيَّن النبي ﷺ أن عبادتهم إنما كانت في تحليل الحرام وتحريم الحلال، لا أنهم صَلُّوا لهم وصاموا لهم ودعوهم من دون الله، فهذه عبادة للرجال وتلك عبادة للأموال»[٥] يقصد حديث: «تعس

---

(١) سورة التوبة آية ٣١.

(٢) رواه أحمد والترمذي وغيرهما وحسنه ابن تيمية والألباني وسبق تخريجه في المقاصد ص ١٠٦.

(٣) ورد في بعض أسانيد الطبري عن أبي البختري عن حذيفة. (التفسير ١٠/١١٤).

(٤) الإيمان لابن تيمية ص ٦٤.

(٥) الإيمان لابن تيمية ص ٦٤.

عبدالدينار». وروى الطبري بسنده إلى ابن جريج عند قوله تعالى: «ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله... الآية»[1] قال: لا يطع بعضنا بعضا في معصية الله»[2].

لذلك فمن أطاع العلماء والأمراء فيما فيه معصية لله فقد اتخذهم أربابا من دون الله عز وجل، وهذا شرك وعبادة لهم من دون الله، وأي ذنب أكبر من أن يتخذ الإنسان الآخر ربا مُشَرِّعا يطيعه في معصية الله، ويحرم عليه ما أحلّ الله له.

والطاعة في المعصية طاعة للطاغوت، وقد أُمِرنا بالكفر به، قال ابن تيمية: «والمطاع في معصية الله والمطاع في اتباع غير الهدى ودين الحق سواء كان مقبولا خبره المخالف لكتاب الله أو مطاعا أمره المخالف لأمر الله هو طاغوت»[3].

من كل ما سبق يتبين أن طاعة الأئمة مقيدة بما ليس فيه معصية لله ورسوله، أما ما كان كذلك فلا طاعة لهم فيه كما نصت الأدلة. ويتبين لنا كذلك أن الطاعة للأئمة التي أمرنا الله بها وأوجبها على الرعية إنما هي طاعة مبصرة لا طاعةعمياء كما تنص عليها المصطلحات العسكرية في النظم الوضعية، وكما تنص عليها بعض الطرق الصوفية من إيجاب الطاعة العمياء على الشخص أمام مريده، أما الإسلام فلا «إنما الطاعة في المعروف» كما مرّ معنا في قصة أصحاب السرية وأميرهم وتوجيه النبي ﷺ لهم.

---

(١) سورة آل عمران آية ٦٤.

(٢) تفسير الطبري ٣/٣٠٤.

(٣) مجموعة الفتاوى ٢٨/٢٠١.

ولـو أجيزت الطاعة في المعصية لكان هناك تناقض في الإسلام، إذ لا يعقل أن يحرِّم الشارع شيئا ثم يوجبه»[1].

ويعلق الأستـاذ أحمد شاكر على حديث «السمع والطاعة على المرء فيما أحب وكره. . . الخ» بقوله: «. . . ثم قَيَّد هذا الواجب ـ واجب الطاعة ـ بقيد صحيح دقيق، يجعل للمكلف الحق في تقدير ما كلف به، فإن أمره من له الأمر عليه بمعصية فلا سمع ولا طاعة، لا يجوز له أن يعصي الله بطاعة المخلوق، فإن فعل كان عليه من الإثم ما كان على من أمره، لا يعذر عند الله بأنه أتى هذه المعصية بأمر غيره، فإنه مكلَّف مسؤول عن عمله، شأنه شأن آمره سواء.

ومن المفهوم بداهة أن المعصية التي يجب على المأمور ألا يطيع فيها الآمر هي المعصية الصريحة التي يدلّ الكتاب والسنة على تحريمها، لا المعصية التي يتأوّل فيها المأمور ويتحايل حتى يوهم نفسه أنه إنما امتنع لأنه أمر بمعصية مغالطة لنفسه ولغيره»[2].

فهذا ردٌّ على الذين يرتكبون المعاصي بحجة أنهم قد أُمروا بها، فيقولون الإثم على من أمرنا لا علينا، والحق أن الإثم على الآمر وعلى الفاعل كذلك ــ إذا لم يكن مكرهاً ــ، وكل ما سبق من أحاديث وأقوال للعلماء ردٌّ على زعمهم ومخادعتهم أنفسهم.

---

(١) النظام السياسي في الإسلام د. عبّدالقادر أبو فارس ص ٧٣.

(٢) انظر حاشية المسند (٦/ ٣٠١) لأحمد شاكر.

هذا وقد خرجت طائفة من أهل الشام زمن الأمويين يرون الطاعة المطلقة للإمام، وأن الله يتقبل حسناته، ويتجاوز عن سيئاته، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذه الطائفة: «... وأما غالية الشام أتباع بني أمية فكانوا يقولون: إن الله إذا استخلف خليفة تقبَّل منه الحسنات، وتجاوز له عن السيئات، وربما قالوا: إنه لا يحاسبه، ولهذا سأل الوليد بن عبدالملك عن ذلك العلماء فقالوا: يا أمير المؤمنين أنت أكرم على الله أم داود؟ وقد قال له: «يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب»(1) وكذلك سؤال سليمان بن عبدالملك عن ذلك لأبي حازم المدني في موعظته المشهورة فذكر له هذه الآية»(2) ثم بيَّن رحمه الله تعالى غلطهم فقال: «لكن غلط من غلط منهم من جهتين، من جهة أنهم كانوا يطيعون الولاة طاعة مطلقة، ويقولون: إن الله أمر بطاعتهم. الثانية: قول من قال منهم: إن الله إذا استخلف خليفة تقبَّل منه الحسنات وتجاوز له عن السيئات»(3).

طاعة الإمام الجائر

هذه الطاعة ليست مشروطة بكون الإمام عادلا، بل حتى ولو كان فيه شيء من الجور والفسق على نفسه، كأن يكون فيه تقصير في حق الله تعالى، أو بعض حقوق الآدميين، لأن العادل الخائف والمراقب لله عز وجل قَلَّ أن يأمر بمعصية وهو يعلم أنها معصية، أما الذي قد يتعمد الأمر بمعصية الله

---

(1) سورة ص آية ٢٦.

(2) منهاج السنة ١/٢٣٢.

(3) نفس المرجع ١/٢٣٣.

تعالى فهو الجائر والفاسق، فهذا يطاع في طاعة الله ويعصى في معصية الله، ما لم يصل به جوره وفسقه إلى الحد الذي يوجب عزله ـــ وسيأتي بيان ذلك وأقوال العلماء وأدلتهم في فصل قادم إن شاء الله ـــ والذي يدل على ذلك ما يلي:

(١) ما رواه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون بعدي أثرة وأمور تنكرونها. قالوا: يا رسول الله كيف تأمر من أدرك ذلك منا؟ قال: تؤدُّون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم»[١].

(٢) وعن أسيد بن حضير أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: يارسول الله، استعملت فلانا ولم تستعملني. قال: إنكم سترون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض»[٢].

(٣) ومنها حديث سلمة بن يزيد أنه قال: يا نبي الله أرأيت إن قامت علينا أمـراء يسألونا حقهم، ويمنعونا حقنا فما تأمرنا؟ فأعرض عنه ثم سأله فأعـرض عنه. . . إلى أن قال: «اسمعوا وأطيعوا فإن عليهم ما حُمِّلوا وعليكم ما حُمِّلتم»[٣].

---

(١) متفق عليه وسبق تخريجه ص٢٥٦ من هذا الفصل.

(٢) متفق عليه رواه البخـاري في الفتن، ب: قول النبي ﷺ «ستـرون بعدي أمورا تنكرونها (الفتح ١٣/٥) ومسلم في الزكاة ح: ١٠٥٩ (٢/٧٣٣) والترمذي في الفتن ح: ٢١٨٩ (٤/٤٨٢) والنسائي في آدب القضاة ب: ٤ (٨/٢٢٤).

(٣) رواه مسلم في ك: الإمارة ب: في طاعة الأمراء وإن منعوا الحقوق ح ١٨٤٦ (٣/١٤٧٤).

(٤) ومنها ما رواه مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله إنا كنا بشرّ فجاء الله بخير فنحن فيه، فهل من وراء هذا الخير من شر؟ قال: نعم قلت: وهل وراء هذا الشر خير؟ قال: نعم، قلت: فهل وراء هذا الخير شر؟ قال: نعم، قلت كيف؟ قال: يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهديي، ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيكم رجال، قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس، قال: قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: «تسمع وتطيع وإن ضُربَ ظهرك وأُخِذَ مالك فاسمع وأطع»[1].

فهذه الأحاديث وما في معناها تَدُلّ في جملتها على أن الطاعة في المعروف واجبة على المسلم للإمام، وإن منع بعض الحقوق واستأثر ببعض الأموال، بل ولو تعدى ذلك إلى الضرر بالجسم كالضرب، أو إلى أخذ المال ونحوه من الأمور الشخصية[2]، فعلى المؤمن القيام بما أوجبه الله عليه من الطاعة في المعروف، وأن يحتسب حقه عند الله عز وجل، فعند الله تجتمع الخصوم، وذلك سدًّا لفتح باب الفتن والإختلاف المذموم.

كما تدل على أن المؤمن ينبغي ألا يغضب ولا ينتقم إلا لله عز وجل، لا لنفسه أسوة بالرسول ﷺ كما في الصحيح: «أن رسول الله ﷺ ما انتقم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمات الله»[3] فإذا قصَّر الامام في حق

---

(١) رواه مسلم في ك: الامارة، ب: وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن (١٤٧٦/٣).

(٢) انظر الشريعة للآجري ص ٤٠.

(٣) متفق عليه رواه البخاري في ك: الأدب، ب: قول النبي ﷺ (يسروا ولا تعسروا) (فتح الباري ٥٢٤/١٠) ومسلم في ك: الفضائل ب: مباعدته ﷺ للآثام ح: ٢٣٢٧ (١٨١٣/٤).

من حقوق الدنيا لأحد الرعية فعليه أن يطيعه في طاعة الله، ولا يعصيه بسبب منعه هذا الحق، وإن كان يرتكب شيئا من المعاصي في نفسه، وعنـده تقصـير في أداء بعض الواجبات، ففي هذه الحال على المؤمن نصحه وطاعته في طاعة الله، أما إن تطرَّق الأمر إلى ما يمس الدين كأن يأمره بمعصية لله عز وجل فهنا لا سمع ولا طاعة، بل يجب عليه العصيان وإن تَرتَّب على ذلك ما ترتَّب، ورضى الله عن الصديق حيث يقول في خطبته المشهورة: «أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم»[1]، وكما في حديث عبادة بن الصامت الآنف الذكر وفيه: «وأن نقول كلمة الحق، ولا نخاف في الله لومة لائم» في نفس مبايعتهم على السمع والطاعة في العسر واليسر... الخ. ولا شك أن من قام بالحق ودعا إليه فإن أمراء الجور سيتصدُّون له، فعليه حيئذ أن يصبر ويثبت ويستمر ويحتسب ذلك عند الله تعالى، قال تعالى: «وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور»[2] ولما سئل النبي ﷺ أي الجهاد أفضل؟ قال: «كلمة حق عند سلطان جائر»[3] وروى الحاكم عن عبدالرحمن بن بشير الأنصاري قال:

---

(١) سيرة ابن هشام ٤/٦٦١.

(٢) سورة لقمان آية ١٧.

(٣) رواه أحمد (٥/٢٥١) وابن ماجة في ك: الفتن، ب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ح: ٤٠١١، ٤٠١٢ (٢/١٣٣٠) قال في الزوائد: في إسناده أبوغالب وهو مختلف فيه... وباقي رجال الإسناد ثقات، ورواه الترمذي في الفتن ب: أفضل الجهاد ح: ٢١٧٤ (٤/٤٧١) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، وروي عن طارق بن شهاب عند أحمد /٣١٤ والنسائي ٧/١٦١ قال الأرناؤوط: إسناده صحيح، وصححه النووي والمنذري انظر تخريجه لشرح السنة (١٠/٦٦) والحديث حسنه البغوي (شرح السنة ١٠/٦٦) وصححه الألباني لطرقه وقد جمعها حفظه الله انظر السلسلة الصحيحة ح: ٤٩١ (١/٢٦٢).

أتى رجل فنادى ابن مسعود فأكبَّ عليه، فقال: يا أباعبدالرحمن متى أضلُّ وأنا أعلم؟ قال: إذا كانت عليك أمراء إذا أطعتهم أدخلوك النار، وإذا عصيتهم قتلوك»[1] فمثل هؤلاء مخالفتهم إذا أمروا بمعصية واجبة وإن حصل للإنسان أذى منهم.

ومع تقرير هذا يجب أن نُنَبِّه إلى أنه ليس متفقا على وجوب الصبر على الأذى الشخصي عند السلف، فقد خالف في ذلك ناس منذ عصر الصحابة رضي الله عنهم، عملا بأدلة أخرى مثل:

١ - قوله تعالى «والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون»[2]

٢ - حديث «من قُتِلَ دون ماله فهو شهيد»[3] وما شابهها دون تفريق بين وقـوع الظلم والبغي من حاكم أو غيره، من ذلك ما روي أن معاوية أرسـل إلى عامـل له أن يأخـذ الوهط - وهي أرض لعبدالله بن عمرو بالطائف، فبلغ ذلك عبدالله بن عمرو فلبس سلاحه هو ومواليه وغلمته وقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قتل دون ماله مظلوما فهو شهيد»[4].

---

(١) المستدرك ٤/٤٦٢ وقال الذهبي: صحيح.

(٢) سورة الشورى آية ٣٩.

(٣) متفق عليه. رواه البخاري في ك: المظالم والغصب ب: من قاتل دون ماله فهو شهيد (فتح الباري ٥/١٢٣) ومسلم في ك: الإيمان ح: ١٤١ (١/١٢٤) وأبوداود في ك: السنة ب: ٢٩ والنسائي في تحريم الدم ب: ٢٢ والترمذي في الديات ب: ٢١ وأحمد في المسند ١/٧٩.

(٤) أصل القصة في مسلم ك: الإيمان ح: ١٤١ (١/١٢٤) وعامل معاوية هو أخوه عنبسة بن أبي سفيان وانظر زيادة بيان للقصة في فتح الباري ٥/١٢٣.

لكن هذه الأدلـة عامة وتلك أخص فتخصص العموم، قال ابن المنذر: (الذي عليه أهل العلم أن للرجل أن يدفع مما ذُكِر إذا أريد ظلما بغير تفصيل، إلا أن كل من يحفظ عنه من علماء الحديث كالمجمعين على استثناء السلطان للآثار الواردة بالأمر بالصبر على جوره وترك القيام عليه)[1].

ومما تجدر الإشارة إليه أيضا أن الإمام ابن احزم له موقف متشدد في هذه المسألة، فهو يرى أن الصبر على الإمام إذا أخذ المال وضرب الظهر إنما هو إذا تَوَلَّى ذلك بحق، وقال:(أما إن كان ذلك بباطل فمعاذ الله أن يأمر رسول الله ﷺ بالصبر على ذلك)[2]وقد انتهى به الأمر إلى القول بأن هذه الأحاديث منسوخة وهذا بُعْدٌ منه رحمه الله.

وسيأتي زيادة بيان لهذه المسـائـل ولمـوقف أهل السنة من أئمة الجور عند مناقشة العزل إن شاء الله.

ثانيا: النصرة والتقدير:

اتضح لنا عند ذكر واجبات الإمام عظم المسؤولية الملقاة على عاتقه، ومنها محاربته للفساد والمفسدين، وهذه تجعله في خطر منهم، لذلك فعلى الأمة أن تقوم بجانبه وتساعده على نوائب الحق، ولا تُسْلِمُه لأعدائه المفسدين سواء كانوا داخل الدولة الإسلامية أو خارجها، يدل على ذلك ما يلي:

(١) قول الله عز وجـل: «وتعـاونـوا على الـبر والتقـوى ولا تعـاونوا على الإثم والعدوان... الآية»[3] ولا شك أن معاضدة الإمام الحق ومناصرته من البر الذي يترتب عليه نصرة الإسلام والمسلمين.

---

(١) فتح الباري ١٣٤/٥.

(٢) الفصل في الملل والنحل (١٧٣/٤).

(٣) المائدة آية ٢.

(٢) يدل على ذلك أيضا ما رواه عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «من بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا رقبة الآخر. الحديث»[١].

قال أبو يعلى: «وإذا قام الإمام بحقوق الأمة وجب له عليهم حقان: الطاعة والنصرة ما لم يوجد من جهته ما يخرج به عن الإمامة»[٢].

وقال الأستاذ محمد أسد: «إن على المسلمين أن يقفوا متحدين وراء الحكومة الشرعية يؤيدونها ويؤازرونها ويُضَحُّون من أجل هذه الوحدة بكل متعهم وملذاتهم وما يملكون من الدنيا وبحياتهم أيضا...)[٣].

ولذلك شرع قتال أهل البغي إذا بدؤوا بقتال الإمام العادل بدون تأويل سائغ، كما شرع حدُّ الحرابة في قوله تعالى: «إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلَّبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض... الآية (المادئة ٣٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إذا طلبهم - أي المحاربين - السلطان أو نوابه لإقامة الحد بلا عدوان فامتنعوا عليه، فإنه يجب على المسلمين قتالهم باتفاق العلماء حتى يقدر عليهم كلهم»[٤].

وللموضوع تفصيلات كثيرة مذكورة في كتب الفقه ليس هذا مقام تفصيلها. أما قتال أهل البغي فسيأتي له زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

---

(١) رواه مسلم وأبوداود وغيرهما وسبق تخريجه ص٢١٣.

(٢) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٨.

(٣) منهاج الإسلام في الحكم ص ١٣٢.

(٤) السياسة الشرعية ص ٨٥.

كما أن على المسلمين احترام الإمام العادل وتقديره والدعاء له وعدم إهانته حتى يكون له مهابة عند ضعاف النفوس، فيرتدعون عما تمليه عليهم عواطفهم وشهواتهم يدل على ذلك ما يلي:

١ - ما روي عن زياد بن كسيب العدوي قال: كنت مع أبي بكرة - رضي الله عنه - تحت منبر ابن عامر وهو يخطب وعليه ثياب رقاق، فقال أبوبلال: انظروا إلى أميرنا يلبس ثياب الفساق، فقال أبوبكرة: اسكت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله»[١].

٢ - وعن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: (إن من إجلال الله تعالى إكرام ذي الشَّيْبَة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه، وإكرام ذي السطان المقسط)[٢].

وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: (ما مشى قوم إلى سلطان الله في الأرض ليذلوه إلا أذلهم الله قبل أن يموتوا)[٣].

وقال الفضيل بن عياض: (لو أن لي دعوة مستجابة لجعلتها للإمام لأن به صلاح الرعية، فإذا صلح أمنت العباد والبلاد)[٤].

وقال سهل بن عبدالله رحمه الله: (لا يزال الناس بخير ما عظَّموا السلطان والعلماء، فإن عظَّموا هذين أصلح الله دنياهم وأخراهم، وإن استَخَفُّوا بهذين أفسدوا دنياهم وأخراهم)[٥].

---

(١) رواه الترمذي وقال: "حسن غريب"ك: الفتن، ب: ٤٧ (٤/٥٠٢) وروى الإمام أحمد نحوه عن أبي بكرة (٥/٤٢) ورواه الطيالسي ٢/١٦٧.

(٢) رواه أبوداود في الأدب، ب: إنزال الناس منازلهم (عون ١٣/١٩٢) قال النووي: وهو حديث حسن. انظر التبيان في آداب حملة القرآن ص ١٢.

(٣) شرح السنة للبغوي ١٠/٥٤ تحقيق الأرناؤوط.

(٤) البداية والنهاية ١٠/١٩٩.

(٥) تفسير القرطبي ٥/٢٦٠.

هذا بشرط أن يكون الإمام من أئمة العدل، أما أئمة الجور والفسق فلا يعانون على فسقهم وظلمهم، وقد قال مالك رحمه الله فيما رواه عنه ابن القاسم[1] أنه قال: «إن كان الإمام مثل عمر بن عبدالعزيز وجب على الناس الذَّب عنه والقتال معه، وأما غيره فلا، دعه وما يراد منه ينتقم الله من الظالم بظالم، ثم ينتقم من كليهما»[2].

بل إذا رأى المسلم أنه لا فائدة من الدخول عليهم ومناصحتهم أو خاف على نفسه فتنتهم فعليه اعتزالهم، وترك الدخول عليهم، والحذر من موافقتهم على باطل، يدلُّ على ذلك ما يلي:

١ ـ حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «سيكون بعدي أمراء، فمن دخل عليهم فصدَّقهم بكذبهم، وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بوارد علي الحوض، ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يُصدِّقهم بكذبهم، فهو مني وأنا منه وهو وارد علي الحوض»[3]

---

(١) هو أبو عبدالله عبدالرحمن بن القاسم بن خالد ولد سنة ١٣٣ وتوفي ١٩١هـ صحب مالكا عشرين سنة وانتفع به أصحاب مالك بعد موته، وهو صاحب المدونة، قال عنه النسائي: لم يرو أحد الموطأ عن مالك أثبت من ابن القاسم «انظر ترجمته في الجزء السادس من المدونة ص ٤٧٠ ن. دار صادر.».

(٢) شرح الخرشي على مختصر خليل ٨/ ٦٠ ن. دار صادر بيروت. وأحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٢١.

(٣) رواه الترمذي وقال: (صحيح غريب) في الفتن باب ٧٢ (٤/٥٢٥) والنسائي ك: البيعة ب: ٣٥، (٧/ ١٦٠) وابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن ص ٣٧٨) والطيالسي بدون ذكر الحوض ٢/ ١٦٥، ورواه أحمد عن ابن عمر رقم (٥٧٠٢) وقال أحمد شاكر: صحيح الإسناد (٨/ ٦٢ من المسند).

قال أبوسليمان الخطابي رحمه الله : «ليت شعري من الذي يدخل إليهم اليوم [1] ، فلا يصدقهم على كذبهم، ومن الذي يتكلم بالعدل إذا شهد مجالسهم، ومن الذي ينصح ومن الذي ينتصح منهم؟ إن أسلم لك يا أخي في هذا الزمان وأحوط لدينك أن تُقلَّ من مخالطتهم وغشيان أبوابهم ونسأل الله الغنى عنهم والتوفيق لهم»[2].

قلت هذا في القرن الرابع الهجري فما بالك بالخامس عشر!!!

٢ - ما روي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «من بدا جفا ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى أبواب السلطان افتتن، وما ازداد عبد من السلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا»[3].

٣ - وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «. . . وإن أبغض القراء إلى الله الذي يزورون الأمراء»[4].

---

(١) ولد الخطابي رحمه الله سنة ٣١٧هـ وتوفي سنة ٣٨٨هـ.

(٢) العزلة للخطابي ص ٩٢.

(٣) المسند (٢/ ٣٧١)، ورواه أيضا من طريق أخرى عن أبي هريرة نفسه (٢/ ٤٤٠) لكن في إسناده رجل لم يسمّ، ورواه أيضا عن ابن عباس ١/ ٣٥٧ وعزاه السيوطي إلى الطبراني في الكبير عن ابن عباس انظر صحيح الجامع الصغير (٥/ ٢٦٤) رقم الحديث (٦٠٠٠) والحديث حسنه الألباني وذكره في سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ١٢٧٢ (٣/ ٢٦٧) وعزاه أيضا إلى ابن عدي.
والحديث رواه أيضا الترمذي عن ابن عباس بدون زيادة (وما ازداد عبد. . .) في الفتن باب ٦٩ رقم الحديث ٢٢٥٦ (٤/ ٥٢٣) وقال: «حسن صحيح غريب من حديث ابن عباس لا نعرفه إلا من حديث الثوري».
ورواه أبوداود في الأضاحي باب ٢٤ والنسائي في الصيد ب: ٢٤) أيضا.

(٤) رواه ابن ماجة في المقدمة، ب: ٢٣، ح: ٢٥٦ (١/ ٩٤).

٤ - وروي عن حذيفة رضي الله عنه قال: «إياكم ومواطن الفتن، قيل وما هي؟ قال: أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير، فيصدقه بالكذب، ويقول ما ليس فيه»[١].

وقال خالد بن زيد: سمعت محمد بن علي - الباقر - يقول: قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه: «إذا رأيتم القارىء يحب الأغنياء فهو صاحب دنيا، وإذا رأيتموه يلزم السلطان فهو لِصٌّ»[٢].

وقال أبو ذر لسلمة: «يا سلمة لا تَغْشَ أبواب السلاطين، فإنك لا تصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه»[٣].

وقال سعيد بن المسيب: «لا تملؤوا أعينكم من أعوان الظلمة إلا بالإنكار بقلوبكم لكي لا تحبط أعمالكم الصالحة»[٤].

وروى الإمام أحمد عن معمر بن سليمان الرقي عن فرات بن سليمان عن ميمون بن مهران قال: «ثلاث لا تَبْلُونَّ نفسك بهن، لا تدخل على سلطان وإن قلت آمره بطاعة الله، ولا تدخل على امرأة وإن قلت أعلِّمها كتاب الله، ولا تصغينَّ بسمعك إلى ذي هوى فإنك لا تدري ما يعلق بقلبك من هواه»[٥].

---

(١) حلية الأولياء ١/٢٧٧.

(٢) البداية والنهاية ٩/٣١٠.

(٣) إحياء علوم الدين ٢/١٤٢.

(٤) البداية والنهاية ٩/١٠٠.

(٥) البداية والنهاية ٩/٣١٥.

والمـراد من كل ما سبق هم سلاطـين الجـور والـظلم، والنهي عن مخالطتهم وإتيانهم بقصد التقرب إليهم وحصول شيء من دنياهم.

وإعـانتهم على ظلمهم قد تكون بمجالستهم ومؤازرتهم، وقد تكون بتبرير أخطائهم، بل قد تكون بالسكوت عنهم وعدم إنكار المنكر عليهم، وتكون بالدعاء لهم كما قيل: «من دعا لظالم بالبقاء، فقد أحب أن يعصى الله في أرضه»(١).

قال ابن تيمية: «وقد قال غير واحد من السلف: أعوان الظلمة من أعانهم ولو أنه لاق لهم دواة، أو برى لهم قلما، ومنهم من كان يقول: بل من يغسـل ثيابهم من أعوانهم، وأعوانهم هم أزواجهم المذكورون في الآية»(٢) يقصد قوله تعالى: «احشروا الذين ظلموا وأزواجهم... الآية»(٣).

أما الدخول عليهم على سبيل النصح لهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر فهذا باب آخر كما سيأتي في النصح لهم، كما أن خلفاء المسلمين العدول تجب مناصحتهم ومؤازرتهم ومشاركتهم في الرأي، وقد كان القراء هم أصحاب مجلس عمر رضي الله عنه ومشاورته(٤).

وقد عقد الغزالي في إحياء علوم الدين بابا فيما يَحِلُّ من مخالطة السـلاطـين الـظلمـة وما يحرم، وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم

---

(١) رفعه الغزالي في الإحياء (٢/٨٧) ولا يصح، قال العراقي: «لم أجده مرفوعا، وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن» انظر حاشية الإحياء نفس الصفحة.

(٢) كتاب الإيمان لابن تيمية ص ٦١.

(٣) سورة الصافات آية ٢٢.

(٤) رواه البخاري في ك: الإعتصام ب: ٢ (انظر فتح الباري ١٣/ ٢٥٠).

والإكـرام لهم فقال: اعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال «الحالة الأولى» وهي شرُّها أن تدخل عليهم «والثانية» وهي دونها أن يدخلوا عليك «والثالثة» وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك. . . »[1].

قال: «ولا يجوز الدخول إلا بعذرين:
أحدهما: أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام، وعلم أنه لو امتنع أوذي أو فَسَّدَ عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة، فيجب عليه الإجابة لا طاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية.
والثاني: أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواه أو عن نفسه إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصه بشرط ألا يكذب ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولا، فهذا حكم الدخول»[2]

قلت: ويضاف إلى ما سبق أمر آخر وهو:
الثالث: الدخول عليهم بقصد مناصحتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر، كما دل عليه الحديث: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»[3] وغيره وسيأتي قريباً زيادة بيان لهذه النقطة إن شاء الله.

وقد كان من شدة ورع بعض السلف رضوان الله عليهم أن نهوا عن الدخول عليهم ولو للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - وسبق ذكر بعض الآثار الدالة على ذلك - يقول الحافظ ابن رجب الحنبلي رحمه الله: «وقد كان كثير من السلف ينهونه عن الدخول على الملوك لمن أراد أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر أيضا، وممن نهى عن ذلك عمر بن عبدالعزيز وابن المبارك

---

(١) إحياء علوم الدين ٢/١٤٢.
(٢) إحياء علوم الدين ٢/١٤٥.
(٣) سبق تخريجه ص ٣٧٠.

والثوري وغيرهم من الأئمة، وقال ابن المبارك: ليس الآمر الناهي عندنا من دخل عليهم فأمرهم ونهاهم إنما الآمر الناهي من اعتزلهم، وسبب هذا ما يخشى من فتنة الدخول عليهم فإن النفس قد تُخَيِّلُ للإنسان إذا كان بعيدا عنهم أنه يأمرهم وينهاهم ويغلظ عليهم، فإذا شاهدهم قريبا مالت النفس إليهم، لأن محبة الشرف كامنه في النفس له، ولذلك يداهنهم ويلاطفهم وربما مال إليهم وأحبهم ولاسيما إن لاطفوه وأكرموه وقبل ذلك منهم»[1].

قال: «وقد جرى ذلك لعبدالله بن طاوس مع بعض الأمراء بحضرة أبيه طاوس فوبَّخَهُ على فعله ذلك، وكتب سفيان الثوري إلى عبَّاد بن عبَّاد وكان في كتابه: «إياك والأمراء أن تدنو منهم أو تخالطهم في شيء من الأشياء، وإياك أن تخدع ويقال لك: لتشفع وتدرأ عن مظلوم أو ترد مظلمة، فإن ذلك خديعة إبليس، وإنما اتخذها فجار القراء سُلَّما، وما كفيت عن المسألة والفتيا فاغتنم ذلك ولا تنافسهم، وإياك أن تكون ممن يحب أن يعمل بقوله، أو ينشر قوله أو يسمع قوله، فإذا ترك ذلك منه عرف فيه، وإياك وحب الرياسة، فإن الرجل يكون حب الرياسة أحب إليه من الذهب والفضة، وهو باب غامض لا يبصره إلا البصير من العلماء السماسرة، فتفقد بقلب واعمل بنية، واعلم أنه قد دنا من الناس أمر يشتهي الرجل أن يموت والسلام»[2].

ثالثا: المناصحة:

سبق أن قلنا إن الامام بَشَرٌ، يعتريه ما يعتري البشر من الضعف والخطأ والنسيان، لذلك شرعت النصيحة له لتذكيره وتبيين ما قد يخفى

---

(١) من رسالة شرح حديث: ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم... الخ) لابن رجب ص ١٣ ضمن مجموعة الرسائل المنيرية المجلد الثاني الجزء الثالث الرسالة الأولى.

(٢) المرجع السابق ص ١٣.

عليه من الأمور، وهذه من حقوقه على الرعية، فعلى الرعية القيام بأدائها إليه سواء طلبها أم لا، والأدلة على هذا كثيرة منها:

(١) ما رواه مسلم في صحيحه عن تميم الداري أن النبي ﷺ قال: «الدين النصيحة» وفي رواية قالها ثلاثا ـ قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»[١].

وهذا من الأحاديث العظيمة ومن جوامع كلمه ﷺ، قال النووي: «وأما ما قاله جماعة من العلماء أنه أحد أرباع الإسلام أي أحد الأحاديث الأربعة التي تجمع أمور الاسلام فليس كما قالوا بل المدار على هذا وحده»[٢].

ومعنى النصيحة لله كما نقله النووي عن الخطابي وغيره من العلماء أن معناها منصرف إلى الإيمان به، ونفي الشريك عنه، وترك الإلحاد في صفاته، ووصفه بصفات الكمال، والجلال كلها، وتنزيهه سبحانه وتعالى من جميع النقائص، والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحبّ فيه والبغض فيه...

وأما النصيحة لكتابه سبحانه وتعالى: فالإيمان بأنه كلام الله تعالى وتنزيله لا يشبهه شيء من كلام الخلق، ولا يقدر على مثله أحد من الخلق، ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها.

---

(١) رواه مسلم في ك: الإيمان، ب: بيان أن الدين النصيحة ح ٩٥ (١/٧٤). ورواه البخاري تعليقا ووصله ابن حجر في الفتح (١/١٣٧) ورواه الترمذي في البر ب: ١٧ (٤/٣٢٤) والنسائي في البيعة ب: ٣١: والدارمي في الرقائق ٤١، وأحمد في المسند (١/٣٥١).

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (١/٣٧).

وأمـا النصيحـة لرسـولـه ﷺ: فتصديقه على الرسالة، والإيمان بجميع ما جاء به، وطاعته في أمره ونهيه، ونصرته حيا وميتا، ومعاداة من عاداه وموالاة من والاه، وإعظام حقه وتوقيره، وإحياء سنته وبث دعوته ونشر شريعته...

وأمـا النصيحة لأئمة المسلمين: فمعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه، وأمـرهـم به وتـذكيرهم برفق ولطف، وإعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين، وترك الخروج عليهم، وتألُّف قلوب الناس لطاعتهم.

وأما النصحية لعامة المسلمين وهم من عدا ولاة الأمر: فبإرشادهم إلى مصالحهم في آخرتهم ودنياهم... وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر»[1].

والنصيحة كما قال الخطابي: «كلمة جامعة معناها: حيازة الحظ للمنصوح له، قال: ويقال هو من وجيز الأسماء ومختصر الكلام، وليس في كلام العرب كلمة مفردة يستوفي بها العبارة عن هذه الكلمة»[2].

وقال أبو عمرو بن الصلاح: «النصحية كلمة جامعة تتضمن قيام الناصح للمنصوح له بوجوه الخير إرادة وفعلا»[3].

---

(١) شرح النووي لصحيح مسلم ١/٣٨، ٣٩ (مختصرا).
(٢) المصدر السابق ١/٣٧.
(٣) جامع العلوم والحكم ص ٧٦.

(٢) ومنهـا ما رواه جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ بالخَيْفِ من منى فقال: نضَّر الله امرءا سمع مقالتي فبلَّغها، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغلّ عليهن قلب مؤمن: إخـلاص العمـل لله، والنصيحة لولاة المسلمين، ولزوم جماعتهم، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم»[١].

مما سبق نستنتج أن النصيحة أصل عظيم من أصول الإسلام ولذلك عدها ابن بطة من أصول السنة عند السلف رضوان الله عليهم[٢].

وقـد كان النبي ﷺ عنـدمـا يبايع أحدا، يشترط عليه النصح لكل مسلم. قال جرير بن عبدالله رضي الله عنه:«بايعت النبي ﷺ على النصح لكل مسلم»[٣].

وقد دأب الصحابة رضوان الله عليهم على أداء هذا الحق لأئمتهم، فقد روى الإمام أحمد بسنده إلى محمد بن عبدالله أن عبدالله بن عمر لقي

---

(١) رواه ابن ماجـة حديث رقم ٣٠٥٦ كتـاب المنـاسـك باب الخطبـة يوم النحـر (١٠١٥/٢) قال في الزوائد: «هذا إسناد فيه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد رواه بالعنعنة والمتن على حاله صحيح»، قلت: ورواه أحمد من طريق ابن إسحاق نفسه أيضا (٤/ ٨٠) وابن إسحاق مختلف فيه فمنهم من يصحح حديثه ومنهم من يحسنه، وقد رواه ابن ماجة منْ طريق أخرى ليس فيها ابن إسحاق حديث رقم (٢٣٠) في المقدمة باب ١٨ (١/ ٨٤) ورواه عبدالله بن الامام أحمد في المسند عن أنس ٣/ ٢٢٥ وأيضا عن زيد بن ثابت ٥/ ١٨٣.

(٢) انظر الشرح والإبانة عن أصول السنة والديانة ص ١٧٩ رسالة ماجستير مقدمة من الطالب رضا معطي نعسان بجامعة أم القرى.

(٣) رواه مسلم كتاب الإيمان باب بيان أن الدين النصيحة حديث رقم ٩٨ (١/ ٧٥) والنسائي في البيعة (٦).

ناسا خرجوا من عند مروان فقال: من أين جاء هؤلاء؟ قالوا: خرجنا من عند الأمير مروان، قال: وكلّ حق رأيتموه تكلّمتم به وأعنتم عليه، وكل منكر رأيتموه أنكرتموه عليه؟ قالوا: لا والله، بل يقول ما ينكر فنقول قد أصبت أصلحك الله، فإذا خرجنا من عنده قلنا: قاتله الله ما أظلمه وأفجره. . قال عبدالله: كنا بعهد رسول الله ﷺ نعدُّ هذا نفاقا لمن كان هكذا(١).

وقد رغب النبي ﷺ في أن يؤدي المؤمن هذه النصيحة إلى أئمة الجور وإن خاف منهم الهلاك، وعدَّ ذلك من أفضل الجهاد يدلّ عليه الأحاديث التالية:

١ - عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلا قال: يا رسول الله أي الجهاد أفضل؟ ورسول الله يرمي الجمرة الأولى فأعرض عنه، ثم قال له عند الجمرة الوسطى فأعرض عنه، فلما رمى جمرة العقبة ووضع رجله في الغرز قال: أين السائل؟ قال أنا ذا يا رسول الله. قال:«أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»(٢).

---

(١) رواه أحمد في مسنده رقم (٥٣٧٣) بتحقيق أحمد شاكر وقال عنه: إسناده صحيح (١٩٨/٧) وروى البخاري قريبا منه عن عبدالله بن عمر عن أبيه في كتاب الأحكام باب ما يكره من ثناء السلطان وإذا خرج قال غير ذلك (فتح الباري ١٣/ ١٧٠) وروى نحوه البيهقي في سننه (١٦٥/٨، ١٦٦) نحوه.

(٢) رواه أحمد ٥/ ٢٥١ ورواه ابن ماجة في الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حديث رقم (٤٠١١ و ٤٠١٢) (١٣٣٠/٢) قال في الزوائد: «في إسناده أبو غالب وهو مختلف فيه،ضعّفه ابن سعد وأبوحاتم والنسائي ووثقه الدارقطني وقال ابن عدي لابأس به، وراشد بن سعيد قال فيه أبوحاتم: صدوق، وباقي رجال الإسناد ثقات». ورواه الترمذي عن أبي سعيد الخدري في كتاب الفتن باب أفضل الجهاد رقم الحديث (٢١٧٤) (٤/ ٤٧١) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه،=

قال الخطابي: «إنما كان هذا أفضل الجهاد لأن من جاهد العدو كان على أمل الظفر بعدوه ولا يتيقن العجز عنه، لأنه لا يعلم يقينا أنه مغلوب، وهذا يعلم أن يد سلطانه أقوى من يده، فصارت المثوبة فيه على قدر عظيم المؤونة»(١).

٢ ـ وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «خير الشهداء حمزة بن عبدالمطلب، ورجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله على ذلك»(٢).

٣ ـ وروى أحمد بسنده إلى عبدالله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا رأيتم أمتي تهاب الظالم أن تقول له إنك أنت ظالم فقد تُوُدِّع منها»(٣).

= وروي عن طارق بن شهاب عند أحمد ٤/٣١٤ والنسائي ٧/١٦١ قال الأرناؤوط وإسناده صحيح وصححه النووي والمنذري انظر تخريجه لشرح السنة (١٠/٦٦) والحديث حسنه البغوي (شرح السنة (١٠/٦٦). وصححه الألباني لطرقه وقد جمعها حفظه الله انظر السلسلة الصحيحة ١/٦٢ حديث رقم ٤٩١.

(١) العزلة ص ٩٢.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك وقال: «صحيح الإسناد و لم يخرجاه قال الذهبي: قلت: الصفار لا يدرى من هو» (١٩٥/٣) وقد ذكر الألباني هذا الحديث في السلسلة الصحيحة ح: ٣٧٤ المجلد الأول.

(٣) رواه أحمد في مسنده رقم (٦٥٢٠) وقال أحمد شاكر: صحيح الإسناد (١٠/٣٠) وعزاه السيوطي إلى الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرك والبيهقي في الشعب وضعفه الألباني. انظر ضعيف الجامع الصغير وزيادته حديث رقم (٦٠٠) (١٨٢/١).

وقد كان الخلفاء الراشدون رضي الله عنهم يَحُثُّون أقوامهم على نصحهم وتقويمهم إذا أخطؤوا، فهذا أبوبكر رضي الله عنه يقول في خطبته المشهورة: «أيها الناس إنما أنا متبع، ولست بمبتدع، فإن أحسنت فأعينوني، وإن زغت فقوِّموني»[1].

وقال رضي الله عنه : «إني قد وُلِّيت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني وإن أسألت فقوِّموني»[2].

وهذا عمر رضى الله عنه يقول فيما رواه سفيان بن عيينة عنه: «أحبُّ الناس إلي من رفع إلي عيوبي»[3] وكذلك بقية الخلفاء.

كما أنه ينبغي للناصح للسلطان أن يراعي مكانته بحيث لا يخرق هيبته، يدلّ على ذلك حديث عياض بن غنم الأشعري رضى الله عنه قال: قال ﷺ: من كان عنده نصيحة لذي سلطان فلا يكلّمه بها علانية، وليأخذ بيده فلْيَخلُ به، فإن قَبِلَها قَبِلَها، وإلا كان قد أدّى الذي عليه والذي له»[4].

كما أنه يجب على الناصح أن يحذر التأنيب والتعيير[5] والغيبة والسعاية حتى تكون خالصة لله تعالى.

---

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/١٨٣.

(٢) البداية والنهاية ٥/٢٤٨ قال ابن كثير: رواه ابن إسحاق بإسناد صحيح.

(٣) الطبقات الكبرى ٣/٢٩٣.

(٤) قال العراقي في تخريجه لأحاديث إحياء علوم الدين: أخرجه الحاكم في المستدرك وقال: «صحيح الإسناد» انظر الحاشية ٢/٣١٨.

(٥) ألَّف ابن رجب الحنبلي رسالة قيِّمة في الفرق بين النصيحة والتعيير حققها نجم عبدالرحمن خلف ونشرتها المكتبة القيمة.

وقد كان علماء السلف رضوان الله عليهم يصدعون بقول الحق والنصح لأئمة الجور في وجوههم، وإن توقعوا أو تيقنوا الإيذاء بسبب ذلك، لا يخشون في الله لومة لائم، لأنهم يعلمون أن من قُتِلَ بسبب ذلك فهو شهيد، والشهادة أغلى أماني المؤمن المصدِّق بوعد الله، لذلك قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك، ومحتملين ألوان العذاب، وصابرين عليه في ذات الله تعالى، ومحتسبين لما يبذلونه من مُهَجهم عند الله.

والأمثلة على ذلك كثيرة نأخذ منها على سبيل المثال:

أ ـ قدم هشام بن عبدالملك حاجا إلى مكة فلما دخلها قال: ائتوني برجل من الصحابة، فقيل: يا أمير المؤمنين قد تفانوا، فقال: من التابعين فأتي بطاوس اليماني، فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه، ولم يسلِّم عليه بإمرة المؤمنين، ولكن قال: السلام عليك يا هشام، ولم يُكَنِّهْ، وجلس بإزائه وقال: كيف أنت يا هشام؟ فغضب هشام غضبا شديدا حتى هَمَّ بقتله، فقيل له: أنت في حرم الله وحرم رسوله، ولا يمكن ذلك. فقال: يا طاوس ما الذي حملك على ما صنعت؟ قال: وما الذي صنعت؟ فازداد غضبا وغيظا، قال: خلعت نعليك بحاشية بساطي، ولم تُقَبِّلْ يدي، ولم تُسَلِّم علي بإمرة المؤمنين، ولم تكنني، وجلست بإزائي بغير إذني، وقلت: كيف أنت يا هشام؟ قال: أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فإني أخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات، ولا يعاتبني ولا يغضب علي، وأما قولك لم تقبِّل يدي فإني سمعت أمير المؤمنين علي



ابن أبي طالب رضي الله عنه يقول: : «لا يحلّ لرجل أن يُقبِّل يد أحد إلا امرأته من شهوة، أو ولده من رحمة» وأما قولك لم تسلم علي بإمرة المؤمنين فليس كلّ الناس راضين بإمرتك فكرهت أن أكذب، وأما قولك لم تكنني فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأولياءه فقال: يا يحيى يا عيسى، وكنى أعداءه فقال: «تبت يدا أبي لهب وتبّ» وأما قولك جلست بإزائي فإني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول: «إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام»[1] فانظر إلى عزة المؤمن كيف تفعل أمام السلاطين.

ب - وروى أبو سليمان الخطابي بسنده إلى عبدالله بن بكر السهمي قال سمعت بعض أصحابنا قالوا: أرسل عمر بن هبيرة - وهو على العراق - إلى فقهاء من فقهاء البصرة، وفقهاء من فقهاء الكوفة، وكان ممن أتاه من فقهاء البصرة الحسن، ومن أهل الكوفة الشعبي، فدخلوا عليه، فقال لهم: إن أمير المؤمنين يزيد يكتب إليَّ في أمور أعمل بها فما تريان؟ قال: فقال الشعبي: أصلح الله الأمير أنت مأمور والتَّبعة على من أمرك، فأقبل على الحسن فقال: ما تقول؟ قد قال هذا، قل أنْت، قال: اتق الله يا عمر فكأنك بمَلَك قد أتاك فاستزلك عن سريرك هذا، وأخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك، إن الله تعالى ينجيك من يزيد، وإن يزيد لا ينجيك من الله سبحانه، فإياك أن تعرض لله تعالى بالمعاصي، فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق. ثم قام فتبعه الآذن فقال: أيها الشيخ ما حملك على ما استقبلت به الأمير؟ قال: حملني عليه ما أخذ الله تعالى على العلماء في علمهم ثم تلا:«وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء

---

(١) إحياء علوم الدين للغزالي ٢/١٤٦.

ظهورهم . . . الآية﴾[1]، [2].

إلى غير ذلك من الأمثلة التي لا حصر لها.

فهذه كانت سيرة العلماء وعاداتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والنصح لأئمة المسلمين وعامتهم، وقِلَّةِ مبالاتهم بسطوة السلاطين، لكنهم اتَّكلوا على الله وقاموا بأداء ما أوجبه الله عليهم وسعوا في الطريق الموصل إلى الشهادة، فلما أخلصوا لله النية أثَّر كلامهم في كثير من القلوب القاسية فلَيَّنها وأزال قسوتها، أما الآن فقد قَيَّدت الأطماع ألسنة العلماء فسكتوا، وإن تكلَّموا لم تساعد أقوالَهم أعمالُهم فلم ينجحوا، ولو صدقوا وقصدوا رضا الله في ذلك وأخلصوا له النية لأفلحوا، ففساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء - كما مرّ - وفساد العلماء باستيلاء حبّ المال والجاه والمنصب، ومن استولى عليه ذلك لم يقْدر على الإنكار أو النصح لأراذل الناس، فكيف على الملوك والأكابر، ولو تكلَّم لم يسمع له لأنه لم ينصح نفسه فيصلحها فكيف يصلح غيره!.

لذلك ركز أعداء الإسلام على هذه النقطة وهي إغراق العلماء بالدنيا وفتحها عليهم بدون حساب حتى ينشغلوا بها عن واجبهم الحقيقي، وهوميراث الأنبياء، الذي هو العلم المستلزم للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

---

(١) سورة آل عمران آية ١٨٧.

(٢) العزلة للخطابي ص ٩٦.

وهـذه أخـطر وسيلة لإفسـاد العلماء لأن مجابهتهم ومـواجهتهم وإهانتهم تؤدي إلى ازدياد قوة إيمانهم وثباتهم على الحق. كما تؤدي إلى انتصار العامة لهم وبغضها لمن أهانهم، ولذلك قال سفيان الثوري رحمه الله: «ما أخاف من إهانتهم بس، وإنما أخاف من إكرامهم، فيميل قلبي إليهم»(١).

وبـالفعـل ولـلأسف عنـد تطبيقهم لهذه الـوسيلة حصـل لهم مطلوبهم - إلا ماشاء ربك - وهو الإنشغال بالدنيا والسكوت عنهم وعما يرتكبونه من معاص في حقوق الله وحقوق العباد.

بل وصل الأمر إلى أن وجدوا لهم من يعينهم على ظلمهم ويبرر لهم أعـمالهم وهـو محسـوب على العلماء، ويتكلّم باسمهم وبـاسم الإسلام. وهذا من أسباب تماديهم في غيِّهم وإعجابهم بآرائهم مهما كان بعـدهـا عن الحق، وهو كثرة ثناء الناس عليهم خاصة العلماء، فقد وجدوا من علماء الدنيا من يبرر لهم أعمالهم مهما كان خطؤها، وقَصْدُه من ذلك حصول رضاهم والتقرب إليهم، وبلوغ شيء من حطام هذه الدنيا الفانية التي بأيديهم.

ولو أن العلماء قاموا بتبيين ما أوجبه الله عليهم، وأخلصوا ذلك لله وترفعوا وتنزهوا عن الدنيا وحطامها، ووقفوا في وجه كل ظالم فَدَلُّوه على الحق ونصحـوه، وحـذروه مغبَّـة ما أقدم عليه من معصية الله، لارتدعت السلاطين الظلمة عن كثير من غيِّها، ولأبصروا الحق ولم يخف عليهم شيء من أمرهم.

---

(١) تلبيس إبليس ص ١٢٢.

ولكن من لهم بأمثال الحسن وطاوس وسفيان الثوري وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد والبخاري والعز بن عبدالسلام[1] وابن تيمية وأمثالهم من العلماء الأعلام المجاهدين المخلصين الذين يقفون في وجه الظالم فيقولون له «أنت ظالم» مهما كان منصب هذا الظالم، ومهما كان إغراؤه لهم بالدنيا، ومهما ترتّب على مواقفهم هذه من أذى يصيب أجسادهم، ولكنه يُبْقِي للإسلام هيمنته، وللأمة كرامتها ويردع الظالمين عن غيِّهم... والله المستعان.

رابعا: حق المال:

واجبات الإمام كثيرة كما سبق تستدعي التفرّغ التام لتدبير شؤون الرعية، وهو كغيره من الناس في حاجة إلى المال لمأكله ومشربه وخدمه وعياله ونحو ذلك، لذلك فقد جعل الإسلام له حقا في مال المسلمين يأخذ منه ما يكفيه ومن يعول، وقد أخذ أبوبكر وعمر رضي الله عنهما ما يكفيهما من بيت المال. فقد روى ابن سعد في الطبقات بسنده عن عطاء بن السائب قال: لما استُخْلِف أبوبكر رضي الله عنه أصبح غاديا إلى السوق وعلى رقبته أثواب يَتَّجِر بها، فلقيه عمر بن الخطاب وأبوعبيدة ابن الجراح فقالا له: أين تريد يا خليفة رسول الله؟ قال: السوق. قالا: تصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين؟ قال: فمن أين أطعم عيالي؟ قالا له: انطلق حتى نفرض لك شيئا فانطلق معهما، ففرضوا له كل يوم شطر شاة وكسوة في الرأس والبطن»[2].

---

(١) انظر مواقفهم من الحكام في كتاب «الإسلام بين العلماء والحكام» لعبدالعزيز البدري.

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/ ١٨٤.

وروى البخاري وابن سعد بسنديهما عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما استُخْلِف أبوبكر الصديق قال: «لقد علم قومي أن حرفتي لم تكن تعجز عن مؤونة أهلي، وشغلت بأمر المسلمين، فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال، واحترف للمسلمين فيه»[1].

ولما وُلِّي عمر بن الخطاب أمر المسلمين بعد أبي بكر مكث زمانا لا يأكل من المال شيئا حتى دخلت عليه في ذلك خصاصة، وأرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ فاستشارهم في ذلك فقال: قد شغلت نفسي في هذا الأمر فما يصلح لي فيه؟ فقال عثمان بن عفان: كُلْ وأطعم قال: وقال ذلك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وقال عمر لعلي: ما تقول أنت في ذلك؟ قال: غداء وعشاء، فأخذ عمر بذلك».

وروى أحمد بسنده إلى عبدالله بن زُرَير عن علي بن أبي طالب قال: يا ابن زرير إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان، قصعة يأكلها هو وأهله، وقصعة يَضعها بين الناس»[3].

وروى أيضا ابن سعد وابن أبي شيبة عن حارثة بن مضرب قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إني أنزلت نفسي من مال الله منزلة

---

(١) البخاري كتاب البيوع باب (١٥) كسب الرجل وعمله بيده (الفتح ٣٠٣/٤) وابن سعد في الطبقات ١٨٥/٣.

(٢) طبقات ابن سعد ٣٠٧/٣.

(٣) المسند حديث رقم ٥٧٨ وقد صححه أحمد شاكر (٢٦/٢) مع أن في إسناده ابن لهيعة والأكثرون على تضعيفه، وعزاه صاحب كنز العمال إلى ابن عساكر (انظر الكنز ٧٧٤/٥ ح: ١٤٣٤٩).

مال اليتيم، إن استغنيت استعففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف»[1]
قلت: أشار بذلك إلى قوله تعالى: «ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف»[2].

وتساءل بعض المسلمين عما يَحِلُّ لأمير المؤمنين من المال فقال عمر: أنا أخبركم بما أستحل منه، يحل لي حلتان حلة في الشتاء وحلة في القيظ. وما أحج عليه وأعتمر من الظهر، وقوتي وقوت أهلي كقوت رجل من قريش ليس بأغناهم ولا بأفقرهم، ثم أنا بَعْدُ رجل من المسلمين يصيبني ما يصيبهم»[3].

مما سبق يتضح أن للإمام أن يأخذ من مال المسلمين راتبا مُعَيَّنا يَسُدُّ به حاجته، ومن يعول من غير إسراف ولا تقتير، وقد أثبت النبي ﷺ هذا الحق لمن ولي ولاية من إمارة أو غيرها وإن كان موسرا، فقد روى البخاري بسنده إلى حويطب بن عبدالعزى أخبره أن عبدالله بن السعدي أخبره أنه قدم على عمر في خلافته فقال له عمر: ألم أحدَّث أنك تلي من أعمال الناس أعمالا فإذا أعطيت العُمَالة[4] كرهتها؟ فقلت: بلى. فقال عمر: ما تريد إلى ذلك؟ قلت: إني لي أفراسا وأعبدا وأنا بخير

---

(١) ابن سعد في الطبقات ٣/٢٧٦ قال الحافظ ابن حجر:(سنده صحيح) انظر فتح الباري. (١٣/١٥١).

(٢) سورة النساء آية ٦.

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٢٧٦ وقال ابن حجر:وأخرجه الكرابيسي بسند صحيح عن الأحنف، قال: قال: كنا بباب عمر فذكر قصة وفيها ما سبق (فتح الباري ١٣/١٥١).

(٤) قال ابن حجر: العُمالة بضم المهملة وتخفيف الميم أي أجرة العمل، وأما العَمالة بفتح العين فهي نفس العمل (فتح الباري ١٣/١٥٢).

وأريد أن تكون عمالتي صدقة على المسلمين، قال عمر: لا تفعل فإني كنت أردت الـذي أردت فكان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فأقول أعطه أفقر إليه مني، حتى أعطاني مرة مالا فقلت: أعطه أفقر إليه مني، فقال النبي ﷺ: «خذه فتموّله وتصدق به فما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذه وإلا فلا تتبعه نفسك»[1] قال الحافظ ابن حجر: قال الطبري: «في حديث عمر الدليل الواضح على أن من شُغل بشيء من أعمال المسلمين أخذ الرزق على عمله ذلك»[2]. لكن عليه أن **يتقي الله فيه، فإنه أمانة في يده فعليه أن يأخذ ما يكفيه بلا إسراف ولا** تقتير، ولا يعبث بأموال المسلمين التي ائتمنه الله عليها.

خامسا: الحكم مدة صلاحيته للإمامة:

ومن حقوق الإمام أنه يبقى حاكما ما دام صالحا للإمامة وليس له وقت محدد ينتهي إليه، حتى ينتهي أجله، أو تنتهي قدرته وطاقته في القيام بها، يقول الدكتور محمد الصادق عفيفي: «وللخليفة الحق في أن يحكم مدى الحياة، حتى يأمن الملق والنفاق، وحتى لا يستكين لأحد طمعا في تجديد انتخابه مرة ثانية، والحاكم عندما ينظر يجب أن تكون نظرته شاملة، أي ينظر إلى الشعب في مجموعه دون تفرقة بين طائفة وأخرى، وأن يعمل على أساس أنه باق مدى الحياة طال الزمن أو قصر، حتى يكون عمله خالصا من الشبهات»[3].

---

(١) رواه البخاري في الأحكام باب رزق الحاكم والعاملين عليها (الفتح ١٣/ ١٥٠) ورواه مسلم في الزكاة حديث ١٠٤٥ (٢/ ٧٢٣) والنسائي في الزكاة (٣/ ١٠٥) وأبوداود في الإمارة باب أرزاق العمال (عون المعبود ٨/ ١٦١) وأحمد ١/ ١٧.

(٢) فتح الباري ١٣/ ١٥٤.

(٣) المجتمع الإسلامي وأصول الحكم ص ١٩٥.

وهذا مما يخالف فيه الإسلام النظم الديموقراطية التي تحدد فترة معينة للرئيس، ثم بعدها ينتخب انتخابا ثانيا، وفي هذه الحالة يكون هَمُّه جمع أكبر عدد من الأصوات المرشّحة له، فيخصّ أعضاء حزبه ومرشحيه بالمصلحة دون غيرهم من الناس لكسب رضاهم. . . والله أعلم.

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

المبحث الثالث

الشـــورى

بعد الحديث عن واجبات الإمام وحقوقه يحسن أن أفرد مبحثا للحـديث عن الشـورى ومكـانتها في الإسلام، ولم أجعله داخلا في مبحث واجبات الإمام ولا في حقوقه، لأن المسألة خلافية، فهناك من يعتبرها من واجبات الإمام ويعدها عند عرضه للواجبات، أما الذين يرونها من المنـدوبـات فهم لا يجعلونها من واجبات الإمام، وهذا هو مفهوم عامة السلف من الفقهاء وغيرهم.

وفي هذا المبحث سأتحـدث عن تعـريف الشـورى اللغـوي والإصطلاحي ثم الحديث عن مشروعيتها وأدلة ذلك، ثم عن حكمها وهـل هي واجبة أو مستحبة ونعرض أدلة الرأيين ثم الرأي الراجح، وأخيرا الحديث عن مدى إلزام الإمام بها وآراء كل فريق، ثم نذيِّل ذلك بالرأي الراجح في المسألة.

والحقيقة إني سأستعرض كل ما سبق بشيء من الإيجاز لأن هذه المسألة من المسائل الشائكة، والكلام فيها طويل، وقد كفانا مؤونة هذا البحث بعض العلماء الأفاضل وألفوا فيها كتبا مستقلة[1] ورسائل علمية.

---

(١) انظر على سبيل المثال الشورى وأثرها في الديموقراطية للدكتور عبدالحميد إسماعيل الأنصاري في ٤٧٠ صفحة، ومبدأ الشورى في الإسلام د. يعقوب المليجي في ٣٠٤ صفحات وغيرهم كثير.

تعريف الشورى

(١) في اللغة:

الشورى المشاورة والمشورة: مصادر للفعل شاور قال في اللسان: يقال شار العسل يشوره شوراً وشيارة ومشارا ومشارة اتسخرجه من الوَقْبَة واجتباه، وقال أبو عبيد: شرت العسل واشترته اجتنيته وأخذته من موضعه، . . . ويقال: أشرني على العسل أي أعني، وشرت الدابة شورا: عرضتها على البيع أقبلت بها وأدبرت . . . الخ»[١].

فأصل الشورى إذن الإستخراج والإظهار والإعانة على ذلك والمصدر مَشُورَة (بفتح الميم وضم المعجمة) وبسكون المعجمة وفتح الواو «مَشْوَرة» لغتان، قال ابن حجر: الأولى أرجح[٢].

(٢) في الإصطلاح:

أما في الإصطلاح فهي: «استطلاع الرأي من ذوي الخبرة فيه للتوصل إلى أقرب الأمور للحق»[٣].

---

(١) لسان العرب مادة (شور) ٤/٤٣٤ ـ ٤٣٦.

(٢) فتح الباري ١٣/٣٤١.

(٣) الشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي للاستاذ عبدالرحمن عبدالخالق ص١٤ ط. ١٩٧٥م ن. الدار السلفية ودار القلم.

هذا وقد ذهب بعض المُحْدَثين إلى التفريق بين الشورى والمَشْورة فجعل الشورى هي أخذ الرأي مطلقا، والمَشْوَرة أخذ الرأي على سبيل الإلزام[1]، ثم حاول الإستدلال على رأيه هذا، ولكن الذي يظهر أنه لا فرق بينهما، والأدلة التي أوردها غير مقنعة.

مشروعيتها

مشروعية الشورى ثابتة بالكتاب والسنة وسيرة الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم، فقد رغَّب الإسلام فيها في أكثر من موضع، . وجعلها من الأمور التي لا غنى لطالب الحق عنها، سواء كانت في الأمور الهامة كتدبير شؤون الأمة، أو في الأمور الخاصة بالأفراد والشؤون الشخصية. وقد حملت هذا الإسم إحدى سور كتاب الله المنزَّل.

والأدلة على مشروعيتها كثيرة منها:

(١) من الكتاب:

أ ـ قول الله عز وجل: «فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك، فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر، فإذا عزمت فتوكل على الله، إن الله يحب المتوكلين»[2].

قال ابن جرير الطبري بعد سرده لعدة آثار عن السلف في تفسير هذه الآية: «وأولى الأقوال بالصواب في ذلك أن يقال: إن الله عز وجل

---

(١) قواعد نظام الحكم في الإسلام ص ١٧٣ د. محمود عبدالمجيد الخالدي.

(٢) سورة آل عمران آية ١٥٩.

أمر نبيه ﷺ بمشاورة أصحابه فيما حَزَبَه من أمر عدوه ومكايد حربه، تألفا منه بذلك من لم تكن بصيرته بالإسلام البصيرة التي يؤمَن عليه معها فتنة الشيطان، وتعريفا منه أمته مَأْتَى الأمور التي تحزبهم من بعده، ومطلبها ليقتدوا به في ذلك عند النوازل التي تنزل بهم، فيتشاوروا فيما بينهم كما كانوا يرونه في حياته ﷺ يفعله، فأما النبي ﷺ فإن الله كان يُعَرِّفه مطالب وجوه ما حزبه من الأمور بوحيه أو إلهامه إياه صواب ذلك، وأما أمته فإنهم إذا تشاوروا مستنين بفعله في ذلك على تصادق، تَأَخٍّ[1] للحق وإرادة جميعهم للصواب من غير ميل إلى هوى، ولا حيد عن هدى فالله مسددهم وموفقهم»[2].

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: «قد علم الله أنه ما به إليهم حاجة، ولكن أراد أن يستن به من بعده»[3].

وعن الضحاك بن مزاحم قال: «ما أمر الله نبيه ﷺ بالمشورة إلا لماعلم فيها من الفضل»[4].

ب ـ قوله تعالى في سورة الشورى: «فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون، والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون»[5].

---

(١) توخى الأمر تحراه وقصده ويممه، ثم تقلب واوه ألفا فيقال: تأخيت الأمر.

(٢) تفسير الطبري ٣٤٥/٧ تحقيق أحمد شاكر وأخيه.

(٣) فتح الباري ١٣/ ٣٤٠ قال ابن حجر: إسناده حسن.

(٤) تفسير الطبري ٣٤٥/٧.

(٥) سورة الشورى الآيات ٣٦-٣٨.

فقد بين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات الصفات الأساسية التي تميز المؤمنين ومدحهم بها، وذكر من ضمن هذه الصفات أن «أمرهم شورى بينهم» قال القرطبي: «فمدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمتثلون ذلك»[(١)] قيل: إنها نزلت في الأنصار، قال النقاش: «كانت الأنصار قبل قدوم النبي ﷺ إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله به»[(٢)] لكن هذا بعيد، لأنها ذكرت في ثنايا أوصاف المؤمنين التي لم تكن قبل الإسلام مثل إقام الصلاة والإنفاق، وهذه لم تشرع إلا بعد مجيء الإسلام ولم يكونوا يعرفون الصلاة قبل أن يسلموا.

قال الأستاذ سيد قطب رحمه الله: «وهنا في هذه الآيات يصور خصائص هذه الأمة التي تطبعها وتميزها، ومع أن هذه الآيات مكية نزلت قبل قيام الدولة المسلمة في المدينة، فإننا نجد فيها أن من صفة هذه الجماعة المسلمة(وأمرهم شورى بينهم)... مما يوحي بأن وضع الشورى أعمق في حياة المسلمين من مجرد أن يكون نظاما سياسيا للدولة، فهو طابع أساسي للجماعة كلها، يقوم عليه أمرها كجماعة، ثم يتسرب من الجماعة إلى الدولة»[(٣)].

ثانيا: من السنة:

سنة النبي ﷺ العملية حافلة بالترغيب في الشورى والحضّ عليها، وكانت سمة بارزة في سيرته ﷺ وفي سيرة الخلفاء الراشدين من بعده، لذلك فقد دل على مشروعيتها جانب السنة العملي أكثر من القولي.

---

(١) تفسير القرطبي ١٦/ ٣٧.

(٢) نفس المرجع ١٦/ ٣٧.

(٣) في ظلال القرآن ٥/ ٣١٦٠ ط. دار الشروق ١٣٩٦هـ.

أ ـ السنة القولية:

عنـد التتبع والتقصي للإستدلال على مشروعية الشورى بالسنة القولية لم أعثر على نصٍّ صريح سليم من مقال، نعم قد رُوي عدة أحاديث ولكن عند تمحيصها ووضعها تحت مجهر النقد لم أجد فيها شيئا ليس فيه مقال في إسناده فضربت عن أكثرها صفحا[1]، ولعل من أحسنها ما يلي:

١ ـ ما روي عن عبدالرحمن بن غنم أن النبي ﷺ قال لأبي بكر وعمر: «لو أنكما تتفقان على أمر واحد ما عصيتكما في مشورة أبدا»[2].

---

(١) انظر الأحاديث الواردة في هذه المسألة في كتاب الشورى وأثرها في الديموقراطية ص ٦٥ فما بعدها.

(٢) ذكر ابن حجر أن هذا الحديث في فضائل الصحابة لأسد بن موسى والمعرفة ليعقوب ابن سفيان بسند ـ لا بأس به ـ عن عبدالرحمن بن غنم وهو مختلف في صحبته (فتح الباري ١٣ / ٣٤٠) قلت: وقد رواه أحمد في المسند عن عبدالرحمن بن غنم أيضا في ٤/ ٢٢٧. وفيه عبدالحميد بن مهران عن شهر بن حوشب، فعبدالحميد هذا وثَّقه يحيى بن معين وأبوداود الطيالسي، وقال أبوحاتم: أحاديثه عن شهر صحاح، وقال أحمد: أحاديثه عن شهر مقاربة، وهناك من طعن فيه. انظر ميزان الاعتدال ٢/ ٥٣٨.

وشهر بن حوشب قال ابن معين: ثقة وقال أبوحاتم ليس هو بدون أبي الزبير ولا يحتج به، وقال أبوزرعة: لابأس به، وقال النسائي وابن عدي: ليس بالقوي. ميزان الإعتدال ٢ /٢٨٣، وقد طعن فيه بعضهم أيضا.

٢ ـ أما حديث «المستشار مؤتمن»[١] فهذا وإن لم يكن فيه ترغيب صريح في الشورى، إلا أنه إخبار بمعنى الطلب لمن استشير أن يكون أمينا في أداء مشورته، وقد روي من عدة طرق عن أبي هريرة وابن مسعود وعائشة وابن عمر وأم سلمة.

٣ ـ حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من النبي ﷺ»[٢].

ب ـ أما السنة الفعلية:

فمما يؤكد ترغيب الإسلام في الشورى بالإضافة إلى ما سبق فعل النبي ﷺ، فهو مع جلالة قدره وعظيم منزلته وتأييده بالوحي الإلهي، مع ذلك فقد كان كثير المشاورة لأصحابه، كما مرّ في حديث أبي هريرة،

---

(١) رواه ابن ماجة عن أبي هريرة وعن ابن مسعود في الأدب رقم ٣٧٤٥، ٣٧٤٦ في باب المستشار مؤتمن قال في الزوائد: «إسناد حديث ابن مسعود صحيح رجاله ثقات» (السنن ٢/١٢٣٣) ورواه الطبراني عن عبدالله بن الزبير يرفعه قال الهيثمي: «ورجال رجال الصحيح» (مجمع الزوائد ٨/٩٧). ورواه الترمذي عن أبي هريرة وقال: «هذا حديث حسن» (ح رقم ٢٨٢٢ كتاب الأدب باب أن المستشار مؤتمن)، قال: وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وابن عمر وروي بنحوه عن أم سلمة وقال: هذا غريب من حديث أم سلمة (٥/١٢٦) تحقيق أحمد شاكر وآخرين. ورواه أبوداود في سننه في الأدب باب في الشورى (عون المعبود ١٤/٣٦) عن أبي هريرة، ورواه الدارمي في السير ١٣ وأحمد في المسند ٥/٢٧٤.

(٢) قال فيه ابن حجر «رجاله ثقات إلا أنه منقطع» فتح الباري (١٣/٣٤٠) وقد أشار إليه الترمذي فقال (ويروى عن أبي هريرة فذكره ـ يعني بدون إسناد ـ في الجهاد باب ٣٤ (٤/٢١٤) ورواه الشافعي في الأم (٧/٩٥) ورواه البيهقي في سننه (١٠/١٠٩) والسيوطي في الدر المنثور (٢/٩٠).

والسيرة حافلة بالأمثلة الكثيرة المثبتة لمشورته ﷺ لأصحابه:

- فقد شاورهم يوم بدر في التوجه إلى قتال المشركين[١].
- وشاورهم قبل معركة أحد أيبقى في المدينة أم يخرج إلى العدو[٢]؟.
- وشاورهم في أسرى بدر[٣].
- وشاور السعدين - سعد بن معاذ وسعد بن عبادة - يوم الخندق فأشارا عليه بترك مصالحة العدو على بعض ثمار المدينة مقابل انصرافهم عنها فأخذ برأيهما[٤].
- وشاورهم عام الحديبية[٥].
- وشاورهم في حصار الطائف[٦].
- واستشار ﷺ عليا وأسامة رضي الله عنهما في أمر عائشة في قصة الإفك[٧].
- واستشار في عقوبة المنافقين الذين آذوه في أهله، فقال: «ما تشيرون

---

(١) مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة بدر حديث رقم ١٧١٧ (١٤٠٣/٣) وسيرة ابن هشام ٦١٤/٢.
(٢) سيرة ابن هشام ٦٣/٣.
(٣) مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ١٧٦٣ (١٣٨٤/٣) والمسند ٢٤٣/٣.
(٤) المصنف لعبدالرزاق ٣٦٨/٥ ط. المكتب الإسلامي تحقيق عبدالرحمن الأعظمي. والبداية والنهاية ١٠٤/٤.
(٥) المصنف ٣٣٠/٥. وسنن البيهقي ١٠٩/١٠ والبداية والنهاية ١٦٤/٤.
(٦) مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة الطائف حديث ١٧٧٨ (١٤٠٢/٣) والمسند حديث رقم ٤٥٨٨ تحقيق أحمد شاكر ٢٦٨/٦ وطبقات ابن سعد ١٥٩/٢.
(٧) البخاري كتاب الإعتصام باب ٢٨ (وأمرهم شورى بينهم) (فتح الباري ٣٣٩/١٣) وزاد المعاد (١٢٦/٢).

عليٍّ في قوم يسبُّون أهلي . . . »[1].

إلى غير ذلك من الصور الكثيرة من استشارته ﷺ لأصحابه.

٣ ـ سيرة الخلفاء الراشدين وآثار السلف:

لقد ظلَّت الشورى سمة واضحة في عهد الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، ولا يكاد يخلو لهم موقف من المواقف الحاسمة إلا تشاوروا فيه. والأمثلة على ذلك لا تحصى أهمها: قصة السقيفة وعهد عمر إلى الستة للتشاور بينهم ـ كما مرّ ـ وجمع المصحف وتوحيد المسلمين على مصحف واحد ونحو ذلك، بل قد كانوا يأمرون ولاتهم بأن لا يُبْرموا أمرا إلا بعد التشاور فيه، فهذا أبوبكر رضي الله عنه يكتب إلى خالد بن الوليد حين وجهه إلى حرب المرتدين: «واستشر من معك من أكابر أصحاب رسول الله ﷺ، فإن الله تعالى مُوَفِّقك بمشورتهم»[2].

وعن ميمون بن مهران قال: كان أبوبكر الصديق إذا ورد عليه أمر نظر في كتاب الله، فإن وجد فيه ما يقضي به قضى بينهم، وإن علمه من سنة رسول الله ﷺ قضى به، وإن لم يعلم خرج فسأل المسلمين عن السنة، فإن أعياه ذلك دعا رؤوس المسلمين وعلماءهم واستشارهم»[3].

وعلى هذا سار عمر رضي الله تعالى عنه فقد «كان القراء أصحاب

---

(١) البخاري كتاب الإعتصام باب ٢٨ (وأمرهم شورى بينهم) (١٣/ ٣٤٠) من الفتح ومسلم كتاب التوبة حديث رقم ٥٨ ـ ٢٧٧٠ (٤/ ٢١٣٧).

(٢) مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٦٨.

(٣) أخرجه البيهقي بسند صحيح قاله الحافظ ابن حجر في الفتح ١٣/ ٣٤٢.

مشورة عمر كهولا كانوا أو شبابا، وكان وقّافا عند كتاب الله عز وجل»[1].
وقد سبق كلام عمر في الشورى في الخلافة، وعلى هذا سار الأئمة من بعدهم. قال البخاري:«وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأمناء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها، فإذا وضح الكتاب والسنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداء بالنبي ﷺ»[2].

أما آثار السلف الدالة على الترغيب

في الشورى فكثيرة منها:

(١) ما روي عن الحسن رحمه الله تعالى قال: «ما تشاور قوم قط بينهم إلا هداهم الله لأفضل ما يحضرهم» وفي لفظ:«إلا عزم الله لهم بالرشد أو بالذي ينفع»[3].

(٢) قال قتادة: «ما تشاور قوم يبتغون وجه الله إلا هُدُوا لأرشد أمرهم»[4].
وأسند الطبري عنه قوله «. . . وإن القوم إذا شاور بعضهم بعضا وأرادوا بذلك وجه الله عزم لهم على رشده»[5].

---

(١) ذكره البخاري في كتاب الإعتصام باب (٢٨) قول الله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) الفتح ١٣ / ٣٣٩.

(٢) البخاري في صحيحه كتاب الإعتصام باب (٢٨) وأمرهم شورى بينهم (١٣ / ٣٣٩ من الفتح).

(٣) قال الحافظ في الفتح: (أخرجه البخاري في الأدب المفرد وابن أبي حاتم بسند قوي عن الحسن) قلت: وقد رواه الطبري عنه أيضا (٧ / ٣٤٤). تحقيق احمد شاكر وروي مرفوعا إلى النبي ﷺ لكنه لا يصح.

(٤) الكلم الطيب لابن تيمية تحقيق الألباني ص ٧١ والوابل الصيب لابن القيم ص ٢٣٥.

(٥) تفسير الطبري ٧ / ٣٤٤.

الحكمة من مشروعية الشورى وشيء من فوائدها:

تختلف الحكمة من مشروعية الشورى بالنسبة للنبي ﷺ عنها بالنسبة لسائر الأئمة:

أ ـ أما بالنسبة للرسول ﷺ: فقد قيل عن الحكمة من مشروعيتها ما يلي:

١ ـ إنما ذلك ليستَنَّ به من بعده، وقد سبق كلام الحسن رحمه الله: «قد علم أنه ما به إليهم حاجة، ولكن أراد أن يستن به من بعده»[١].

وروى الطبري عن سفيان بن عيينة قوله «وشاورهم في الأمر» قال: «هي للمؤمنين أن يتشاوروا فيما لم يأتهم عن النبي ﷺ فيه أثر»[٢].

قال أبوبكر ابن العربي «وكانت هذه فائدة لمن بعده ليستن بالنبي ﷺ في المشاورة»[٣].

٢ ـ وقيل: بل هو لتطييب نفوس أصحابه رضوان الله عليهم ولتألُّف قلوبهم، وليروا أنه يسمع منهم ويستعين بهم، يدلُّ على ذلك أول الآية «ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك»، فقد روى الطبري عن الربيع أنه قال: «أمر الله نبيه أن يشاور أصحابه في الأمور، وهو يأتيه الوحي من السماء لأنه أطيب لأنفسهم»[٤] وعن قتادة قوله: «أمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن يشاور أصحابه في الأمور وهو يأتيه وحي السماء، لأنه أطيب لأنفس القوم . . .»[٥] قيل:كانت سادات العرب إذا

---

(١) أخرجه ابن أبي حاتم بسند حسن (فتح الباري ١٣/ ٣٤٠).

(٢) تفسير الطبري ٧/٣٤٥ تحقيق أحمد شاكر.

(٣) أحكام القرآن ١/٢٩٨.

(٤) تفسير الطبري ٧/٣٤٤.

(٥) نفس المرجع.

لم يُشَاوَرا في الأمر شَقَّ عليهم، فأمر الله رسوله ﷺ بمشاورة أصحابه، لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأي دونهم[1].

٣ ـ أما القول الثالث: فليبين له الرأي وأصوب الأمور في التدبير، فقد روي عن الضحاك بن مزاحم قوله «وشاورهم في الأمر» قال: «ما أمر الله عز وجل نبيه ﷺ بالمشورة إلا لما علم فيها من الفضل»[2].

قلت: هذا لا يكون إلا في الأمور الحربية والأمور الدنيوية التي قال فيها: «أنتم أعلم بأمور دنياكم»[3] وقوله: «إن كان شيئا من أمر دنياكم فشأنكم به، وإن كان شيئا من أمر دينكم فإلَّي»[4]. ولاستجابته لرأي الحباب بن المنذر يوم بدر وسلمان الفارسي يوم الخندق ونحو ذلك، أما أمور التشريع فهو وإن كان يجتهد إذا لم ينزل عليه وحي ولكن الله عز وجل يقرُّه على ذلك الإجتهاد إن أصاب الحق ويرشده ويردّه إلى الصواب إن جانبه، كما ورد في قصة أسرى بدر حينما أخذ الفدية من الأسرى فنزل العتاب من السماء: «ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض...»[5].

٤ ـ وهناك قول رابع: وهو أن الرسول ﷺ أُمر بالمشاورة لأنه في غزوة أحد كان معظم الصحابة قد أشاروا عليه بالخروج خاصة الذين لم يقاتلوا يوم

---

(١) الكشاف للزمخشري ١/٤٧٥.

(٢) تفسير الطبري ٧/٣٤٤.

(٣) رواه مسلم عن أنس في الفضائل باب وجوب امتثال ما قاله شرعا دون ما ذكره من معايش الدنيا على سبيل الرأي حديث رقم ٢٣٦٣ (٤/١٨٣٦) وسبق تخريجه في مقاصد الإمامة ص ١٠٠.

(٤) رواه ابن ماجة في كتاب الرهون باب (١٥) تلقيح النخل حديث رقم ٢٤٧١. والمسند ٦/١٢٣ عن عائشة أيضا.

(٥) سورة الأنفال آية ٦٧.

بدر ـ وكان الرسول ﷺ يرى عدم الخروج والتحصن بالمدينة، فلما خرج بناء على رأيهم وقع ما وقع من انهزام المسلمين، فلو أن الرسول ﷺ ترك مشاورتهم بعد ذلك لاعتقدوا أن في قلبه منهم بسبب مشاورتهم بقية أثر، فأمره الله سبحانه بالمشاورة بعد غزوة أحد حتى يدل ذلك على أنه ﷺ لم يبق في قلبه أثر من تلك الواقعة»[1].

والواقع أنه لا منافاة بين هذه الحِكم جميعا فقد تكون جميعها من حكم أمر الله سبحانه وتعالى رسوله بمشورة أصحابه. والله أعلم.

ب ـ الحكمة من مشروعيتها بالنسبة للخلفاء ولسائر الأمة:

أما بالنسبة للأئمة والأمراء وسائر البشر فالوضع يختلف ـ وقد سبق الحديث عن ضعف النفس البشرية غير المعصومة، وأنها معرضة للهوى والخطأ والنسيان لذلك فهي في حاجة ماسة إلى استشارة غيرها، والإستعانة بهم في الوصول إلى الصواب.

ومن الفوائد والحكم التي من أجلها شرعت الشورى ما يلي:

(١) إحراز الصواب غالبا:

لأنه إذا طُرح الأمر للشورى فإنه سيجتهد كل من المستشارين في استخراج الوجه الأمثل في تلك الواقعة التي يستشار بشأنها، فتصير الأرواح بذلك متطابقة متوافقة على تحصيل أصلح الوجوه وأمثلها، وتطابق الأرواح الطاهرة على الشيء الواحد من أعظم أسباب حصوله،

---

(١) في ظلال القرآن ١/٥٠١ والتفسير الكبير للرازي ٩/٦٧.

ولا شك أن الرأي الصادر من مجموعة مخلصة يكون أقرب إلى الصواب من رأي الفرد غالبا، وقد يختصّ بعضهم بمعرفة المصلحة والصواب فيكون في الإستشارة كشفا لهذا المستور فتعم الفائدة، قال ابن الأزرق: «كان يقال من أُعْطِي أربعا لم يمنع أربعا، من أعطي الشكر لم يمنع المزيد، ومن أُعطي التوبة لم يمنع القبول، ومن أُعطي الإستخارة لم يمنع الخيرة، ومن أعطي المشورة لم يمنع الصواب»[1].

ولكن هذا ليس على الإطلاق فربما ينفرد الفرد أو الأقلية برأي هو عين الصواب، ورأي الجماعة هو الخطأ، كما سيأتي تقريره عند الحديث عن مدى إلزامية الشورى للإمام.

(٢) الأمن من ندم الإستبداد بالرأي الظاهر خطؤه:

والذي قد يولد في النفوس ما لا تحمد عقباه، وقد رأينا ذلك في الحكمة من مشروعية الشورى بالنسبة للنبي ﷺ فبالنسبة إلى غيره أولى، وقد قيل: «ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار»[2] وروي مرفوعا إلى النبي ﷺ أيضا: «استرشدوا العاقل ترشدوا، ولا تعصوه فتندموا»[3].

---

(١) بدائع السلك ١/ ٣٠٤.

(٢) روي مرفوعا إلى النبي ﷺ رواه الطبراني في أوسطه والقضاعي عن أنس وحسنه السيوطي (انظر تفسير القرطبي (الحاشية) (٤/٢٥٠) وقال العجلوني: «في سنده ضعيف جدا» انظر كشف الخفاء ومزيل الإلباس (٢/٢٦٠).

(٣) أخرجه الخطيب من رواية مالك عن أبي هريرة مرفوعا (الدر المنثور ٦/ ١٠).

(٣) ازدياد العقلِ بها واستحكامه:

قال الطرطوشي: «المستشير وإن كان أفضل رأيا من المستشار فإنه يزداد برأيه رأيا كما تزداد النار بالسليط ضوءً»[١]. وقال ابن الأزرق: «وقد قيل: المشاورة لقاح العقل ورائد الصواب، ومن شاور عاقلا أخذ نصف عقله»[٢] وقال بعض الحكماء: «حق على العاقل الحازم أن يضيف إلى رأيه آراء العقلاء، فإذا فعل أمن من عثاره، ووصل إلى اختياره»[٣].

(٤) الأمن من عتب الأمة عند الخطأ وإقامة الحجة على المعترض:

لأنه إذا نوقشت المسألة الإجتهادية من جانب أهل الشورى، فلو حصل خطأ بعد ذلك فإن اللوم لا يكون على الإمام وحده، ولا يكون هناك حجة لمعترض بعد ذلك. وقد قيل: «من أكثر المشورة لم يعدم عند الصواب قادحا[٤] وعند الخطأ عاذرا»[٥].

(٥) التجرد بها عن الهوى والبعد عن الوقوع في شباكه:

لأن النفس البشرية معرضة دائما إلى ذلك إلا من عصمه الله، لذلك قال بعض الحكماء: إنما يحتاج اللبيب ذو التجربة إلى المشاورة ليتجرد له رأيه من هواه، وسئل أحدهم: «لم كان رأي المستشار أفضل

---

(١) سراج الملوك للطرطوشي ص ٦٨.
(٢)، (٣) بدائع السلك ١/ ٣٠٤.
(٤) كذا والصواب «مادحا».
(٥) بدائع السلك ١/ ٣٠٤.

من رأي المستشير؟ فقال: لأن رأي المستشار معرًّى من الهوى»[1]. وما أحسن ما قاله بشار بن برد:

إذا بلغ الرأي النصيحة فاستعن برأي نصيح أو نصيحة حازم
ولا تجعل الشورى عليك غضاضة مكان الخوافي قوة للقوادم
وَخَلِّ الهوينا للضعيف ولا تكن نؤوما فإن الحزم ليس بنائم[2]

قال الأصمعي: قلت لبشار: يا أبا معاذ إن الناس يتعجبون من أبياتك في المشورة ـ يعني هذه الأبيات ـ فقال: يا أبا سعد إن المشاور بين صواب يفوز بثمرته أو خطأ يشارك في مكروهه، فقلت له: أنت في قولك هذا أشعر منك في شعرك[3].

(٦) استمناح الرحمة والبركة:

كما قال عمر بن العزيز رحمه الله: «المشورة والمناظرة بابا رحمة، ومفتاحا بركة، لا يضل معهما رأي ولا يفقد معهما حزم»[4] كما يدلّ العمل بها على الهداية والسداد قول علي رضي الله عنه: «المشورة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه»[5]. وروي عن سهل بن سعد الساعدي عن رسول

---

(١) بدائع السالك ١/٣٠٤ـ٣٠٥.
(٢) ديوان بشار بن برد ٤/١٧٢، ١٧٣ ط. ١٣٧٦، شرح وتعليق: محمد الطاهر بن عاشور. ن. الجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة.
(٣) بدائع السلك ١/٣١٠.
(٤) نفس المرجع ١/٣٠٥ وانظر أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٢٨٩ ط. ثالثة.
(٥) نفس المرجع.

الله ﷺ قال: «ما شقي قط عبد بمشورة، وما سعد باستغناء رأي»[1].

(٧) كما أن من فوائد الشورى أنها خير وسيلة للكشف عن الكفاءات والقدرات وبها يظهر الأكفاء، وتستفيد الأمة من كفاءاتهم، قال صحاب العقد الفريد: «من فضل الشورى أنها تكشف لك طباع الرجال، فمتى طلبت اختيار رجل فشاوره في أمر من الأمور، يظهر لك رأيه وفكره وعدله وجوره وخيره وشره»[2].

مجالات الشورى (فيم تكون؟)

من المعلوم بداهة والمتفق عليه بين العلماء أن الشورى لا تكون فيما نزل فيه وحي، كما اتفقوا على تخصيص عموم قوله تعالى:«وشاورهم في الأمر» و«وأمرهم شورى بينهم» بما لم ينزل فيه وحي، إلا أنهم اختلفوا في مدى هذه الخصوصية على أقوال ثلاثة:

(١) فمنهم من قال: إنه خاص في أمور الحرب مما ليس فيه حكم، وقد نسب هذا القول ابن حجر إلى الداودي[3]، وقال أبوبكر ابن العربي: «قال علماؤنا:المراد به الإستشارة في الحرب، ولا شك في ذلك، لأن الأحكام لم يكن لهم فيها رأي بقول، وإنما هي بوحي مطلق من عند الله عز وجل،

---

(١) تفسير القرطبي، والحديث ضعيف قال ابن حزم: مرسل، وقال أحمد شاكر: فيه عيسى الواسطي غير معروف"انظر الأحكام في أصول الأحكام تحقيق أحمد شاكر ص ٧٧١ ط. ١٩٧٠م نقلا عن المشورة وأثرها في الديموقراطية ص ٦٩.

(٢) العقد الفريد لأبي سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي ص ٤٣ ط. مطبعة الوطن سنة ١٣٠٦هـ القاهرة.

(٣) فتح الباري ١٣/ ٣٤٠.

أو باجتهاد من النبي ﷺ على من يجوز له الإجتهاد»[1].

(٢) ومنهم من قال بأنه خاص في الأمور الدنيوية[2] فقط الحربية وغير الحربية قال الزمخشري «في أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل فيه وحي»[3].

(٣) أنـه في كل أمـر ليس فيه نص: قال سفيان بن عيينـة في قولـه تعالى «وشاورهم في الأمر» «هو للمؤمنين أن يتشاوروا فيما لم يأتهم عن النبي ﷺ فيه أثر»[4]. ويؤيده ما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله: الأمر ينزل بنا بعدك لم ينزل فيه قرآن، ولم يسمع منك فيه بشيء، قال: «اجمعوا له العابد من أمتي واجعلوه بينكم شورى، ولا تنقضـوه برأي واحـد»[5] قال شيخ الإسـلام ابن تيمية في ذكره لفوائد الشورى: «وليستخرج منهم الرأي فيما لم ينزل فيه وحي من أمر الحروب والأمـور الجزئية وغير ذلك. . .»[6]. وقال الجصاص: «ولما لم يخصّ الله تعالى أمر الدين من أمور الدنيا في أمره ﷺ وجب أن يكون ذلك فيهما جميعا»[7] وبناء على هذا فلا تكون الشورى إلا في الأمر الذي لا نصّ فيه، فهي في الأمور التي فيهامسرح للعقل لاستخلاص الرأي الذي يؤدي إلى رعاية شؤون المسلمين على جهة الخير والصلاح والسداد، كما قال ابن خويرز منداد: «واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون، وما

---

(١) أحكام القرآن ١/٢٩٧.

(٢) انظر فتح الباري ١٣/٣٤٠.

(٣) الكشاف ١/٤٧٤.

(٤) تفسير الطبري ٧/٢٤٥.

(٥) أخرجه الخطيب من رواية مالك انظر الدرالمنثور ٦/١٠، والدارمي عن أبي سلمة.

(٦) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٥٨.

(٧) أحكام القرآن ٢/٣٣٠.

أشكل عليهم من أمور الدين، ووجوه الجيش فيما يتعلق بالحروب، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح، ووجوه الوزراء والكتاب والعمال فيما يتعلق بمصالح البلاد وعمارتها»(١).

الرأي المختار:

بعد النظر واستعراض المجالات التي شاور النبي ﷺ فيها أصحابه نجدها ليست محصورة في الأمور المتعلقة بشؤون الحرب. صحيح أن أكثر حالات الشورى التي تمت في عهده ﷺ كانت في أمور الحرب ولكنها لم تقتصر على ذلك بل شملت أيضا كثيرا من الأمور الدنيوية الأخرى ذات الأهمية والخطر بالنسبة للجماعة ومستقبلها، والأمور الشرعية الإجتهادية التي لم يرد فيها نصّ، أو في التي ورد فيها نصّ بعد الإجتهاد يقرر هذا الإجتهاد أو يقومه ويصلح اعوجاجه: ومن الأمثلة على ذلك ما يلي:

(١) ما رواه الترمذي وحسنه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: لما نزلت «يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول... الآية»(٢) قال لي النبي ﷺ ما ترى؟ دينار؟ قلت لا يطيقونه، قال فنصف دينار؟ قلت: لا يطيقونه، قال فكم؟ قلت شعيرة، قال: إنك لزهيد فنزلت «أأشفقتم... الآية» فبي خفف الله عن هذه الأمة»(٣). قال ابن حجر: «ففي هذه الحديث المشاورة في بعض الأحكام»(٤)، قلت: وذلك في

---

(١) أحكام القرآن ٤/٢٥٠-٢٥١ وفتح القدير للشوكاني ١/٣٩٤.

(٢) سورة المجادلة آية ١٢.

(٣) رواه الترمذي في سننه في كتاب التفسير باب تفسير سورة المجادلة (٥٩) (٥/٤٠٦) وقال: «حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه» وقال الحافظ ابن حجر: «ورواه ابن حبان وصححه» (الفتح ١٣/٣٤٠).

(٤) فتح الباري ١٣/٣٤٠.

تحديد ما أوكل إلى اجتهاده ﷺ مثل مقدار الصدقة هنا.

(٢) وكذلك ما ورد في قصة أسرى بدر، وهي من الأمور الشرعية الإجتهادية قبل نزول النص، فنزل النص يُقَوِّم خطأ اجتهاده ﷺ، ويبين الحق في هذه المسألة والنماذج في مثل هذا كثيرة.

وكذلك الصحابة رضوان الله عليهم قد تشاوروا في بعض الأحكام، مثل ميراث الجدة، وحدّ شرب الخمر وعدده، وفي إملاص المرأة، وقتال مانعي الزكاة، وغيرها من الأمور الشرعية، وبهذا يتبين رجحان الرأي الثالث.

لكن مما ينبغي التنبه له أن مشاورتهم في الأمور الشرعية هو البحث عن النصّ واستطلاع الرأي، لأنه ربما يكون في المسألة نصّ خفي على بعضهم دون بعض، أو تكون مشاورتهم بقصد الوصول إلى فهم صحيح لنصّ معين اختلفت الأنظار في فهمه، فإذا وضح النص وصّح فلا مجال للتشاور بعد ذلك بل التسليم المطلق والإنقياد لأمر الله ورسوله. ولذلك كان من سنة الصحابة رضوان الله عليهم سؤال النبي ﷺ عند إرادة طرح وجهات نظرهم في مسألة ما هل هو أمر منزل لا مجال فيه للرأي أم لا؟ نحو قول الحباب بن المنذر: «هل هو منزل أنزلكه الله؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟». ونحو كلام السعدين يوم الخندق وغيرهما.

لا كما يدار اليوم في برلمانات الطواغيت هل نُطَبِّق شرع الله أم شرع فرنسا وإيطاليا؟ وهل نطبق هذا الحد الثابت في الكتاب والسنة أم لا؟

فهذه ليست شورى، بل كفر وردة عن دين الله وعن الإسلام

والعياذ بالله. لأن الإسلام هو الإستسلام لله باتباع أمره ووحيه والإنقياد لذلك «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما»[1] والله المستعان.

حكم الشـــورى

لقـد اختلف العلماء قديما وحديثا في حكم الشورى، هل هو للوجوب أو للندب، وذلك بالنسبة للنبي ﷺ ثم لمن بعده، فإذا وجبت عليه ﷺ فمن باب أولى ولاة الأمر من بعده، وإذا لم تكن واجبة عليه لم تكن واجبة على الولاة من بعده.

وعند استعراض أقوال العلماء قديما وحديثا نجد أن عامة علماء السلف على أنها للندب لا للوجوب، وهناك منهم من قال بأنها للوجوب كما سيأتي.

أما الكتاب المُحْدَثون فأكثرهم على وجوب الشورى، ونحن لا نريد الخوض في أعماق المسألة لأنها مسألة بحثت قديما، وأشبعت بحثا في العصر الحديث، وإنما سنستعرض أهم الأدلة التي يستند إليها هؤلاء وأولئك، ثم نبين ما يترجح في آخر البحث.

القائلون بالوجوب:

قلنا: إن عامة الفقهاء المُحْدَثين يرون وجوب الشورى بالنسبة للإمام، وإلى ذلك ذهب بعض الفقهاء الأقدمين منهم:

---

(١) سورة النساء آية ٦٥.

(١) أبو بكر الجصاص في كتابه أحكام القرآن حيث يقول: «وغير جائز أن يكون الأمر بالمشاورة على جهة تطييب نفوسهم ورفع أقدارهم ولتقتدي الأمة به في مثله، لأنه لو كان معلوما عندهم إنهم إذا استفرغوا مجهودهم في استنباط ما شاوروا فيه وصواب الرأي فيما سئلوا عنه، ثم لم يكن ذلك كذلك معمولا عليه ولا متلقى منهم بالقبول بوجه، لم يكن في ذلك تطييب نفوسهم ولا رفع لأقدارهم بل فيه إيحاشهم وإعلامهم بأن آراءهم غير مقبولة ولا معمول عليها. فهذا تأويل ساقط لا معنى له»[١] يقصد صرف الأمر من الوجوب إلى الندب.

(٢) ابن خويزمنداد[٢]: حيث نقل القرطبي عنه قوله: «واجب على الولاة مشاورة العلماء»[٣].

(٣) ابن عطية المالكي[٤]: فقد نقل عنه القرطبي أيضا قوله: «إن الشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب»[٥].

(٤) فخر الدين الرازي حيث يقول: «والتحقيق في القول إنه تعالى أمر أولي الأبصار بالإعتبار فقال:«فاعتبروا يا أولي الأبصار» وكان عليه السلام سيد

---

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢/٣٣٠ تحقيق محمد الصادق قمحاوي ن. دار المصحف.

(٢) أبوعبدالله الفقيه الأصولي المالكي توفي سنة ٤٠٠هـ. (الديباج المذهب لابن فرحون ٢/٢٢٩).

(٣) تفسير القرطبي ٤/٢٤٩.

(٤) عبدالحق المفسر والقاضي المالكي توفي سنة ٥٤١هـ. (طبقات المفسرين للداودي ١/٢٦٠).

(٥) تفسير القرطبي ٤/٢٤٩.

أولي الأبصار، ومدح المستنبطين فقال: ﴿لَعَلِمه الذين يستنبطونه منهم﴾ وكان أكثر الناس عقلا وذكاء، وهذا يدل على أنه كان مأمورا بالإجتهاد إذا لم ينزل عليه وحي، والإجتهاد يتقوى بالمناظرة والمباحثة، فلهذا كان مأمورا بالمشاورة. . .» ثم قال: «ظاهر الأمر للوجوب فقوله «شاورهم» يقتضي الوجوب»[1].

هذا وقد نَسَبَ هذا الشوكاني للهادوية فقال: «وقد ذهبت الهادوية إلى وجوب استشارة الإمام لأهل الفضل»[2].

أما المحدثون فغالبيتهم كما قلنا، ومن أشهرهم: محمد عبده ورشيد رضا[3]، والأستاذ عبدالقادر عوده[4] وأبو زهرة[5] ومحمود شلتوت[6] ود. عبد الكريم زيدان[7] ود. عبدالحميد إسماعيل الأنصاري[8] وضياء الدين الريس[9] ود. يعقوب المليجي[10] وغيرهم.

---

(١) التفسير الكبير المسمى مفاتيح الغيب ٩/٦٧ ط. ٢.

(٢) نيل الأوطار ٧/٢٥٦.

(٣) تفسير المنار ٤/٤٥ ط. ٣.

(٤) الاسلام وأوضاعنا السياسية ص ١٩٤ حيث قال: هي صفة لازمة للمسلم لا يكمل إيمانه إلا بتوفرها.

(٥) ابن حزم ص ٢٥٢.

(٦) الإسلام عقيدة وشريعة ص ٤٣٨ فما بعدها ط. ثامنة.

(٧) أصول الدعوة ص ٢٠٧.

(٨) الشورى وأثرها في الديموقراطية ص ١٠٨.

(٩) النظريات السياسية في الإسلام ص ٣٣٣.

(١٠) مبدأ الشورى في الإسلام ص ١٠٠.

أدلتهم :

استدل القائلون بالوجوب على ما ذهبوا إليه بالتالي :

(١) أهم وأقوى دليل على إيجاب الشورى عند من قال بإيجابها هو قوله تعالى : «فبما رحمة من الله لِنْتَ لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر، فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين»[١].

قالوا: فهذا أمر ظاهره الوجوب ولا قرينة تصرفه عن ذلك، فدلّ على أنه واجب في حق النبي ﷺ. فهو في حق من هو دونه أولى[٢].

(٢) ومنها قوله تعالى: «فما أُوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا . . . إلى قوله «والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون»[٣].

فقد بين الله سبحانه وتعالى صفات المؤمنين الأساسية والمميِّزة لهم ومدحهم على ذلك، ومن هذه الصفات الشورى وقد ذكرها الله بعد صفة الصلاة التي هي عماد الدين وقبل صفة الزكاة، فوضع الشورى بين إقام الصلاة وأداء الزكاة من أكبر الأدلة على وجوبها، ودلّ هذا على أنه إذا كانت الصلاة فريضة عبادية والزكاة فريضة اجتماعية، فإن الشورى

---

(١) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٢) انظر الإسلام وأوضاعنا السياسية ص ١٩٤ والشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي ص ٣٦، والشورى وأثرها في الديموقراطية ص ٥٧ .

(٣) سوره الشورى الآيات ٣٦ ـ ٣٨ .

فريضة سياسية[1].

(٣) كما استدلوا على ذلك بأن الرسول ﷺ على جلالة قدرة وعظيم منزلته كان كثير المشاورة لأصحابه - وسردوا كثيرا من الأمثلة على ذلك وسبق ذكر أهمها. وإذا كان ذلك بالنسبة للنبي ﷺ فبالنسبة لولاة الأمر بعده ألزم وأوجب.

(٤) واستدلوا ببعض الأحاديث المنسوبة إلى النبي ﷺ[2] وسبق ذكر أهمها، علما بأني لم أجد فيها ما ينهض لدرجة الحسن، حتى يكون صالحا للإحتجاج فآثرت الصفح عنها.

(٥) واستدلوا كذلك بنماذج من سنن الخلفاء الراشدين وسيرتهم، كتولية الإمام وما يتعلق بالحروب وتولية الأمراء على الأقاليم وغيرها من المشاكل الطارئة والتي تتطلب حلا غير مقرر في القرآن والسنة كجمع القرآن وجمع الأمة على مصحف واحد وغير ذلك[3].

القائلون بالندب:

أما من ذهب إلى القول بأنها للندب وأنها من السنن المؤكدة التي دلّ الكتاب والسنة على مشروعيتها وإن كانت لا تصل إلى حد الوجوب هم كما

---

(١) انظر الشورى وأثرها في الديموقراطية ص ٥٣ نقلا عن المشروعية الإسلامية العليا د. علي جريشه ص ٢٥٤ وانظر الشورى في ظل نظام الحكم الاسلامي ص ٣٨.

(٢) انظر الشورى وأثرها في الديموقراطية ص ٦٥ ومبدأ الشورى في الإسلام للمليجي ص ٩٥.

(٣) انظر بالتفصيل الشورى وأثرها في الديموقراطية ص ٧٧.

سبق معظم السلف وبعض الخلف. وقد سبق معنا تعليل الأمر بالمشورة وأقوال الحسن وقتادة والربيع وسفيان بن عيينة والضحاك[1].

ومن ذهب إلى أن الأمر الوارد للندب لا للوجوب الإمام الشافعي[2] رحمه الله، والإمام أحمد حيث يقول: «ما أحسن هذا - أي المشاورة - لو كان الحكام يفعلونه يشاورون وينتظرون»[3] لكن يلاحظ أنه يريد القضاة، قال ابن قدامة: «ولا مخالف في استحباب ذلك»[4] أي المشورة بالنسبة للقضاة[5].

وقد أشار إلى الإستحباب شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال: «لا غنى لولي الأمر عن المشاورة، فإن الله تعالى أمر بها نبيه ﷺ»[6] وهذه العبارة لا يفهم منها الوجوب كما فهمه بعض الكُتَّاب[7] ومما يعضد هذا الفهم - أي أنها ليست للوجوب، قوله عند تفسير قول الله تعالى: «وأمرهم شورى بينهم» قال: «والمقصود هنا أن الله لما حمدهم على هذه الصفات من الإيمان والتوكل ومجانبة الكبائر والإستجابة لربهم وإقام الصلاة والإشتوار في أمرهم . . . كان

---

(١) انظر ص٤٣١ فما بعدها من هذا البحث.

(٢) الأم ٥/١٨ ط. ثانية ١٣٩٣.

(٣)، (٤) المغني والشرح الكبير ١١/٣٩٦.

(٥) ممن قال باستحبابها للقاضي من الفقهاء النووي في روضة الطالبين ١١/١٤٢، والسرخسي في المبسوط ١٦/٧١ قال: (إن القاضي وإن كان عالما فينبغي له ألا يدع مشاورة العلماء) والشربيني في مغني المحتاج ٤/٣٩١ ط. ١٣٧٧هـ ن. مصطفى البابي وانظر حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٤/١٢٥ وغيرهم.

(٦) السياسة الشرعية ص ١٥٧ وانظر مجموعة الفتاوى ٢٨/٣٨٦.

(٧) كما ذهب إلى ذلك الأستاذ عبدالرحمن عبدالخالق فقال: إن ممن قال بالوجوب شيخ الإسلام ابن تيمية ثم ذكر هذا النص. انظر الشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي ص ١٣٠.

هذا دليلا على أن ضدَّ هذه الصفات ليس محمودا بل مذموما، وعدم المحمود لا يكون محمودا إلا أن يخلفه ما هو محمود. ولأن حمدها والثناء عليها طلب لها وأمر بها ولو أنه أمر استحباب. . .»[1] والملاحظ أن الصفات التي ذكرها كلها مجمع على أن الأمر بها للوجوب وهي الإيمان والتوكل ومجانبة الكبائر والإستجابة لله وإقام الصلاة وليس فيها ما يحتمل الإستحباب إلا صفة المشاورة، فدلّ على أنه يقصد بأمر الإستحباب الأمر بالإشتوار والله أعلم.

وقد صرح بالإستحباب تلميذه ابن القيم رحمه الله فقال في معرض تعداده للفوائد الفقهية المستنبطة من قصة الحديبية قال: «ومنها إستحباب مشاورة الإمام رعيته وجيشه استخراجا لوجه الرأي واستطابة لنفوسهم وأمنا لعتبهم وتعرفا لمصلحة يختص بعلمها بعضهم دون بعض وامتثالا لأمر الرب في قوله «وشاورهم في الأمر»[2].

وممن قال بالاستحباب أيضا الحافظ ابن حجر، ونسب ذلك إلى البيهقي وأبي نصر القشيري أيضا فقال: «اختلفوا في وجوبها فنقل البيهقي في المعرفة الإستحباب وبه جزم أبونصر القشيري في تفسيره وهو المرجَّح»[3].

ويظهر أن هذا هو ما ذهب إليه الماوردي وأبويعلى لأنهما لما عَدُّوا واجبات الأئمة لم يذكروا منها الشورى، وإنما ذكراها من وظائف أمير الحرب اللازمة له[4]. كما أن الفقهاء عند مناقشتهم لها لم يناقشوها على أساس أنها من وظائف الإمام بل ناقشوها بالنسبة للقاضي كما مرّ.

---

(١) مجموعة الفتاوى ١٦/٣٧.

(٢) زاد المعاد ٢/١٤١ وانظر إعلام الموقعين ٤/٢٥٦.

(٣) فتح الباري ١٣/٣٤١.

(٤) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٤٣ ولأبي يعلى ص ٤٥.

وقد حكى النووي الإجماع على استحبابها بالنسبة للأمة فقال عند شرحه لحديث بدأ الأذان في مسلم: «وفيه التشاور في الأمور لا سيما المهمة، وذلك مستحب في حق الأمة بإجماع العلماء»[1].

وهناك من العلماء من يقول بأنها واجبة في حق النبي ﷺ مستحبة في حق الأمة، فالنووي رحمه الله يقول: «واختلف أصحابنا هل كانت المشاورة واجبة على رسول الله ﷺ أم كانت سنة في حقه ﷺ كما في حقنا»، قال: «والصحيح عندهم وجوبها، وهو المحتار، قال الله تعالى «وشاورهم في الأمر» والمختار الذي عليه جمهور الفقهاء ومحققو الأصول أن الأمر للوجوب»[2].

وفي البجيرمي على الخطيب قوله: «قال في الخصائص وشرحها للمناوي: واختصّ ﷺ بوجوب المشاورة عليه لذوي الأحلام والعقلاء في الأمر، قال: وجوب المشاورة ـ أي بالنسبة للنبي ﷺ ـ هو ما صححه الرافعي والنووي»[3].

والواقع أنه لو ثبت وجوبها بالنسبة للنبي ﷺ فوجوبها على غيره من باب أولى، لكن يظهر أن الذي جعلهم يقصرون الوجوب على النبي ﷺ دون غيره هو تخصيصهم الخطاب في قوله تعالى «وشاورهم في الأمر» على النبي ﷺ دون غيره من سائر الأمة، والواقع أن الخطاب للنبي ﷺ أولا، ثم لسائر الأمة بطريق التَّبع ما لم يَرِدْ قرينة تخصصه، ويستأنس بقولهم «العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب». والأمثلة على ذلك في القرآن الكريم كثيرة مثل قوله تعالى: «يا أيها النبي اتق الله. . .»، «يا أيها النبي جاهد الكفار

---

(١) شرح النووي لصحيح مسلم ٤/ ٧٦.

(٢) نفس المرجع ٤/٧٦.

(٣) البجيرمي على الخطيب ٤/٣٢٧ ط. أخيرة ١٣٧٠هـ ن. مصطفى البابي الحلبي.

والمنـافقـين. . . الآية» و«يا أيها النبي إذا طلقتم النساء. . .» ونحوها فقد يكون الخطاب خاصا بالنبي ﷺ والحكم عام له ولأمته.

الأدلـــــة:

يستدل القائلون بأن الشورى للندب لا للوجوب بما يلي:

(١) ليس هناك دليل يدلّ على الوجوب إلا الأمر في قوله تعالى «وشاورهم في الأمر» ولكن هذا الأمر للندب لا للوجوب يدل على ذلك ما يلي:

أ ـ أن النبي ﷺ ليس بحاجة للشورى فقد أغناه الله بتوفيقه للصواب وبالوحي عن الشورى، ولذلك رُوي عن بعض كبار التابعين في المعنى المقصود والحكمة من هذا الأمر عدة روايات[١]، وكلها دالة على الندب لا على الوجوب.

ب ـ ومع التسليم بأن هذا الأمر يقتضي الوجوب فهو خاصّ بالنبي ﷺ قال الشوكاني «والإستدلال بالآية على الوجوب إنما يتمُّ بعد تسليم أنها غير خاصة برسول الله ﷺ، أو بعد تسليم أن الخطاب الخاص به يعمّ الأمة أو الأئمة وذلك مختلف فيه عند أهل الأصول»[٢] وقد سبق كلام الرافعي والنـووي من الشافعية في أن الأمر خاصّ به ﷺ. فالمقصود: إن كان هناك وجوب فهو خاص بالنبي ﷺ وقياس الأئمة على النبي قياس مع الفارق.

---

(١) سبق ذكر هذه الروايات ص٤٣١ فما بعدها من هذا البحث.

(٢) نيل الأوطار ٧/٢٥٦.

(٢) أما الآية الثانية وهي قوله تعالى «والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون» (الشورى ٣٨) فلا دلالة فيها البتة على وجوب الشورى، وإنما هي مدح من الله سبحانه وتعالى لمن اتصف بهذه الصفة - كما مر تقرير ذلك عند الحديث على مشروعيتها - وقلنا:إنها أمر مطلوب ومرغّب فيه، لكن ليس هناك ما يدل على الوجوب.

أمـا كونها وقعت بين الصلاة والنفقة وهما فرضان ولذلك تأخذ حكمهما، فهذا مبني على القول بأن كل معطوف يأخذ حكم المعطوف عليه من ناحية الإيجـاب أو التحريم، وهذا ليس بصحيح، هذا على فرض أن النفقة المذكورة هي الزكاة المفروضة، أما أن تكون عامة شاملة للمفروضة والتطوع فهذا أقرب لأن السورة مكية والزكاة لم تحدد أنصبتها وفي أي شيء تكون إلا في السنة الثالثة من الهجرة، وهذا مما يؤكد ما ذهبنا إليه. بل ومما يدل على أن المعـطوف لا يأخـذ حكم المعطوف عليه - الشرعي لا اللغوي - هو أنه قد ذكر في هذه الصفات ما ليس بواجب بل هو من محاسن الأخلاق المندوبة، وهي قوله تعالى «وإذا ما غضبوا هم يغفرون» فلا أحد يقول أنه يجب على المسلم المغفرة عنه الغضب لمن أغضبه، بل قد قال تعالى: «ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» لا من واجباتها، وقال: «ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم...».

فالمقصود أن هذه الآية ليس فيها دلالة على وجوب الشورى، بل مدح لمن اتصف بهذه الصفة، وهذا يقتضي مدح الفعل، وهذا ما نقول به.

(٣) أما الأحاديث والآثار الواردة في ذلك فالأحاديث ضعيفة - كما مر تقريره والآثار جملة ليس فيها دلالة على الوجوب بل على الترغيب والحث، وهذا

مما لا خلاف فيه.

(٤) أما كون النبي ﷺ كان يشاور أصحابه، وقد شاورهم في مواقف كثيرة كما مر فهذا ـ كما يظهر ـ لا يدل على وجوبها بل على مشروعيتها، وأنها من فضائل الأعمال ومستحباتها، وينبغي للعاقل أن يأخذ بها أسوة بالنبي ﷺ(١).

هذا وقد رجح الدكتور محمود عبدالمجيد الخالدي قول من قال بأنها للندب لا للوجوب، واستدل على ذلك بقوله: «إن الأمر الوارد في القرآن قد اقترن بقرينة تدلُّ على عدم الجزم اللازم لتعيين الحكم في الوجوب، وذلك ظاهر في كون الشورى لا تكون في فرض ولا مندوب ولا مكروه ولا حرام، لأن الحكم قد عُيِّنَ في كل منها فالشرع يلزم الأمة بأخذه كما عُيِّنَ. . .» إلى أن قال: «وكون الشورى لا تكون إلا في المباحات يدلُّ على أنها ليست فرضا إلا أن الذي رجح كونها مندوبة وليست مباحة ثناء الله تبارك وتعالى على المسلمين الذين يجعلون إبرام أمورهم شورى بينهم بقوله تعالى: «والذين استجابوا لربهم. . . الآية» فالمدح هنا قرينة على أن فعلها مرجح على عدم فعلها، فكان كذلك قرنية على تعيين حكم الندب في الشورى»(٢).

---

(١) هذا وقد رد أصحاب القول الأول على هذه الإعتراضات ردودا طويلة ولا نريد أن نتوسع في هذه القضية الشائكة فهي تحتاج إلى رسائل خاصة وقد كفينا عناء ذلك ولله الحمد، انظر بالتفصيل الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ٥٢ فما بعدها.

(٢) قواعد نظام الحكم في الاسلام ص ١٥٢ ـ ١٥٣.

الرأي الراجـــح :

الذي يترجح لي بعد النظر والتدقيق في الأدلة والإعتراضات عليها، أنه ليس هناك دليل صريح على الوجوب إلا قوله تعالى «وشاورهم في الأمر» وقد مرّ معنا ذكر ما يصرف هذا الأمر إلى الندب والإستحباب ـ خاصة في حق الأمة ـ أما غيره من الأدلة فلا تصل إلى حد الإلزام والإيجاب، وإنما فيها الحثّ على فعلها، والترغيب في ذلك وأنها من عزائم الأمور ومستحباتها.

وليس معنى قولنا إنها من الأمور المشروعة والمستحبة التي حثّ عليها الإسلام أنه من السهل تركها والتهاون بها، خصوصا وقد علمنا مبلغ حرص النبي ﷺ وصحابته على التمسك بمثل هذه الأمور وإن كانت ليست من الفروض والواجبات فقد كانوا لا يَدَعون الأمور المستحبة كقيام الليل والسنن الرواتب بعد الصلاة والوتر وركعتي الفجر، فلم يكن يدعهما النبي ﷺ لا في سفـــر ولا حضر ـ وهـذا على قول من قال بأنها من السنن المؤكـدة لا من الـواجبـات ـ وكذلك الأئمة الذين نتحدث عنهم فهم كما عرفت من ذكر الشروط الواجب توفرها فيهم من العلم والعدل والورع والأمانة. . . الخ فمن كانت فيه هذه الشروط فمن المؤكد أنه لن يتأخر عنها ساعة خاصة في مهـمات الأمور، بل هو الذي سيطلب الإستشارة من تلقاء نفسه دون أن تفرض عليه لما لها من الفضل وسداد الرأي وأنها أقرب طريق للوصول إلى الحق.

أمـا إذا كانوا من جبابرة السلاطين المتغلبة فهؤلاء عادة يكونون من أجهـل الناس لانشغالهم بالملذات وشهوات أنفسهم، وهؤلاء يجب عليهم السؤال والمشاورة لذوي الخبرة والعلم عما يجهلونه لإكمال ما نقص فيهم من شروط الإمـامـة قال تعـالى:«فـاسـألـوا أهـل الـذكر إن كنتم لا تعلمون» (النحل ٤٣) وكذلك من يجهل النص في قضية من القضايا وهويظن وجوده

ففي هذه الحال عليه أن يسأل ويستشير العلماء وإن كان مجتهدا.

والـذي يلفت الإنتبـاه حقـا في هذا المقـام هو تشـدُّد أكثر الكتاب المُحْدثين في هذا الموضوع مع أنه من المعروف عنهم في الغالب التساهل وتتبع الرخص وغضِّ الطرف عن كثير من المسائل الإلزامية الواجبة بالنصوص الصريحة.

فالذي حدا بهم إلى ذلك ـ كما يبدو لي والله أعلم ـ ليس هو بسبب قوة الدليل وثبوته عندهم، فالسلف أكثر فهما لها ـ أي الأدلة ـ منهم وأحرص على العمـل بها والتمسـك بها ـ وقد يكون هذا سببا عند بعضهم لكنهم قلة ـ فالسبب الذي دعا إلى ذلك في نظري هو أحد الأمور الثلاثة التالية:

(١) بسبب ما ابتلوا به من حكام جهلة ظلمة، لا علم سديد عندهم يدلّهم على الخير والصواب، ولا خوف من الله وورع يجعلهم يحرصون على إصـابة الحق والإهتمام بشؤون رعاياهم، ويجعلهم يرفعون الظلم والإستبداد، والتعسف عمن تحت أيديهم، فهم يحاولون الحدّ من ذلك عن طريق إيجاب الشورى، ومن ثم إنشاء مجالس للشورى تدافع عن حقوقهم المهضومة.

(٢) كما أن من دوافع بعض الكتَّاب إلى التشدد في مثل هذا الموضوع هو التأثر والإنبهار بديمقراطيات الغرب الوثنية، فهم يحاولون أن يثبتوا مثل هذا الموضوع حتى يقال إن ما عندكم في الديمقراطية هو عندنا في الإسلام أو في (ديمقراطية الإسلام) كما يحلو لبعضهم أن يسميها!!

ومن ثم فلا فرق بيننـا وبـين الغـرب!! وشتان بين الشورى في الإسلام والديمقراطية عند الغرب.

(٣) كما أن من أسباب الإهتمام عند بعض الباحثين في هذا الموضوع والتشدد فيه هو للرد على اتهام المستشرقين للإسلام بأنه دين الإستبداد والتعسف فحتى يردوا مثل هذا الإتهام يوجبون مثل هذا الموضوع حتى يقال ليس صحيحا أن الإسلام دين الإستبداد والتعسف بدليل أنه يوجب الشورى ويلزم بها الحكام.

هذه هي الأسباب في نظري فمنها ما يدل على حسن نية كالذين دفعهم إلى ذلك السبب الأول والثالث ولكني أخالفهم في العلاج، فالعلاج ليس هو أن نؤول النصوص ونوجب شيئا لم يوجبه الله ورسوله حتى نسلم من هذه البلوى أو ندفع هذه التهمة. وإنما نرجع أولا إلى سبب نشوء هذه البلايا وتصديق ضعاف العقول بهذه التهم، وهو غياب الإسلام عن التطبيق في الواقع، فالعلاج الصحيح إذا هو السعي إلى قيام الخلافة الإسلامية الصحيحة النظيفة التي تمثل الإسلام تمثيلا صادقا، ومن ثم فإنها سترفع مشكلة الإستبداد والظلم وستسد كل باب للإتهام والإفتراء على الإسلام وتلقم المعاند الحجر وتقنع طالب الحق بالواقع لا بالكلام.

أما ما دام الإسلام في طيات الكتب على الرفوف، فالظلم والإستبداد سيبقى وإن أنشىء هناك مجالس صورية للشورى تنتظر الإشارة من رؤسائها فقط فتقر الذي يهوون كما هو واقع اليوم. كما أن الشبه والإتهامات ستبقى لأنه لا يدفع مثل هذا الإتهام الحبر الذي على الورق. ولن يردع الظلمة عن ظلمهم القول بأن الشورى واجبة فعليكم العمل بها، لأنهم قد استحلوا ما هو من أعظم الكبائر وأشد الذنوب التي لا شك في حرمتها، بل ما هو كفر والعياذ بالله كتحكيم غير شرع الله. فكيف ينصاعون إلى قول القائل: إن الشورى واجبة عليكم، فعليكم العمل بها..

وقد يستغرب كثير من الناس هذا الحل وهذا العلاج ويقولون إنه من طلب المستحيل وإنه مطلب صحيح ولكنه بعيد المنال. ونحن نقول لهم ليس الأمر كما تفهمون بل هو وارد وواقع إن شاء الله، فلو أصلح كل منـا نفسه ومن تحت يده لصلحت بذلك الشعوب وإذا صلحت واستقامت على منهج الله فلن يبقى لظالم أو متعسف مكان بين هذه الشعـوب، وإنـما سيتـولى القيادات من صالحي هذه الشعوب «وكما تكونوا يول عليكم» وهذا هو المطلوب وبشائر الأحاديث النبوية تدل على ذلك إن شاء الله مثل فتح روميه وقتال يهود علَى جانبي النهر وغير ذلك كثير وهو قريب إن شاء الله.

أمـا دعـاة الـديمقراطية ومحاكاة الغرب في كل شيء ومحاولات التقريب بين الإسلام والكفر المتمثل في وثنيات الغرب المعاصرة فهذا هو طلب المستحيل حقـا لأنه لن يجتمع الحق مع الباطل أبدا وإن الَتقَياَ في بعض الجوانب وتلك سنة الله في خلقه، فالإسلام شرع الله ومنهجه ومضمونه عبادة الله وحده لا شريك له أما الديمقراطية فشرع الكفـار ومنهجهم ومضمـونها عبـادة البشر بعضهم لبعض ووسيلتها الأولى فصل الدين عن واقع الحياة العملي. وشتان بين الكفر والإيمان ولهؤلاء نقول: صححوا إيمانكم ومعرفتكم بالله وشرعه أولا ثم بعد ذلك تعالوا لتعالجوا مثل هذه القضايا. فإن في شريعتنا ـ ولله الحمد. الغناء كل الغناء والإكتفاء كل الإكتفاء (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون)[1].

(١) سورة المائدة آية ٥٠.

هل الشورى ملزمة أو معلمة؟

كما سبق أن بيّنا أن العلماء على ضربين في حكم الشورى، فهم كذلك هنا فمنهم من يرى أن الشورى ملزمة للإمام وعليه الإنقياد للغالبية منهم، ومنهم من يرى أنها فقط معلمة يستخرج بها الصواب، فعندما يشاور الإمام أهل الرأي ينظر إلى آرائهم ثم يختار منها ما يظنه أقرب للصواب سواء كان رأي الأغلبية أم رأي الأقلية أم رأيه هو وحده.

والآن نستعرض أدلة كل من الفريقين بإيجاز، ثم نرى الرأي الراجح:

أدلة القائلين بأن الشورى ملزمة:

(١) استدلوا بقوله تعالى: «وشاورهم في الأمر، فإذا عزمت فتوكل على الله». قالوا: فالعزم هو الأخذ برأي الأكثرية أو هو دال على الأخذ برأي الأكثرية[١] ويدلُّ على ذلك قوله ﷺ في الحديث الذي رواه أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن العزم فقال: مشاورة أهل الرأي ثم اتباعهم»[٢].

وما روي عن خالد بن معدان وعبدالرحمن بن أبي حسين أن رجلا

---

(١) الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ١٩٣.

(٢) عزاه ابن كثير في تفسيره لابن مردويه (٢/١٢٩) وكذلك السيوطي في الدر المنثور (٢/٩٠) ولم يذكرا له سندا ولم يحكما عليه.

قال يا رسـول الله ما العزم؟ قال: أن تشاور ذا رأي ثم تطيعه»[1] قال الجصاص: «وفي ذكر العزيمة عقيب المشاورة دلالة على أنها صدرت عن المشورة»[2]

(٢) كما استدلوا بقوله «وأمرهم شورى بينهم» فقالوا: الآية تفيد الوجوب، ولو كان أخذ الشورى بمجرد الرأي فقط دون التقيد برأي الأكثرية لما كان الأمر شورى حقا»[3] ولما كان للمشورة فائدة.

(٣) كما استدلوا بقوله ﷺ: «لو أنكما تتفقان ـ يعني أبابكر وعمر ـ على أمر واحد ما عصيتكما في مشورة أبدا»[4]. قالوا: فالحديث دال على رجحان رأي الإثنين على الواحد، ومن ثم رجحان رأي الأكثرية على الأقلية[5].

(٤) كما استدلوا بالسنة الفعلية حيث قالوا: إنه لم يثبت أن النبي ﷺ شاور أصحـابـه ثم أعـرض عن رأي الغـالبية، قال الأستـاذ عبـدالـرحمن عبدالخالق: إنه لم ترد «حادثة واحدة تدل على أن الرسول ﷺ تمسّك برأيه في أمر شورى»[6].

---

(١) سنن البيهقي كتـاب آداب القاضي (١١٢/١٠) ورواه السيوطي في الدر المنثور. (٢/ ٩٠) وهو مرسل.

(٢) أحكام القرآن ٢/ ٣٣١.

(٣) الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ١٩٣.

(٤) سبق تخريجه ص ٤٢٦.

(٥) الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ١٩٦.

(٦) الشورى في ظل نظام الحكم الاسلامي ص ١٠٦.

كما استدلوا بآراء وحجج عقلية وأحاديث عامة في الأمر بلزوم الجماعة والسواد الأعظم ونحو ذلك[1].

أدلة القائلين بعدم إلزامية الشورى للإمام وإنما هي معلمة :

استدلوا على ذلك بالتالي :

(١) قوله تعالى: «. . . وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله» فالآية خطاب موجّه إلى النبي ﷺ، بدأت بالعفو والإستغفار للصحابة الذين أشاروا عليه بالخروج يوم أحد لملاقاة العدو، وأصابهم ما أصابهم في ذلك اليوم «فكيف يلزم الرسول ﷺ بآراء من يفتقرون إلى عفوه واستغفاره، فهو في المحل الأعلى وهم في المحل الأدنى»[2] قال الطبري : «فإذا صحَّ عزمك بتثبيتنا إياك وتسديدنا لك فيما نابك وحزبك من أمر دينك ودنياك فامض لما أمرناك على ما أمرناك به، وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها، «وتوكل» فيما تأتي من أمورك أو تدع وتحاول أو تزاول «على الله» فثق به في كل ذلك وارض بقضائه في جميعه دون آراء سائر خلقه ومعونتهم فـ «إن الله يحب المتوكلين» وهم الراضون بقضائه، والمستسلمون لحكمه فيهم، وافق ذلك منهم هوى أو خالفه»[3].

وقد سرد الدكتور عبدالحميد إسماعيل الأنصاري أقوال خمسة عشر مفسرا كلّها تدور حول هذا المعنى[4].

---

(١) راجع إن شئت الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ٢٠٦ وما بعدها. والشورى في ظل نظام الحكم الاسلامي ص ١٠٧ فما بعدها.

(٢) الشورى في الإسلام د. حسن هويدي ص ٨.

(٣) تفسير الطبري ٣٤٦/٧ تحقيق : أحمد شاكر وأخيه.

(٤) الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ١١٥ ـ ١١٦.

(٢) كما استـدلوا أيضا بقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الـــرســـول وأولي الأمـــر منكم، فإن تنـــازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول . . . الآية»[١].

فالآية تدل على أنه إذا حصل خلاف بين أولي الأمر والرعية، فإنه يجب الردّ إلى كتاب الله وسنة نبيه، فإذا وجد الحكم وجب اتباعه، ولا طاعة لأحد في مخالفته وإن لم يكن الحكم صريحا، وقد تنازع المسلمون فيه «فينبغي أن يستخرج من كل منهم رأيه، فأي الآراء أشبه بكتاب الله وسنة رسوله عمل به»[٢]. لا بقول الأكثرية ولا بالأقلية، أما في المسائل المباحة الإجتهادية فنحن ملزمون بطاعتهم بنص الآية «فكيف يأمرنا الله بطاعة الخليفة، وتقضي الشورى بمخالفته!»[٣].

(٣) كما استدلوا بحوادث من السيرة لم يلتزم الرسول ﷺ برأي الأغلبية، مثل بعض المواقف في صلح الحديبية[٤] وكذلك الخلفاء الراشدين من بعده، مثل موقف أبي بكر من حروب الردة، وإصرار أبي بكر رضي الله عنه على رأيه، وفي تنفيذه لجيش أسامة، وقد كان الصحابة يشيرون عليه بعدم إنفاذه لخطورة الموقف، وقاسم عمر رضي الله عنه ولاته نصف أموالهم وهم كبار الصحابة كأبي هريرة وعمرو بن العاص وابن عباس وسعد بن أبي وقاص بغير شورى[٥].

---

(١) سورة النساء آية ٥٩.
(٢) السياسة الشرعية ص ١٥٨.
(٣) الشورى في الإسلام د. حسن هويدي ص ١٩.
(٤) نفس المرجع ص ٩.
(٥) نفس المرجع ص١٨.

ولم يأخذ عثمان رضي الله عنه بمشورة الصحابة الذين أشاروا عليه باستعمال الشدة مع أصحاب الإشاعات، وكذلك علي رضي الله عنه فقد سارع بعد توليه الخلافة إلى عزل ولاة الأمصار، ولم يسمع لمشورة الصحابة بأن لا يتعجل بنزعهم حتى يتمّ له أمره ويستقر حكمه(١).

(٤) ومن الأدلة أيضا أن الخليفة مكتمل الشروط يكون في الغالب مجتهدا، والمجتهد يحرم عليه التقليد، فإن رأى رأيا صوابا وخالفه فيه الأكثرية من أهل الشورى فهل يجوز له شرعا أن يرجع عن رأيه الصواب فيقلِّدهم في رأيهم الذي يراه خطاء؟(٢) كما أن الإمام مسؤول مسؤولية كاملة عن أعماله فلا يجوز إلزامه بتنفيذ رأي غيره إن لم يقتنع بصوابه، لأن كون الإنسان مسؤولا عن عمله يعني أنه يعمله باختياره ورأيه، لا أن يعمل وينفذ رأي غيره على وجه الإلزام وهو كاره له غير مقتنع به، ثم يسأل هو عن هذا الرأي ونتائجه، قال شارح الطحاوية: «وقد دلت نصوص الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة أن ولي الأمر وإمام الصلاة والحاكم وأمير الحرب وعامل الصدقة يطاع في مواضع الإجتهاد وليس عليه أن يطيع أتباعه في موارد الإجتهاد، بل عليهم طاعته في ذلك وترك رأيهم لرأيه»(٣).

(٥) إن الكثرة ليست مناطا للصواب ولا دليلا قاطعا أو راجحا عليه، إذ أن صواب الرأي أو خطأه يستمدان من ذات الرأي لا من كثرة أو قلة القائلين»(٤) فالإسلام لا يجعل كثرة العدد ميزانا للحق والباطل كما تفعله

---

(١) مبدأ الشورى في الإسلام للمليجي ص ١٢٥ - ١٢٦.

(٢) الشورى في الإسلام ص ٢٢.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٦٢ ط. ثالثة.

(٤) أصول الدعوة د. عبدالكريم زيدان ص ٢١٣.

الديمقراطيات الحديثة، «ومبدأ الأكثرية هذا مبدأ غير إسلامي»[1] قال الاستاذ المودودي: «فإن من الممكن في نظر الإسلام أن يكون الرجل الفرد أصوب رأيا وأحدّ بصرا في مسألة من المسائل من سائر اعضاء المجلس»[2].

وقد ورد في القرآن كثير من الآيات تدل على أن الكثرة غالبا على خلاف الحق نحو قوله تعالى: «ولكن أكثر الناس لا يؤمنون»[3] وقوله: «وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين»[4] وقوله عز وجل: «وما يتبع أكثرهم إلا ظنا»[5] وقوله تعالى: «وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله»[6] وغيرها كثير والله أعلم.

الرأي الراجح

بعد النظر في الأدلة والتحقيق نجد أن من الخطأ إصدار حكم عام على مسائل مختلفة مثل هذه، ونقول: إن الشورى ملزمة للإمام أو غير ملزمة على الإطلاق، ولكن الأمر يحتاج إلى تفصيل نذكره باختصار، لأن منها ما هو ملزم، ومنها ما هو غير ملزم وهي كالتالي:

(١) الشورى وأثرها في الديمقراطية ص ١٧٢.

(٢) نظرية الإسلام وهديه للمودودي ص ٥٩.

(٣) سورة غافر آية ٥٩.

(٤) سورة يوسف آية ١٠٣.

(٥) سورة يونس آية ٣٦.

(٦) سورة الأنعام آية ١١٦.

(١) إذا كان في الأمر المطروح للمشاورة حكم شرعي، ولم يعرف الإمام حكمه فحينئذ يجب عليه المشاورة فيه وسؤال أهل العلم حتى يتبين له الدليل فيحكم به وإذا اتضح له الدليل وجب عليه الإلتزام به، كما قال تعالى: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم»[١]

أما إذا لم يكن في المسألة دليل صريح فإنه في هذه الحال يأخذ من كلٍّ رأيه، ثم يعرضها على الكتاب والسنة، فما كان أشبه بهما أخذ به، ووجب على الناس طاعته، كما كان الخلفاء رضي الله عنهم يفعلونه، مثل ما حصل في ميراث الجدة وإملاص المرأة. وهو في هذه الحال غير ملزم برأي معين من هذه الآراء سواء كان عليه الأكثر أم الأقل.

(٢) أما الأحكام والقضايا الإجتهادية التي لم يرد فيها دليل ولا شبهة دليل وإنما هي من مسائل الإجتهاد المفوضة ففي هذه المسألة على الإمام أن يُعْمِل رأيه، ثم يعزم على ما يؤديه إليه اجتهاده، وينبغي له في مثل هذا الحال أن يستنير بآراء العلماء وذوي الخبرة ويستشيرهم، وفي مثل هذه الحال لا يُلْزَم برأي معيَّن من آراء المستشارين قلُّوا أو كثروا، بل يكون اجتهاده الذي عزم عليه واجب الطاعة لقوله تعالى: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم...»[٢] وهذا لا يكون إلا في الأمور التي لا نص فيها.

(٣) أما القضايا الفنية التي يختص بمعرفتها ذوو الخبرات والإختصاصات فهذه ينبغي للإمام ألا يشاور فيها إلا ذوي الاختصاص، وأن يتَّبع الصواب ولو من واحد، إذا اتضح له أو ترجح عنده أن هذا هو

---

(٢) سورة الأحزاب آية ٣٦.

(١) سورة النساء آية ٩.

الصواب، ولا يُعَرِّج على الكثرة أو القلة، وذلك كما فعل النبي ﷺ يوم بدر عندما أراد النزول فأخبره صاحب الخبرة والإستراتيجية العسكرية - بلغة العصر - الحباب بن المنذر رضي الله عنه بالمكان المناسب للنزول، فوافقه النبي ﷺ على رأيه، ونحوه قصة سلمان الفارسي وحفر الخندق.

(٤) أما ما سوى ذلك من الأمور العامة، فإنه ينبغي للإمام أن يستشير فيها ويكثر من ذلك كما دلَّت على ذلك النصوص السابقة، ولا بأس أن يجعل المـرجِّـح هو رأي الأغلبية كما فعل النبي ﷺ يوم أُحُد حينما ألحَّ عليه بالخروج الصحابة الذين لم يشاركوا في بدر طلبا للشهادة، وقد كان يرى عدم الخروج هو وبعض كبار الصحابة، وكما حصل عند حصاره للطائف لما هَمَّ بالرجوع والإنسحاب، فرأى القوم يكرهونه فتركهم حتى اتضح له منهم الرغبة في الإنسحاب، فضحك منهم النبي ﷺ وأمر بالرحيل[1].

أمـا إذا أصرَّ على رأيه فعـلى الـرعية الطاعة والإنقياد له في غير معصية، وقـد يقـال فما الفائدة إذًا من الشورى؟ والجواب: أن فائدة الشـورى تظهر في ظهور الرأي الصواب، والمظنون في الخليفة مكتمل الشروط أن يأخذ بالصواب وما فيه مصلحة لا بهواه وشهوته، وليس معنى وجود كثير من الحوادث في السيرة وفيها يرجع الإمام عن رأيه ويأخذ برأي المستشارين ما يدل على الزاميتها له، فهذا لا حجة فيه بل المفروض في الخليفة وغيره من أهل النصحية أن يتَّبع الحق حيثما ظهر، وذلك كثير في تاريخنا، وهو من ثمرات الشورى الطيبة فقد يرجع عن رأيه إلى رأيهم، وقد يرجعون عن رأيهم إلى رأيه، وإلا فلا فائدة للشورى أصلا ويكون تشريعها عبثا، لذلك فتلك الحوادث لا تدل على إلزامية الشورى للإمام والله أعلم.

---

(١) رواه مسلم ومر تخريجه ص ٤٢٨.

تنبيـــه

الحديث عن الشورى في هذا المبحث المقصود بها الشورى بين الإمام ورعيته أي في حالة وجود الإمام، وهذه الأحكام خاصة بالشورى في مثل هذه الحال.

أما الشورى بين أهل الحل والعقد لاختيار الإمام فهي تخالف وتغاير ما هنا، وقد سبق أن بيَّنا أنها هي الطريق الشرعي الأول لتعيين الإمام، وهي المسماة «الإنتخاب» وتلك لها أحكامها الخاصة المغايرة للشورى المذكورة في هذا المبحث، فهي واجبة إذا لم يكن هناك عهد من الخليفة السابق، كما قال عمر رضي الله عنه: «من بايع إماما من غير مشورة المسلمين فلا يبايع «وفي رواية:يتابع» هو ولا الذي بايعه تَغرَّة أن يقتلا»[1] كما أن تلك الشورى ملزمة للناس إذا اختاره أهل الحل والعقد وبايعوه كما سبق. والله أعلم.

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

---

(١) البخاري كتاب الحدود باب رجم الحبلى رقم (٣١) فتح الباري ١٢/١٤٤ وانظر تخريجه ص ١٤٦ من فصل طرق الانعقاد

الفصل الثالث

عزل الإمام والخروج على الأئمة



الفصل الثالث
عزل الإمام والخروج على الأئمة

ذكرنا في الفصل السابق الواجبات المنوطة بالأئمة والحقوق المترتبة على تلك الواجبات، ومن قبله ذكرنا الشروط التي تشترط في الإمام حتى يكون أهلا لهذا المنصب، لكن لو نقص شرط من هذه الشروط أو قصّر الإمام في واجب من هذه الواجبات فما الحكم؟

لهذا جاء الإسلام بعلاج شاف يعالج به هذه المشكلة الخطيرة، وهذا العلاج يختلف باختلاف الداء، فقد يكون هذا العلاج هو النصح والتذكير والتقويم، وقد يكون الهجر والخذلان والمقاطعة، وقد يكون العزل بالوسائل السلمية وقد يكون في بعض الحالات بالخروج عليه وسلِّ السيوف.

ونظرا لأهمية هذا الموضوع وخطورته، ولقلة التفصيل الوارد فيه من علمائنا الأقدمين والمحدثين، واختلاف وجهات النظر فيه قديما وحديثا، ولكل وجهة أدلتها الشرعية الخاصة بها، لذلك كله رأيت من الواجب علي تجزئة الموضوع وتفصيله قدر المستطاع حتى يتكون عندنا صورة واضحة لهذه القضية، لذلك كان لابد من تبيان المسببات الموجبة للعزل وآراء العلماء فيها، ثم الحديث عن وسائل العزل وآراء العلماء في كل وسيلة، ثم الحديث عن أحوال الأئمة المخروج عليهم من عدالة وفسق وكفر، ثم أحوال الخارجين على أولئك من خوارج ومحاربين وبغاة وأهل حق، وذلك لكي تتضح الصورة ويزول اللبس عن هذه القضية فأقول:

المبحث الأول

مسببات العـــزل

من المتفق عليه بين العلماء أن الإمام ما دام قائما بواجباته الملقاة على عاتقه، مالكا القدرة على الإستمرار في تدبير شؤون رعيته، عادلا بينهم فإنه لا يجوز عزله ولا الخروج عليه، بل ذلك مما حذّر منه الإسلام وتوعّد الغادر بعذاب أليم يوم القيامـة، كما أن الأخـطاء اليسـيرة، لا تجيز عزل الإمام، لأن الكمال لله وحده والمعصوم من عصمه الله، وكل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون، لكن هناك أمور عظيمة لها تأثير على حياة المسلمين الدينية والدنيوية، منها ما يؤدي إلى ضرورة عزل الإمام المرتكب لها، وهذه الأمور منها ما هو متفق عليه بين العلماء، ومنها ما هو مختلف فيه. والآن نستعرض هذه الأسباب لنرى آراء العلماء فيها:

الأول: الكفر والردّة بعد الإسلام:

أول الأمور وأعظم الأسباب الموجبة لعزل الوالي وخلعه عن تدبير أمور المسلمين هو الردة والكفر بعد الإيمان، فإذا ما ارتكب الإمام جرما عظيما يؤدي إلى الكفر والإرتداد عن الدين فإنه ينعزل بذلك عن تدبير أمر المسلمين، ولا يكون له ولاية على مسلم بحال، قال تعالى: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا﴾[1] وأي سبيل أعظم من سبيل الإمامة؟ وفي الحديث الذي رواه عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: بايعنا - أي رسول الله ﷺ - على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا

---

(١) سورة النساء آية ١٤١.

وأثرة علينا، وألا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان»[1].

قال الخطابي : «معنى «بـواحـا» يريد ظاهرا باديا من قولهم باح بالشيء يبـوح بوحـا وبـواحا إذا أذاعه وأظهره»[2]. و«عندكم من الله فيه برهـان» قال الحافظ ابن حجر: «أي نص آية أو خبر صحيح لا يحتمل التأويل»[3]. وقال النووي : «المراد بالكفر هنا المعصية، ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاة الأمور في ولاياتهم، ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الإسلام»[4].

ومن مفهوم هذا الحديث أنه لا يشترط أن يعلن هذا الحاكم الردة عن الإسلام أو الكفر، بل يكفي إظهاره لبعض المظاهر الموجبة للكفر قال الكشمـيري : «ودلَّ ـ أي هذا الحديث ـ أيضا على أن أهل القبلة يجوز تكفيرهم وإن لم يخرجوا عن القبلة، وأنه قد يلزم الكفر بلا التزام وبدون أن يريد تبديل الملة، وإلا لم يحتج الرائي إلى برهان»[5].

فظاهر الحديث أن من طرأ عليه الكفر فإنه يجب عزله، وهذا أهون ما يجب على الأمة نحوه، إذ الواجب أن يقاتل ويباح دمه بسبب ردته امتثالا

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الفتن ب: قول النبي ﷺ «سترون بعدي أمورا تنكرونها» فتح الباري ١٣/٥، ورواه مسلم في ك: الإمارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية (٣/١٤٧٠) ح: ١٧٠٩. والترمذي في الفتن ح: ٢١٩٥ (٤/٤٨٢).

(٢) فتح الباري ١٣/٨.

(٣) نفس المصدر ١٣/٥.

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/٢٢٩.

(٥) إكفار الملحدين ص ٢٢ للكشميري ط. ١٣٨٨ ن. المجلس العلمي في كراتشي.

لقوله ﷺ في الحديث الذي رواه ابن عباس «من بدل دينه فاقتلوه»[1].

وقد سبق عند ذكر الشروط أن الكافر لا ولاية له على مسلم بحال. وهذا السبب في عزل الإمام محل اتفاق بين العلماء، ومجمع عليه عندهم، قال أبويعلى: «إن حدث منه ما يقدح في دينه، نظرت فإن كفر بعد إيمانه فقد خرج عن الإمامة، وهذا لا إشكال فيه لأنه قد خرج عن الملة ووجب قتله»[2].

وقال القاضي عياض: «أجمع العلماء على أن الإمامة لا تنعقد لكافر، وعلى أنه لو طرأ عليه كفر وتغيير للشرع أو بدعة خرج عن حكم الولاية وسقطت طاعته، ووجب على المسلمين القيام عليه وخلعه ونصب إمام عادل إن أمكنهم ذلك، فإن لم يقع ذلك إلا لطائفة وجب عليهم القيام بخلع الكافر»[3]. وقال الحافظ ابن حجر: «إنه ـ أي الإمام ـ ينعزل بالكفر إجماعا، فيجب على كل مسلم القيام في ذلك فمن قوي على ذلك فله الثواب، ومن داهن فعليه الإثم، ومن عجز وجبت عليه الهجرة من تلك الأرض»[4].

وقال السفاقسي: «أجمعوا على أن الخليفة إذا دعا إلى كفر أو بدعة يثار عليه»[5].

---

(١) رواه البخاري في ك: الجهاد ب: لا يعذب بعذاب الله ٦/١٤٩ من الفتح. ورواه أبوداود في ك: الحدود ب ٣٥ انظر عون المعبود (١٢/٣) وابن ماجة في ك: الحدود ب: (٣) (٢/٨٤٨) والنسائي وأحمد.

(٢) المعتمد في أصول الدين ص ٢٤٣.

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/٢٢٩.

(٤) فتح الباري ١٣/١٢٣.

(٥) إرشاد الساري بشرح صحيح البخاري ١٠/٢١٧.

الثاني: ترك الصلاة والدعوة إليها:

كما أن من الأسباب الموجبة لعزل الإمام ترك الصلاة والدعوة إليها، إما حجودا فهذا كفر ويدخل في السبب الآنف الذكر، وإما تهاونا وكسلا فعلى رأي بعض العلماء أنه معصية وكبيرة من الكبائر، وعلى الرأي الآخر أنه كفر، وهناك أحاديث صحيحة تشهد لهذا الرأي منها قوله ﷺ: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر»[1]. وغيره من الأحاديث وليس هذا محلّ بحث لهذه المسألة. فعلى أي الحالين يجب عزل الإمام الذي يترك الصلاة عملا بالأحاديث الواردة في ذلك والتي نهت عن منابذة الأئمة الجورة ونقض بيعتهم وعن مقاتلتهم بشرط إقامتهم الصلاة ومن الأحاديث:

١ ـ ما رواه مسلم عن عوف بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم، وتصلون عليهم ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم. قال: قلنا يا رسول الله: أفلا ننابذهم عند ذلك؟ قال: لا ما أقاموا فيكم الصلاة، لا ما أقاموا فيكم الصلاة... الحديث»[2] ومن مفهوم الحديث أنه متى تركوا إقامة الصلاة فإنهم ينابذون، والمنابذة هي المدافعة والمخاصمة والمقاتلة.

---

(١) رواه الترمذي في ك: الايمان ب: (٩) ترك الصلاة وقال:حسن صحيح غريب. (١٤/٥) ح: ٢٦١٨ ورواه النسائي في ك: الصلاة ب: (٨) الحكم في تارك الصلاة ٢٣١/١ ورواه ابن ماجة في: الإقامة باب: (٧٧) فيمن ترك الصلاة (٣٤٢/١) وأحمد في مسنده ٣٤٦/٥.

(٢) رواه مسلم في ك: الامارة ب: خيار الأئمة وشرارهم (١٤٨٢/٣) ح: ١٨٥٥.

٢ ـ كما يدل على ذلك أيضا الحديث الذي رواه مسلم وغيره عن أم سلمـة رضي الله عنها قالت: إن رسول الله ﷺ قال: «إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون، فمن كره فقد بريء، ومن أنكر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع، قالوا: أفلا نقاتلهم؟ قال: لا ما صلوا»[١].

وهذا الحديث فيه التصريح بمقاتلة الأمراء الذين لا يصلُّون، ومعلوم أن المقاتلة هي آخر وسيلة من وسائل العزل كما سيأتي.

وقد سبق ذكر كلام القاضي عياض وادِّعاؤه إجماع العلماء على عزل الإمام «لو ترك إقامة الصلاة والدعوة إليها»[٢].

الثالث: ترك الحكم بما أنزل الله:

وهذا السبب أيضا كالذي قبله تستوي فيه الصور من الحكم بغير ما أنزل الله المخرجة لفاعلها من الإسلام، وكذلك الصور التي لا تخرجه من الملة، وقد سبق بحث هذه الصور وتفنيدها.

والذي يدل على أن هذا السبب موجب لعزل الإمام بجميع صوره المكفـرة والمفسقـة هو ورودهـا مطلقـة في الأحاديث النبوية الصحيحة الآتية:

---

(١) رواه مسلم في ك: الإمارة ب: وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع (١٤٨٣/٣) ح: ١٨٥٤ ورواه الترمذي في ك: الفتن ب: ٧٨ وقال: حسن صحيح (٥٢٩/٤) ح: ٢٢٦٥ ورواه أبوداود في ك: السنة ب: في قتل الخوارج (عون المعبود ١٠٦/١٣) ورواه أحمد في مسنده ٢٩٥/٦.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٢٩/١٢.

١ ـ عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة ما أقام فيكم كتاب الله»[١].

٢ ـ وعن أم الحصين الأحمسية رضي الله تعالى عنها قالت: «حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع . . . إلى أن قالت: ثم سمعته يقول: إن أمر عليكم عبد مجدع ـ حسبتها قالت أسود ـ يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا» وفي رواية الترمذي والنسائي سمعته يقول: «يا أيها الناس اتقوا الله وإن أُمِّر عليكم عبد حبشي مجدع فاسمعوا له وأطيعوا ما أقام فيكم كتاب الله»[٢].

فهذه الأحاديث واضحة الدلالة على أنه يشترط للسمع والطاعة أن يقود الإمام رعيته بكتاب الله، أما إذا لم يحكم فيهم شرع الله فهذا لا سمع له ولا طاعة وهذا يقتضي عزله، وهذا في صور الحكم بغير ما أنزل الله المفسقة، أما المكفرة فهي توجب عزله ولو بالمقاتلة كما سبق بيانه في السبب الأول والله أعلم.

الرابع: الفسق والظلم والبدعة:

سبق الحديث على أن من المتفق عليه بين العلماء أن الإمامة لا تعقد لفاسق ابتداء، قال القرطبي: «لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز

---

(١) رواه البخاري (في الأحكام باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية) وغيره وسبق تخريجه في الشروط ص٢٢٩.

(٢) رواه مسلم في ك: الامارة ب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ح: ١٨٣٨ (١٤٦٨/٣) والترمذي في ك: الجهاد. ب: ما جاء في: طاعة الإمام ح: ١٧٠٦ (٢٠٩/٤) والنسائي ك: في البيعة ب: الحض على طاعة الامام ١٥٤/٧.

أن تعقد الإمامة لفاسق»[1]. وسبق تفصيل الأدلة الواردة في ذلك عند الحديث عن شرط العدالة.

لكن لو انعقدت الإمامة لعادل ثم طرأ عليه الفسق فما الحكم؟ هنا حصل الخلاف بين العلماء، فمنهم من قال يستحق العزل وتنتقض بيعته، ومنهم من قال باستدامة العقد ما لم يصل به الفسق إلى ترك الصلاة أو الكفر، وفصّل آخرون القول في ذلك على ما سيأتي:

(١) القائلون بالعزل مطلقا:

وهؤلاء يرون أن طروء الفسق كأصالته في إبطال العقد، وذلك لانتفاء الغرض المقصود أصلا من الإمامة، ونسب القرطبي هذا القول للجمهور فقال: «قال الجمهور: إنه تنفسخ إمامته، ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم، لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود واستيفاء الحقوق، وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم، وما فيه من الفسق يقعده عن القيام بهذه الأمور والنهوض بها...» قال: «فلو جوّزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم له، وكذلك هذا مثله»[2].

ونسب الزبيدي هذا القول إلى الشافعي في القديم[3]، وإليه ذهب بعض أصحابه»[4] وهو المشهور عن أبي حنيفة.

---

(١) الجامع لأحكام القرآن ١/ ٢٧٠.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١/ ٢٧١.

(٣) اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين ٢/ ٢٣٣.

(٤) مآثر الإنافة ١/ ٧٢.

وهو مذهب المعتزلة والخوارج، أما المعتزلة فقد قال عنهم القاضي عبدالجبار: «فأما الأحداث التي يخرج بها من كونه إماما فظهور الفسق سواء بلغ حد الكفر أو لم يبلغ لأن ذلك يقدح في عدالته» قال: «. . . لا فرق بين الفسق بالتأويل وبين الفسق بأفعال الجوارح في هذا الباب عند مشايخنا. . . وهذا مما لا خلاف فيه، لأنهم أجمعوا أنه يهتك بالفجور وغيره «وكذا» أنه لا يبقى على إمامته»[1]. وأما الخوارج فإنهم لماكانوا يقولون بأن الفسق يخرج مرتكبه من الإيمان قالوا بانعزال الإمام إذا فسق لأنه حينئذ ليس مؤمنا ـ على مذهبهم ـ وغير المؤمن لا يصلح أن يكون إماما، ومما أجمعت عليه الخوارج هو «الخروج على الأئمة»[2].

(٢) القائلون بعدم العزل بالفسق مطلقا:

وهم جمهور أهل السنة، قال القاضي عياض: «وقال جمهور أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لا ينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ولا يخلع ولا يجوز الخروج عليه بذلك بل يجب وعظه وتخويفه»[3].

وقال النووي: «إن الإمام لا ينعزل بالفسق على الصحيح»[4] وقال أبويعلى في المعتمد: «ذكر شيخنا أبوعبدالله في كتابه عن أصحابنا أنه لا ينخلع بذلك، أي بفسق الأفعال كأخذ الأموال وضرب الأبشار، ولا يجب الخروج عليه، بل يجب وعظه وتخويفه، وترك طاعته في شيء مما

---

(١) المغني في أبواب التوحد والعدل ٢٠/١٧٠ ق ٢.

(٢) الفرق بين الفرق ص ٧٣.

(٣) شرح النووي لصحيح مسلم ١٢/٢٢٩.

(٤) روضة الطالبين ١٠/٤٨.

يدعو إليه من معاصي الله تعالى»[1].

وذهب في كتابه «الأحكام السلطانية» إلى أن الفسق «لا يمنع من استدامة الإمامة سواء كان متعلقا بأفعال الجوارح وهو ارتكاب المحظورات وإقدامه على المنكرات اتباعا لشهوة، أو كان متعلقا بالإعتقاد وهو المتأول لشبهة تعرض يذهب فيها إلى خلاف الحق»[2].

ثم استدل على ما ذهب إليه بكلام الإمام أحمد في المنع من الخروج على الأئمة لما في ذلك من إحياء الفتنة، وبالأحاديث الآمرة بالصبر على جور الأئمة، وسيأتي ذلك موضحا فيما بعد.

لكن مما ينبغي التنبيه إليه في هذا المقام هو أن المراد هنا هل الفسق يجعله مستحقا للعزل أم لا؟ أما عن الخروج والمقاتلة بالسيف فهذه سيأتي الكلام عليها، علما بأن هناك طرقا للعزل غير السيف، سيأتي إيضاحها قريبا، وليس كل من استحق العزل يعزل، وإنما ينظر إلى ما سيترتب على هذا العزل، فإن ترتب عليه فتنة أكبر لم يجز العزل والخروج عليه كما لا يجوز إنكار المنكر بمنكر أعظم منه، أما إذا أُمنت الفتنة وقُدر على عزله بوسيلة لا تؤدي إلى فتنة ففي هذه الحال يقوم أهل الحل والعقد بعزله لأنهم الذين أبرموا معه عقد الإمامة، فهم الذين يملكون نقضه.

---

(١) المعتمد في أصول الدين ص ٢٤٣.

(٢) ص ٢٠.

(٣) ومنهم من فصَّل في ذلك :

وهذا التفصيل من جهتين: من جهة ماهية الفسق، ومن جهة زمان العزل.

أ ـ فأما ما يتعلق بماهية الفسق: فقد ذكر الماوردي الشافعي أن الفسق المانع لعقد الإمامة واستدامتها على ضربين:

أحدهما: ما تابع فيه الشهوة: وهو فسق الجوارح، وهو ارتكابه المحظورات، وإقدامه على المنكرات، تحكيما للشهوة وانقيادا للهوى، قال: «فهذا فسق يمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها، فإذا طرأ على من انعقدت إمامته خرج منها»[1].

الثاني منهما متعلق بالإعتقاد والمتأول لشبهة تعترض فيتأول لها خلاف الحق، فقد اختلف العلماء فيها «فذهب فريق منهم إلى أنها تمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها ويخرج بحدوثه منها. . . وقال كثير من علماء البصرة: إنه لا يمنع من انعقاد الإمامة ولا يخرج به منها، كما لا يمنع ولاية القضاء وجواز الشهادة»[2].

ب ـ أما ما يتعلق بزمان العزل ففيها ثلاثة أوجه وهي كالتالي:

أحدها: ينخلع بنفس الفسق. . . كما لو مات.

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٧.
(٢) الأحكام السلطانية ص ١٧.

والثاني: لا ينخلع حتى يُحكم بخلعه، كما إذا فك عنه الحجر ثم صار مبذرا، فإنه لا يصح أن يصير محجورا عليه إلا بالحكم.

والثالث: إن أمكن استتابته وتقويم اعوجاجه لم يخلع وإن لم يمكن ذلك خلع[1].

وهذا الوجه هو الذي رجّحه الجويني[2] وذهب إليه ابن حزم الظاهري فقال: «والواجب إن وقع شيء من الجور وإن قلّ أن يكلّم الإمام في ذلك ويمنع منه، فإن امتنع وراجع الحق وأذعن للقود من البشرة أو من الأعضاء ولإقامة حدّ الزنا والقذف والخمر عليه فلا سبيل إلى خلعه وهو إمام كما كان لا يحل خلعه، فإن امتنع من إنفاذ شيء من هذه الواجبات عليه ولم يراجع وجب خلعه وإقامة غيره ممن يقوم بالحق»[3].

وقد استدل القائلون بالعزل بالأدلة الدالة على اشتراطه في عقد الإمامة ابتداء - وسبق ذكرها - قالوا فكذلك هنا، ولأن الغرض من المنصب هو حماية جناب الدين ورفع الظلم وتحقيق العدل، فإذا انتفت هذه الخصال انتفى مقصود الإمامة والإمامة واجبة شرعا كما مر فدل على أنه لابد أن يكون الإمام عادلا.

واستدل المانعون بالأحاديث الصحيحة الكثيرة في الأمر بالصبر على جور الأئمة وعدم نزع اليد من الطاعة، وبما يترتب على العزل من

---

(١) انظر تكملة المجموع للمطيعي ١٧/ ٥٢٠.

(٢) غياث الأمم ص ٩٢، وانظر ص ٧٦ وص ٨٨.

(٣) الفصل ٤/١٧٦.

فتن وإراقة الدماء وقد يجلب دفع هذا المنكر منكرا أكبر منه وهذا لا يجوز، وسيأتي زيادة بيان وتفصيل لهذه الأدلة قريبا إن شاء الله .

الخامس : نقص التصرف :

ومن مسببات العزل أيضا نقص التصرف، وذلك بأن يطرأ على الإمام ما يقيد تصرفاته أو يبطلها، وقد قسّمه العلماء إلى حَجر وقهر:

أ ـ فالحجر: «هو أن يستولي عليه من أعوانه من يستبدّ بتنفيذ الأمور من غير تظاهر بمعصية ولا مجاهرة بمشاقه»[1] .

فهذا لا يقتضي عزله وخروجه من أحكام الإمامة، وإنما ينظر إلى أفعال من استولى على أموره وهي لا تخرج عن صورتين:

١ ـ إما أن تكون جارية على أحكام الدين ومقتضى العدل، وفي هذه الحالة يجوز «إقراره عليها تنفيذا لها وإمضاء لأحكامها، لئلا يقف من الأمور الدينية ما يعود بفساد على الأمة»[2] .

٢ ـ وإما أن تكون أفعاله خارجة عن حكم الدين ومقتضى العدل ففي هذه الحال «لم يجز إقراره عليها، ولزمه أن يستنصر من يقبض يده ويزيل تغلبه»[3] .

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٩ ولأبي يعلى ص ٢٢ .

(٢) نفس المرجع للماوردي ص ٢٠ ولأبي يعلى ص ٢٣ .

(٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٣ وللماوردي ص ٢٠ .

ب ـ أما القهر فله صورتان:

الأولى: الأســـر:

وهو أن يصير مأسورا في يد عدو قاهر لا يقدر على الخلاص منه، سواء كان هذا العدو مشركا أو مسلما باغيا، وهذه المسألة تحتاج إلى تفصيل كما سيأتي:

١ ـ أن يكون مرجو الخلاص من هذا الأسر فهو في هذه الحال باق على إمامته، قال الماوردي: «وهو على إمامته ما كان مرجو الخلاص مأمول الفكاك إما بقتال أو بفداء»[1] وعلى كافة الأمة استنقاذه لما أوجبته الإمامة من نصرته.

٢ ـ أن يكون ميؤوسا من خلاصه، وفي هذه الحال ينظر إلى الآسر:

أ ـ فإن كانوا المشركين: فعلى أهل الحل والعقد استئناف بيعة غيره على الإمامة.

ب ـ وإن كانوا بغاة: فلن يخلو حالهم من أمرين:

١ ـ إما أن يكونوا قد نصبوا لأنفسهم إماما دخلوا في بيعته، وانقادوا لطاعته، ففي هذه الحال يكون «الإمام المأسور في أيديهم خارجا من»

(١) المصدر السابق (نفس الصفحات).

الإمامة بالإياس من خلاصه، لأنهم قد انحازوا بدار تفرد حكمها عن الجماعة وخرجوا بها عن الطاعة، فلم يبق لأهل العدل بهم نصرة، وللمأسور معهم قدرة، وعلى أهل الإختيار في دار العدل أن يعقدوا الإمامة لمن ارتضوا لها، فإن خلص المأسور لم يعد إلى الإمامة لخروجه منها»[1].

٢ - وإما أن يكونوا لم ينصبوا لهم إماما، بل كانوا فوضى لا إمام لهم، ففي هذه الحالة يكون «الامام المأسور في أيديهم على إمامته، لأن بيعتهم له لازمة وطاعته عليهم واجبة، فصار معهم كمصيره مع أهل العدل إذا صار تحت الحجر، وعلى أهل الإختيار أن يستنبوا عنه ناظرا يخلفه إن لم يقدر على الإستنابة، فإن قدر عليها كان أحق باختيار من يستنيبه منهم»[2].

الصورة الثانية: أن يخرج عليه من يستولي على الإمامة بالقوة:

وهذا أحد طرق انعقاد الإمامة كما سبق ذكره، وهو ما يسمى بالقهر والغلبة، وفي هذه الحال إذا تمكن هذا القاهر وغلب على الإمام الأول، واستولى على تدبير الأمور، فإن الإمام السابق في هذه الحال يكون معزولا، وتنعقد الإمامة لهذا المستولي الجديد للضرورة، وحتى لا يقع الناس في الفوضى والفتنة، ويعمّ الفساد، وقد صلى ابن عمر

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٣ وللماوردي ص ٢٠.
(٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٢٠ ولأبي يعلى ص ٢٣.

رضي الله تعالى عنهما بأهل المدينة يوم الحرّة[1] وقال «نحن مع من غلب»[2] وقال: «لا أقاتل في الفتنة، وأصلي وراء من غلب»[3].

وذهب الإمام أحمد رحمه الله إلى بطلان إمامة السابق كما في رواية أبي الحارث: «في الإمام يخرج عليه من يطلب الملك، فيفتتن الناس فيكون مع هذا قوم ومع هذا قوم، مع من تكون الجمعة؟ قال: «مع من غلب»[4].

وقد سبق الحديث عن هذه الطريقة، وأدلة ثبوتها، وأقوال العلماء فيها، وأنها ليست من الطرق المشروعة وإنما للضرورة، ولأن مصلحة المسلمين تقتضي ذلك. والله أعلم.

السادس: نقص الكفاءة:

وذلك بعجز عقلي أو جسدي له تأثير على الرأي أو العمل: وهذه منها ما يمنع عقد الإمامة ابتداء ويمنع استدامتها، ومنها ما يمنع عقدها ابتداء فقط ـ كما سبق بيانه عند الحديث على الشروط

---

(١) الحرة موضع قريب من المدينة، ووقعة الحرة هذه هي الوقعة التي حصلت بين يزيد ابن معاوية وبين أهل المدينة لما خلعوه لما أخذوا عليه من فسق، فبعث إليهم من يردهم إلى الطاعة، وأنظرهم ثلاثة أيام، فلما رجعوا قاتلهم واستباح المدينة ثلاثة أيام... انظر البداية والنهاية (٨/٢٣٢).

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد (٤/١١٠).

(٣) الطبقات أيضا (٤/١٤٩) وإسناده صحيح إلى سيف المازني، أما هو فأورده ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا. انظر إرواء الغليل (٢/٣٠٤).

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٣.

ـ ومنها ما لا يمنع العقد لا ابتداء ولا يمنع من استدامتها، ونحن في هذا المقام سنقتصر على ما يمنع من عقد الإمامة ابتداء ومن استدامتها، لأن ذلك هو الموجب للعزل فقط.

أ ـ زوال العقل: بجنون ونحوه، وهذا مما لا خلاف فيه[1] إذا كان دائما لا ينفك، لأن الجنون يمتد عادة «فلو لم ينصبوا إماما آخر لأدى ذلك إلى اختلال الأمور، ولأن المجنون يجب ثبوت الولاية عليه، فكيف يكون وليا لكافة الأمة»؟[2] وأيضا لأن ذلك «يمنع المقصود الذي هو إقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحماية المسلمين»[3].

هذا إذا كان مطبقا لا يتخلله إفاقة، أما إذا كان يتخلله إفاقة يعود فيها إلى حال السلامة ففي هذه الناحية يحتاج الأمر إلى تفصيل «فإن كان أكثر زمانه الخبل فهو كما لو كان مطبقا ـ أي يمنع ابتداء العقد واستدامته ـ وإن كان أكثر زمانه الإفاقة فقد قيل: يمنع من عقدها، وهل يمنع من استدامتها؟ فقيل: يمنع من استدامتها كما يمنع من ابتدائها، لأن في ذلك إخلالا بالنظر المستحق فيه، وقد قيل: لا يمنع من استدامتها وإن منع من عقدها، لأنه يراعى في ابتداء عقدها سلامة كاملة وفي الخروج منها نقص كامل»[4] أما إن كان عارضا يرجى زواله كالإغماء ونحوه فهذا

---

(١) حكى الجويني الأجماع على ذلك. انظر غياث الأمم ص ٩٣.

(٢) مآثر الإنافة ١/٦٧.

(٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢١.

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢١ وللماوردي ص ١٨.

لا يمنع العقد ابتداء، ومن ثم لا يمنع استدامتها من باب أولى.

ب ـ فقد بعض الحواس المؤثرة في الرأي أو العمل مثل:

١ ـ العمى: فهذا يمنع من عقدها ومن استدامتها، لأنه يُبْطِل القضاء ويمنع من جواز الشهادة ـ على رأي الجمهور ـ فأولى أن يمنع من صحة الإمامة[١]. أما عشى العين وضعف البصر فلا يمنع من الإستدامة.

٢ ـ الصمم والخرس: ففي انعزاله بطروئهما عليه ثلاثة مذاهب حكاها الماوردي وهي:
الأول: ينعزل بذلك كما ينعزل بالعمى لتأثيرهما في التدبير والعمل، ورجّح هذا القول[٢]، وعليه اقتصر الرافعي والنووي[٣].
الثاني: لا ينعزل لقيام الإشارة مقام السمع، والخروج من الإمامة لا يكون إلا بنقص كامل.
الثالث: إن كان يحسن الكتابة لم يعزل، وإن كان لا يحسنها انعزل، لأنْ الكتابة مفهومة والإشارة موهومة[٤].

أما ما لا يؤثر ذهابه في الرأي والعمل كالخَشَم في الأنف الذي يمنع إدراك الروائح، وفقد الذوق الذي يعرف به الطعوم فإنهما لا يوجبان العزل بلا خلاف، وكذلك لا ينعزل بتمتمة

---

(١) نفس المصدر والصفحة.

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٨.

(٣) مآثر الإنافة ١/ ٦٨.

(٤) الأحكام السلطانية ص ١٨.

اللسان ونحوها لأن نبي الله موسى عليه السلام لم تمنعه عقدة لسانه من النبوة فأولى ألا يمنع الإمامة[1].

هذا وقد سبقت الإشارة إلى أن من الفقهاء من لا يشترط هذه الأمور في الإمامة عند ابتداء العقد، ومن باب أولى بعد العقد كابن حزم وغيره لكنه رأي مرجوح كما سبق تبيان ذلك.

جـ - فقد بعض الأعضاء المخل فقدها بالعمل أو النهوض:

وذلك كذهاب اليدين أو الرجلين. فإذا طرأ على الإمام شيء من ذلك انعزل لعجزه عن كمال القيام بحقوق الأمة. أما ما يؤثر في بعض العمل دون بعض كذهاب إحدى اليدين أو إحدى الرجلين ففيه وجهان:

الأول: أنه لا يؤثر وإن كان ذلك يمنع عقد الإمامة ابتداء، لأن المعتبر في عقدها كمال السلامة، فيعتبر في الخروج منها كمال النقص، وهذا هو الراجح.

والثاني: يؤثر لنقص الحركة، فلو كان ذلك لا يؤثر فقده في عمل ولا نهوض كقطع الذكر أو الأنثيين، فهذا لا يمنع من الإمامة ولا من استدامتها، لأن ذلك مؤثر في التناسل فقط. وقد استدلوا على ذلك بوصف الله ليحيى بن زكريا عليهما السلام وثنائه عليه فقال تعالى «وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين»[2] وقد رُوي عن ابن

---

(١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢١ وانظر مآثر الإنافة ١/ ٦٩.
(٢) سورة آل عمران آية ٣٩.

عباس رضي الله عنهما «أنه لم يكن له ذكر يغشى به النساء. . .»[1] قالوا: «فلما لم يمنع ذلك من النبوة، فأولى أن لا يمنع من الإمامة»[2].

ونحو ذلك سمل إحدى العينين وجدع الأنف والأذن لأن ذلك لا تأثير له على الحقوق والله أعلم.

المبحث الثاني

وسيلة العزل

بعد الحديث عن الأسباب المسببة لعزل أئمة الجور بقي النظر في الوسيلة التي يمكن أن يُعزل بها الإمام المستحق لذلك، وهنا ثلاث وسائل هي:

---

(١) روي عن ابن عباس وغيره هذا القول ورواه ابن أبي حاتم مرفوعا بسنده إلى ابن العاص - لا يدري عبدالله أو عمرو - عن النبي ﷺ ورواه موقوفا على سعيد بن المسيب قال ابن كثير: وهو أقوى إسنادا من المرفوع، بل وفي صحة المرفوع نظر، ووصفه بأنه غريب جدا. انظر تفسير ابن كثير ٢/٣١ وكذلك رواه الطبري في التفسير (٦/٣٧٨) تحقيق أحمد شاكر، والسيوطي في الدر المنثور ج ٢/٢٢ المرفوع والموقوف وقال (وهو أقوى إسنادا من المرفوع) ولعل الراجح في تفسير (حصورا) أي معصوما من الذنوب كما رجح ذلك القاضي عياض في الشفاء وابن كثير في التفسير وليس كما ورد. انظر التفسير ٢/٣١.

(٢) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢١.

(١) أن يعزل الإمام نفسه:

وقد اتفق العلماء على أن الإمام إذا أحس من نفسه عدم القدرة على القيام بأعباء الإمامة فإن له عزل نفسه، قال القرطبي: «يجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الإمامة»[1] وكذلك إذا كان في عزله إخماد لفتنة قد تزداد وتستمر إذا أصَرَّ على منصبه، بل هو محمود في مثل هذه الحالة إذا عزل نفسه، ولذلك أثنى جميع المسلمين على سبط رسول الله ﷺ الحسن بن علي رضى الله عنهما حينما عزل نفسه وتنازل عن الإمامة لمعاوية رضي الله عنه، بعد أن بايعه أهل العراق حقنا لدماء المسلمين، بل قد أثنى عليه قبل وقوعه جده ﷺ حينما قال.«إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين»[2].

أما إذا لم يكن هناك عذر شرعي للعزل، بل طلبا للتخفيف في الدنيا والآخرة، فللفقهاء في هذه المسألة رأيان:

الأول: ينعـزل: لأن إلـزامه بالإستمرار قد يلحق الضرر به في آخرته ودنياه[3] ولأنه كما لم تلزمه الإجابة إلى المبايعة لا يلزمه الثبات[4]، ولأنه وكيل للمسلمين وللوكيل عزل نفسه[5].
الثاني: لا ينعزل: واستدلوا على ذلك بما روي أن أبا بكر رضي الله تعالى

---

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/٢٧٢.
(٢) رواه البخاري من حديث أبي بكرة في ك: الفتن ب: (٢٠) انظر فتح الباري ٦١/١٣.
(٣) مآثر الإنافة ٦٦/١.
(٤) نفس المرجع ٦٥/١.
(٥) المعتمد في أصول الدين ص ٢٤٠.

عنه طلب من المسلمين أن يقيلوه من منصب الخلافة حينما قال: «أقيلوني أقيلوني، قالوا: لا والله لا نقيلك ولا نستقيلك، رضيك رسول الله لديننا أفلا نرضاك لدنيانا»[1].

فلو كان عزل نفسه مؤثرا لما طلب منهم الإقالة[2].

والحق أن ذلك راجع إلى مصلحة المسلمين العامة، فإن كان في بقائه مصلحة كإخماد فتنة ونحوها فعليه البقاء، وإن كان في بقائه مفسدة أكبر من المصلحة المترتبة على بقائه فعليه الإستقالة، كما فعل الحسن رضي الله عنه، وإن كان الأمران متساويين فهو بالخيار والله أعلم.

(٢) السيف (القتال والثورة المسلحة):

وهذا هو أخطر الطرق وبسببه تنشأ الفتن عادة، وهو الذي يراه جميع فرق الزيدية[3] وجميع الخوارج[4] ـ ومن أجله سموا خوارج ـ وجميع المعتزلة لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أحد أصولهم الخمسة، وكثير من المرجئة، وبعض الأشاعرة، وبعض أهل السنة كما تقدم، وإن كان فيمن سبق أن ذكرنا أنه مع القائلين باستحقاق أئمة الجور والفسق العزل إلا أنهم ليسوا مجمعين على هذه الطريقة في كل وقت وهي سل السيوف، لما يترتب عليها

---

(١) ضعيف. قال ابن حجر: (رواه الطالقاني في السنة من طريق شبابة بن سوار عن. شعيب بن ميمون. قال: هو منكر متنا، منقطع سندا. انظر تلخيص الحبير ٤/٥٢.

(٢) مآثر الإنافة ١/٦٥.

(٣) مقالات الإسلاميين ١/١٥٠.

(٤) نفس المرجع ١/٢٠٤.

من مفاسد أعظم من المصلحة المرجوة من عزله.

فالمقصود أنه لا يلزم من قول القائل إن الإمام الجائر الظالم يستحق العزل ويرى الخروج عليه أنه يرى الخروج دائما، لأن هناك طرقا للعزل غير هذه الطريقة ولا يترتب عليها ما يترتب على هذه.

كما أن كثيرا ممن ذكرناه لا يرى الخروج على الأئمة ويمنع من ذلك وهم الغالبية من أهل السنة، أنهم يقصدون هذه الطريقة دون غيرها، يدلّ على ذلك مقاطعتهم وانعزالهم عن أئمة الجور، وتبيين فسادهم وتحذير الناس منه، وهذا هو الذي تدل عليه الأدلة المانعة من الخروج.

هذا وقد اختلف القائلون بالسيف والثورة في تحديد العدد الذي ينبغي الخروج عنده إذا اجتمع «فقال بعض الزيدية: إذا اجتمع عدد مثل أهل بدر، وقالت المعتزلة: إذا كُنَّا جماعة، وكان الغالب فينا أنا نكفي مخالفينا، وقال آخرون: أيُّ عدد اجتمع، وقال قائلون: إذا كان مقدار أهل الحق نصف مقدار أهل البغي»[1].

(٣) الطرق السلمية الأخرى:

وهناك طرق غير ما تقدم، منها أن يتقدم إلى الإمام الجائر أهل الحل والعقد الذين عقدوا له البيعة وينصحونه وينذرونه مغبَّةَ انحرافه، ويمهلونه ويصبرون عليه فترة من الزمن لعله يرجع أو يرعوي عما هو عليه من ظلم وطغيان، فإن أصرّ على ذلك فعليهم أن يعملوا لعزله بكل الوسائل الممكنة، بشرط ألا يترتب على ذلك مفسدة أكبر من المفسدة

---

(١) انظر المقالات ٢/ ١٥٧ ـ ١٥٨.

المرجو إزالتها، لأن عزله من النهي عن المنكر، والمنكر لا يرفع بما هو أنكر منه.

ومن هذه الوسائل ما يسمى في العصر الحديث بالعصيان المدني[1] وهذه الطريقة تكون على النحو التالي: «إذا شعرت الأمة بأن هذا الإمام فاسق مستهتر وجائر لا يصلح للإمامة، وتقدمت إليه بالنصيحة ولكنه أبى واستكبر، فما عليها إلا أن تقاطعه وتقاطع من له به أية علاقة، وحينئذ يجد نفسه منبوذا من أمته فإما اعتدل وإما اعتزل»[2]. قلت: وهذه لها مستند من الشرع، وهو ما جاء في الطبراني عن النبي ﷺ قال: «يكون في آخر الزمان أمراء ظلمة ووزراء فسقة وقضاة خونة وفقهاء كذبة، فمن أدرك منكم ذلك فلا يكونن لهم جابيا ولا عريفا ولا شرطيا»[3]. والله أعلم.

المبحث الثالث

الخــروج على الأئمـــة

الخروج في العرف الشرعي كلمة تطلق على أحوال متفاوتة، وتسري عليها أحكام مختلفة، فقد يكون المراد بالخروج هو عدم الإقرار بإمامة الإمام،

---

(١) النظام السياسي في الإسلام لأبي فارس ص ٢٧٣.

(٢) نفس المرجع.

(٣) رواه الطبراني في المعجم الصغير ١/ ٢٠٤ وقال: لم يروه عن قتادة إلا ابن أبي عروبة، ولا عنه إلا ابن المبارك تفرد به داود بن سليمان وهو شيخ لا بأس به. وبنحوه عند أبي يعلى، ورجاله رجال الصحيح خلا عبدالرحمن بن مسعود وهو ثقة) انظر مجمع الزوائد ٥/ ٢٤٠.

وقد يكون بالتحذير منه ومن طاعته ومساعدته والدخول عليه، وقد يراد به المقاتلة والمنابذة بالسيف، وهذا الأخير هو المراد في أكثر عبارات السلف حينما ينصُّون على تحريم الخروج والنهي عنه عند ذكر عقائدهم.

وبناء على تفاوت هذه الأحوال، فإنه تعتريه الأحكام الخمسة نظرا لاختلاف الأسباب والملابسات، فقد يكون محرما وكبيرة من الكبائر، وقد يكون مكروها، وقد يكون مباحا، وقد يكون مندوبا، وقد يكون واجبا، لذلك فمن الخطأ إطلاق القول فيه بحكم خاص دون مراعاة للأسباب والملابسات الداعية إلى ذلك، ولهذا فإنه عند إرادة إطلاق الحكم الشرعي على هذه القضية فإنه يجب أن ينظر إلى جميع أطرافها بالمنظار الشرعي ومن ثم يتبين الحكم.

والذي يظهر لي أن أطراف هذه القضية التي لها تأثير مباشر على الحكم ثلاثة هي:

أ ـ الخارجون.

ب ـ المخروج عليهم.

جـ ـ وسيلة الخروج.

وقد سبق الحديث عن وسيلة العزل بما فيه الكفاية، فيبقى الطرفان الآخران، ولذلك كان لزاما علينا في هذا المبحث أن نخُصّهما بشيء من التفصيل، حتى تكون الرؤية أمامنا واضحة فنقول:

(١) الخاروجون:

قسَّم العلماء الخارجين على الأئمة إلى أربعة أقسام وهم:

١ ـ الخوارج:

وهم أصحاب المذهب المعروف، وهم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يوم التحكيم ثم صار لهم آراء ومعتقدات خاصة بهم، منها إكفار عثمان وعلي والحكمين وأصحاب الجمل ومن رضي بتحكيم الحكمين رضي الله عنهم أجمعين، ومنها الإكفار بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر[١]، ويسمّون بالحرورية والشراة والمارقة والمحكمة وهم يَصِلُون إلى عشرين فرقة[٢].

وهؤلاء قد ورد نصٌّ صريح من النبي ﷺ في الأمر بمقاتلتهم، فعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الأسنان، سفهاء الأحلام يقولون من قول خير البرية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة»[٣]. وغير ذلك من

---

(١) الفرق بين الفرق ص ٧٣.

(٢) انظر لزيادة تفصيل عنهم الفرق الإسلامية للغرابي ص ٢٦٤ وغيره من كتب الفرق والملل.

(٣) متفق عليه. رواه البخاري في ك: استتابة المرتدين ب: (٦) قتل الخوارج... (فتح الباري ١٢/٢٨٣) ومسلم في ك: الزكاة ب: التحريض على قتال الخوارج ح: ١٠٦٦ (٢/٧٤٦) وأبوداود في ك: السنة ب: ٨ والترمذي ك: الفتن ب: ٢٤ والنسائي وابن ماجة والدارمي وأحمد وغيرهم.

الأحاديث الصحيحة الكثيرة التي أمرت بقتالهم، ووعدت من قتلهم أو قتلوه بالأجر الجزيل عند الله يوم القيامة.

٢ ـ المحاربون:

وهم قطاع الطرق المفسدون في الأرض إذا كان لهم منعة وسلاح واستعرضوا الناس، فإن على الإمام ـ إذا تمكن منهم ـ أن يقيم فيهم حكم الله في قوله تعالى: «إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطّع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض... الآية»[1] وكما فعل النبي ﷺ بالعرنيين، أما إذا لم يتمكن الإمام منهم بعسكره فإن على باقي الرعية أن تقاتل معه حتى يقيم الحد عليهم إذا استوجبوا ذلك.

٣ ـ البغاة:

وهم الذين يخرجون على الإمام العادل طلبا للملك بتأويل سائغ، أو غير سائغ[2]، وفي حكمهم من خرج على الإمام

---

(١) سورة المائدة آية ٣٣.

(٢) انظر فتح الباري (٢٨٦/١٢) وقد اختلف أصحاب المذاهب الفقهية في تحديد البغي، ولكن الذي يستخلص من جميع آرائهم هو اتفاق الحنفية والمالكية والظاهرية على أن البغي هو الخروج على الإمام العادل مع اشتراط المنعة والتأويل، كما يتبين أن الشافعية والحنابلة يعتبرون البغي هو الخروج بالتأويل والمنعة على الإمام العادل والجائر. انظر تفصيل المسألة في كتاب أحكام البغاة والمحاربين للدكتور خالد رشيد الجميلي ٤٠/١ فما بعدها. رسالة دكتوراه من جامعة القاهرة ط. ١٩٧٧م ن: دار الحرية للطباعة والنشر، بغداد، وقد ساعدت جامعة بغداد على نشره.

الحق انتقاما أو عصبية، أو قبلية، أو لغرض دنيوي، ونحو ذلك، فهؤلاء لا يُقَاتَلون ابتداء، وإنما يسعى في الإصلاح بينهم وبين الإمام، فإن كان لهم مظلمة رفعت عنهم، وإن كان لهم شبهة بُيِّنَ لهم وجه الحق فيها، وإن كان لهم حق أعطوا إياه، فإن لم ينصاعوا بعد ذلك إلى الإصلاح وبدأوا في القتال ففي هذه الحالة يقاتلون عملا بقوله تعالى: «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله، فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا، إن الله يحب المقسطين»[1] ولقوله ﷺ: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشقّ عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه»[2].

وهذه الأقسام الثلاثة أوجزنا الحديث عنها لأن محل استكمال الحديث عنها كتب الفقه لمن شاء التفصيل والزيادة على خلاف بين الفقهاء في أحكامهم، أما الذي يلزم بيانه في هذا الفصل فهم أهل القسم الرابع التالي:

٤ ـ أهل الحق:

وهم أهل عدل خرجوا على إمام جائر، أو هم كما قال الحافظ ابن حجر: «قسم خرجوا غضبا للدين من أجل جور الولاة

---

(١) سورة الحجرات آية ٩.

(٢) رواه مسلم في ك: الإمارة، ب: حكم من فرَّق أمر المسلمين ح: ١٨٥٢ (٣/ ١٤٨٠).

وترك عملهم بالسنة النبوية، فهؤلاء هم أهل حق، ومنهم الحسين بن علي وأهل المدينة في الحرَّة والقراء الذين خرجوا على الحجاج»[1] فهؤلاء لا تجوز مقاتلتهم على الصحيح، قال الحافظ: «وأما من خرج عن طاعة إمام جائر أراد الغلبة على ماله أو نفسه أو أهله فهو معذور ولا يحلُّ قتاله، وله أن يدفع عن نفسه وماله وأهله بقدر طاقته». وقد أَوْرَدَ على هذا القول ما يدل عليه فقال: «قد أخرج الطبري بسند صحيح عن عبدالله بن الحارث عن رجل من بني نضر[2] عن ـ علي وذكر الخـوارج ـ فقال: «إن خالفوا إماما عادلا فقاتلوهم، وإن خالفوا إماما جائرا فلا تقاتلوهم، فإن لهم مقالا»[3]. وقال ابن حزم: «وأما الجورة من غير قريش فلا يحل أن يقاتَل مع أحد منهم، لأنهم كلهم أهل منكر إلا أن يكون أحدهم أقلَّ جورا فيقاتل معه من هو أجور منه»[4].

وعلى هذا فإنه إذا كان الإمام جائرا وخرج عليه عادل فلا تجوزمقاتلة العادل، أما إذا كان الإمام عادلا وخرج عليه عادل مثله[5] أو كان جائرا وخرج عليه جائر مثله، ففي مثل هذه الحالة يكون القتال قتال فتنة، والأولى ترك القتال فيها للنصوص الواردة ـ وستأتي قريبا إن شاء الله.

---

(١) فتح الباري ١٢/٢٨٦.

(٢) لاحظ أن في السند جهالة وقد حكم بصحته فكيف يكون ذلك؟!

(٣) فتح الباري ١٢/٣٠١.

(٤) المحلى ١٠/٥٠٨.

(٥) العادل لا يخرج على العادل عادة، وخروجه على العادل يشهد بأنه ليس بعادل، لأن الخروج على الامام العادل ظلم وفسق كبيرة من الكبائر كماسبق بيانه.

كما لا تجب طاعة الإمام وإن كان عادلا إذا أمر بمقاتلتهم «إذ طاعته إنما تجب فيما لم يعلم المأمور أنها معصية بالنص، فمن علم أن هذا هو قتال الفتنة الذي تركه خير من فعله لم يجب عليه أن يعدل عن نصٍّ معين خاص ـ أي الأحاديث الناهية عن القتال في الفتنة ـ إلى نص عام مطلق في طاعة أولي الأمر، ولا سيما وقد أمر الله تعالى عند التنازع بالرد إلى الله والرسول»[1] قال الطبري: «والصواب أن يقال: إن الفتنة أصلها الإبتلاء، وإنكار المنكر واجب على كل من قدر عليه، فمن أعان المحق أصاب، ومن أعان المخطىء أخطأ، وإن أشكل الأمر فهي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها»[2].

هذا فيما يخص مقاتلة أهل الحق أما مقاتلة الكفار والمرتدين فهذا واجب مع جميع الأئمة سواء كانوا عدولا أم فجارا، كما تجب الصلاة خلفهم في الجمعة والجماعات، لأن هذه الأمور كلها أمور تعبدية طاعة لله تعالى تجب إقامتها، سواء كان هناك إمام أم لا، وسواء كان هذا الإمام صالحا أم فاجرا، لأن صلاحه وفجوره في هذا المقام على نفسه، وهذا محل اتفاق بين أهل السنة والجماعة، ولم يشذ عنهم إلا بعض أهل البدع، وكانوا ينصّون عليه عادة عند ذكر عقائدهم، قال الإمام أحمد: «الجهاد ماض قائم مع الأئمة بروا أو فجروا لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل، والجمعة والعيدان والحج مع السلطان وإن لم يكونوا بررة عدولا أتقيا...»[3].

هذه هي أقسام الذين يخرجون على الأئمة. ولكل قسم من هذه

---

(١) مجموعة فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٤/٤٤٣.

(٢) فتح الباري ١٣/٣١.

(٣) طبقات الحنابلة ١/٢٦ وبنحوه انظر عقيدة السلف وأصحاب الحديث لأبي عثمان الصابوني ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١/١٢٩ وغيرها.

الأقسام أحكامه الخاصة به في القتال، وكل واحد منها يغاير الآخر، ولـذلك فقد عاب شيخ الإسلام ابن تيمية على كثير من الفقهاء من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم من المصنفين في «قتال أهل البغي» فإنهم قد يجعلون قتـال أبي بكـر لمانعي الـزكـاة، وقتال علي الخوارج، وقتاله لأهل الجمل وصفين، إلى غير ذلك من قتال المنتسبين إلى الإسلام من باب قتال أهل البغي،[1] قال: «أما جمهور أهل العلم فيفـرقون بين «الخوارج المارقين» وبين أهل الجمل وصفين وغير أهل الجمـل وصفـين ممن يُعدّ من البغاة المتأولين، وهذا هو المعروف عن الصحـابـة، وعليه عامة أهل الحديث والفقهاء والمتكلمين» وقال في موضـع آخر: «والمصنفون في الأحكام يذكرون قتال البغاة والخوارج جميعا، وليس عن النبي ﷺ في قتال البغاة حديث[2] إلا حديث كوثر ابن حكيم عن نافع وهو موضوع، وأما كتب الحديث المصنفة مثل صحيح البخاري والسنن فليس فيها إلا قتال أهل الردة والخوارج، وهم أهـل الأهـواء وكـذلك كتب السنة المنصوص عليها عن الإمام أحمد ونحوه، وكذلك فيما أظن ـ والكلام لابن تيمية ـ كتب مالك وأصحابه ليس فيها باب قتال البغاة وإنما ذكروا أهل الردة والأهواء، قال: «وهذا هو الأصل الثابت بكتاب الله وسنة رسوله، وهو الفرق بين القتال لمن خرج عن الشريعة والسنة، فهذا الذي أمر به النبي ﷺ، وأما القتال لمن لم يخرج إلا عن طاعة إمام معين فليس في النصوص أمر بذلك»[3] ثم بين ما نتج عن هذا الخلط فقال:

---

(١) مجموعة الفتاوى ٣٥/٥٣.

(٢) قال الإمام أحمد (وهو ـ أي علي بن أبي طالب رضي الله عنه ـ الذي سنَّ قتالهم ـ أي البغـاة ـ وأحكـامهم، ليس عن النبي ﷺ ولا عن الخلفـاء غيره فيه سنة) مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٥١.

(٣) مجموعة الفتاوى ٤/٤٥١.

«فارتكب الأولون ثلاثة محاذير:

الأول: قتال من خرج عن طاعة ملك معين، وإن كان قريبا منه أو مثله في السنة والشريعة لوجود الإفتراق، والإفتراق هو الفتنة.

ثانيا: التسوية بين هؤلاء وبين المرتدِّين عن بعض شرائع الإسلام

والثالث: التسوية بين هؤلاء وبين قتال الخوارج المارقين من الإسلام كما يمرقُ السهم من الرمية، ولهذا تجد تلك الطائفة يَدْخلون في كثير من أهـواء الملوك وولاة الأمور ويأمرون بالقتال معهم لأعدائهم بناء على أنهم أهل العدل وأولئك البغاة، وهم في ذلك بمنزلة المتعصبين لبعض أئمـة العلم أو أئمة الكلام أو أئمة المشيخة على نظرائهم مدَّعين أن الحق معهم، أو أنهم أرجـح بهوى قد يكـون فيه تأويل بتقصـير لا بالإجتهاد، وهذا كثير في علماء الأمة وعبادها وأمرائها وأجنادها، وهو من البأس الذي لم يرفع من بينها، فنسأل الله العدل فإنه لا حول ولا قوة إلا به.»[1]. اهـ.

هذه أقسـام الخـارجـين وأحكـام مقـاتلتهم، أمـا عن أحكام خروجهم وقتالهم:

فالقسم الأول: من فعـل فعلهم واعتقـد عقـائدهم فهو مشكوك في إسلامه، خصوصا وقد قال ﷺ: «يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية»[2]، وقد اختلف أهل السنة في تكفير الخوارج[3].

---

(١) مجموعة الفتاوى ٤٥٢/٤.

(٢) سبق تخريجه قريبا ص ٤٩٢.

(١) «ممن ذهب إلى تكفير الخوراج: الإمام البخاري والقاضي أبو بكر والسبكي والقرطبي ونقله أيضاً عن صاحب الشفاء ــ القاضي عياض ــ وكذلك صاحب الروضة ــ الإمام النووي» انظر فتح الباري ٣٠٠/١٢. وممن قال بعدم تكفيرهم الإمام علي بن أبي طالب وعمر بن عبدالعزيز والشافعي والخطابي وابن بطال والجويني وأكثر أهل الأصول. وابن تيمية والشاطبي. انظر فتح الباري ٣٠٠/١٢. ومنهاج السنة=

أما القسم الثاني: فمن فعل فعلهم فهو عاص لله تعالى مستحق لإقامة الحد المذكور ـ حد الحرابة.

أما القسم الثالث: فلا يجوز فعلهم لما سبق أن ذكرنا من تحريم الخروج على أئمة العدل والوعيد الوارد في ذلك، وهذا محل اتفاق بين أهل السنة والجماعة.

أما القسم الرابع: فهو محل نظر وهو مجال البحث في هذا الفصل وستتبين لنا النتيجة آخر الفصل إن شاء الله.

ثانيا المخروج عليهم:

أما المخروج عليهم «الأئمة» فأحوالهم متباينة من شخص لآخر، وواحدهم لا يخرج عن أحد ثلاثة: إما أن يكون عادلا مقسطا، وإما أن يكون كافرا مجرما، وإما أن يكون حاله مترددا بين هذين وهو الفاسق أو الظالم، وهذا قد يكون فسقه وظلمه على نفسه وفي أعماله الخاصة، وقد يتعدى ذلك إلى الرعية إما في أموالهم وأنفسهم أو في دينهم وأعراضهم. ولكل واحد من هؤلاء حكم خاص.

١ ـ الإمام العادل المقسط:

فهذا يحرم الخروج عليه مطلقا وباتفاق العلماء، يدل على ذلك الآية والأحاديث الآمرة بالطاعة لأولي الأمر من المسلمين ـ وقد سبق تفصيلها عند الحديث على الحقوق بما يغني عن الإعادة ـ ويدل على ذلك أيضا الآيات والأحاديث الواردة في وجوب الوفاء بالبيعة، وما ورد من

= (٣/٦٠-٦٢) والإعتصام (٢/١٨٦) وكنز العمال (١١/٣٢٠).

النهي والتحذير من نكثها في ذلك - وسبق تفصيلها أيضا[1] - حتى ولو وجد بعد إبرام العقد والمبايعة لمن هو أفضل وأكمل شروطا - كما سبق بيانه عند الحديث عن اشتراط الأفضلية[2] - بل تجب مناصرته ومقاتلة من ناوأه وبغى عليه إذا لم يفيء إلى أمر الله[3].

هذا وقد سبق أن بيَّنا أن العدالة المطلوبة التي باتصاف الإمام بها يحرم الخروج عليه كائنا من كان هذا الخارج لا تقتضي أن يكون معصوما في أقواله وأفعاله، بل كل بشر عرضة للوقوع في الخطأ وفي بعض الذنوب، لكن إذا كان حريصا على التحرز من ذلك ويرجع عن خطئه إذا تبين له ذلك، ويستغفر ويتوب إلى الله عما بدر منه، ويرجع حقوق الآدميين إلى أصحابها إذا ظهر له الخطأ في تصرفه فيها إذا أمكن ذلك. فهو بهذه الصفات من أئمة العدل الواجب طاعتهم والمحرم الخروج عليهم بكل صور الخروج المختلفة. ولهؤلاء الأئمة نرجو من الله المغفرة لهم فيما يقعون فيه من خطأ ولهم ثواب الإجتهاد الذي بذلوه في سبيل الوصول إلى الحق سواء أصابوه أم خالفوه، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.

٢ - الخروج على الحاكم الكافر والمرتد:

وهذا - أيضا - متفق على وجوب الخروج عليه ومنابذته بالسيف إذا قُدر على ذلك، أما إذا لم يكن لهم قدرة عليه فعليهم السعي إلى سلوك أقرب طريق للإطاحة به، وتخليص المسلمين من تسلطه عليهم

---

(١) انظر فصل طرق الانعقاد ص ٢١٠ فما بعدها.

(٢) انظر فصل شروط الامام ص ٢٩٦ فما بعدها

(٣) للاستزادة انظر فصل واجبات الامام وحقوقه ص ٣٩٧ فما بعدها.

مهما كلّف ذلك من جهد، يدل على ذلك حديث عُبادة الآنف الذكر «. . . وألا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان»[1].

قال الحافظ ابن حجر: «وإذا وقع من السلطان الكفر الصريح فلا تجوز طاعته في ذلك، بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها كما في الحديث . . . يعني حديث عبادة الآنف الذكر»[2].

وقال في موضع آخر: «إنه ـ أي الحاكم ـ ينعزل بالكفر إجماعا، فيجب على كل مسلم القيام في ذلك، فمن قوي على ذلك فله الثواب، ومن داهن فعليه الإثم، ومن عجز وجبت عليه الهجرة من تلك الأرض»[3].

وقد سبق الكلام على أنه لا ولاية لكافر على مسلم بحال عند الحديث عن شرط الإسلام[4]، وعلى وجوب العزل لمن ارتد عن الإسلام عند الحديث عن أسباب العزل[5] بما يغني عن الإعادة والله أعلم.

٣ ـ الخروج على الإمام الفاسق:

سبق الحديث عن اختلاف العلماء في الفسق هل هو من

(١) متفق عليه وسبق تخريجه ص ٤٦٩ من هذا الفصل.

(٢) فتح الباري ١٣/ ٧.

(٣) فتح الباري ١٣/ ١٢٣.

(٤) انظر فصل شروط الامام الشرط الأول ص ٢٣٤ فما بعدها.

(٥) انظر ص ٤٦٨ من هذا الفصل.

مسببات العزل أم لا؟. وبناء على ذلك الاختلاف اختلفوا أيضا في الخروج على أئمة الجور وسلاطين الظلم، والذي يظهر لي أن سبب اختلافهم هو اختلاف أفهامهم للنصوص الشرعية الناهية عن الخروج، والأخرى المؤيدة له، كما أن أحوال أولئك السلاطين غير منضبطة وغير ثابتة، فمنهم القريب إلى العدل، ومنهم القريب إلى الكفر، ومنهم الغامض، ومنهم من يكون في عصر يندر فيه الأخيار، ومنهم من يكون بخلاف ذلك، ثم إن من العلماء من ينظر إلى الحسنات ويقتصر على نصوص الطاعة، ومنهم من يحصر نظره على السيئات ويستشهد بأحاديث الخروج، ومن ناحية ثالثة ينظر بعض الفقهاء إلى كون الخارج مساويا للمخروج عليه أو أظلم منه بينما يرى الآخرون أنه أعدل وأحق.

لذلك فمن الصعب أن يكون هناك قاعدة منضبطة ثابتة لهذا الصنف المتذبذب في حقيقته وفي نظرة الناس إليه، ولكن قد يجمعهم مذهبان، مذهب لا يرى الخروج على أئمة الظلم ولا يجيزه، ومذهب آخر يرى ذلك ويوجبه، والآن نستعرض هذين المذهبين وأدلة كل منهما حتى يتضح لنا وجه الحق إن شاء الله:

المذهب الأول

القائلون بعدم جواز الخروج على الأئمة الظلمة:

ذهب غالب أهل السنة والجماعة إلى أنه لا يجوز الخروج على أئمة الظلم والجور بالسيف ما لم يصل بهم ظلمهم وجورهم إلى الكفر البواح، أو ترك الصلاة والدعوة إليها أو قيادة الأمة بغير كتاب الله تعالى

كما نصت عليها الأحاديث السابقة في أسباب العزل[1].

وهـذا المذهب منسوب إلى الصحابة الذين اعتزلوا الفتنة التي وقعت بين علي ومعـاوية رضي الله عنهـما، وهم سعـد بن أبي وقاص وأسامة بن زيد وابن عمر ومحمد بن مسلمة[2] وأبو بكرة رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وهو مذهب الحسن البصري[3] والمشهور عن الإمام أحمد ابن حنبل وعامة أهل الحديث، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «. . . ولهذا كان مذهب أهل الحديث ترك الخروج بالقتال على الملوك البغاة والصبر على ظلمهم إلى أن يستريح بر، أو يستراح من فاجر. . .»[4].

هذا وقـد ادعى الإجمـاع على ذلك بعض العلماء كالنووي في شرحه لصحيح مسلم[5] وكابن مجاهد البصري الطائي[6] فيما حكاه عنه ابن حزم[7] ولكن دعوى الإجماع فيها نظر، لأن هناك من أهل السنة من خالف في ذلك كما سيأتي.

---

(١) انظر ص ٤٦٨-٤٧٤ من هذا الفصل.

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٤/١٧١.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ٩/١٣٥.

(٤) مجموعة الفتاوى ٤/٤٤٤.

(٥) ١٢/٢٢٩.

(٦) هو أبوعبدالله محمد بن أحمد بن مجاهد البصري الطائي المتكلم من كبار الأشاعرة وهو شيخ الباقلاني.

(٧) مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٩٩.

الأدلـــــة:

استدلوا على مذهبهم وهو ترك الخروج على أئمة الظلم بالسيف بالأدلة التالية:

أولا: الأحـاديث الـواردة في الأمر بالطاعة وعدم نكث البيعة والأمر بالصـبر على جورهم وإن رأى الإنسان ما يكره. وهي أحاديث كثيرة بلغت حد التواتر المعنوي كما ذكر ذلك الشوكاني[1] رحمه الله. أهمها:

١ ـ حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: «بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا وعلى ألا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان» وفي رواية: «وعلى ألا ننازع الأمر أهله، وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم»[2]. قال ابن تيمية بعد ذكره لهذا الحديث: «فهذا أمر بالطاعة مع استئثار ولي الأمر، وذلك ظلم منه، ونهي عن منازعة الأمر أهله وذلك نهي عن الخروج عليه»[3].

٢ ـ حديث أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: إن رسول الله ﷺ قال: إنـه يستعمل عليكم أمراء، فتعرفون وتنكرون، فمن كره فقد برىء، ومن أنكر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع، قالوا: أفلا نقاتلهم قال: لا ما صلوا»[4].

٣ ـ حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال: «من

---

(١) نيل الأوطار ٧/١٩٩.

(٢) متفق عليه وسبق تخريجه قريبا ص ٤٦٩ من هذا الفصل.

(٣) منهاج السنة ٢/٨٨.

(٤) رواه مسلم والترمذي وأبو داود وغيرهم وسبق تخريجه ص٤٧٢ من هذا الفصل.

رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر، فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات . . . مات ميتة جاهلية»[1].

٤ ـ حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم، وتصلُّون عليهم ويصلُّون عليكم، وشرار ائمتكمْ الذين تبغضونهم ويبغضونكم، وتلعنونهم ويلعنونكم، قال: قلنا يا رسول الله أفلا ننابذهم؟ قال: لا . ما أقاموا فيكم الصلاة، ألا من ولي عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة» . [2].

٥ ـ حديث عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ : «من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»[3].

٦ ـ حديث حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ : «يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهديي ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس، قال: قلت كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع

---

(١) متفق عليه . رواه البخاري في الفتن ب: سترون بعدي أموراً تنكرونها (فتح الباري ٥/١٣).

ومسلم في ك: الإمارة ب: ملازمة جماعة المسلمين. . . ح: ١٨٤٩ (٣/١٤٧٧) وأحمد في المسند ١/٢٧٥ .

(٢) رواه مسلم وسبق تخريجه ص ٤٧١.

(٣) رواه مسلم وسبق تخريجه ص ٥٠، ٢١٣ عند البيعة.

وأطع» وفي رواية «تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. قال: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تَعَضَّ على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»[1].

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة في هذا المعنى، وهي جميعها صريحة في النهي عن الخروج على الأئمة، وإن رأى الانسان ما يكره، وصريحة كذلك في الأمر بالصبر على جورهم وعدم نزع اليد من الطاعة.

ثانيا: الأحاديث الدالة على تحريم اقتتال المسلمين فيما بينهم، وعلى النهي عن القتال في الفتنة:

ومن الأدلة على عدم جواز الخروج على الأئمة الفساق الأحاديث الدالة على تحريم الإقتتال بين المسلمين، وهذا يقع عادة عندما تخرج طائفة عن طاعة إمامها، لأنه يستنجد بجنده من المسلمين فيحصل الإقتتال بينهم، وهناك ما يدل على غلظ تحريم قتل المسلم لأخيه المسلم، وعلى النهي عن الإقتتال بين المسلمين، ومن هذه الأدلة:

١ - ما رواه البخاري[2] بسنده إلى طريف أبي تميمة قال: شهدت صفوان[3] وجندبا[4] وأصحابه وهو يوصيهم فقالوا: هل سمعت من

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في الفتن باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة (الفتح ١٣/٣٥).
ومسلم في الإمارة ح ١٨٤٧ (٣/١٤٧٥).

(٢) رواه في كتاب الأحكام باب (٩) من شاق شق الله عليه حديث رقم ٧١٥٢ (الفتح ١٣/١٢٨).

(٣) هو ابن محرز بن زياد التابعي الثقة المشهور من أهل البصرة (عن الفتح ١٣/١٢٩).

(٤) هو ابن عبدالله البجلي الصحابي المشهور.

رسول الله ﷺ شيئا؟ قال: سمعته يقول: من سمَّع سمَّع الله به يوم القيامة، قال: ومن شاق شقق الله عليه يوم القيامة، فقالوا: أوصنا، فقال: إن أول من ينتن من الإنسان بطنه، فمن استطاع ألا يأكل إلا طيبا فليفعل، ومن استطاع ألا يحال بينه وبين الجنة بملء كف من دم هراقه[1] فليفعل» قال الحافظ ابن حجر: وهذا وإن لم يرد مصرحا برفعه لكان في حكم المرفوع، لأنه لا يقال بالرأي»[2].

٢ ـ وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»[3].

٣ ـ وعن الأحنف بن قيس رضي الله تعالى عنه قال: ذهبت لأنصر هذا الرجل ـ يعني علي بن أبي طالب رضي الله عنه ـ فلقيني أبوبكرة فقال: أين تريد؟ فقلت أنصر هذا الرجل، فقال: ارجع فإني سمعت رسول ﷺ يقول: إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، فقلت: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصا على قتل صاحبه»[4].

---

(١) هراقه: أي صبَّه.

(٢) فتح الباري ١٣ / ١٣٠.

(٣) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الإيمان ب: (٣٦) خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشعر (الفتح ١ / ١٠٨).

ومسلم في ك: الإيمان ب: قول النبي ﷺ سباب المسلم فسوق ح: ١١٦ (١ / ٨١).

(٤) متفق عليه. رواه البخاري في ك الإيمان ب: (٢٢) (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا. . .) (الفتح ١ / ٨٥).

ورواه مسلم في ك: الفتن ح: ٢٨٨٨ (٤ / ٢٢١٣) ورواه أبوداود والنسائي وأحمد ورواه ابن ماجة عن أبي موسى بنحوه في الفتن رقم ٣٩٦٤ (٢ / ١٣١١).

٤ ـ وعن جرير أن النبي ﷺ قال له في حجة الوداع: استنصت الناس، فقال: «لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض»[1].

فهـذه الأحـاديث وما في معناها تدل على تحريم اقتتال المسلمين فيما بينهم، وهذا لا شك يكون عند الخروج على الأئمة بالسيف، فدلّ على تحريم ذلك الخروج.

أحاديث النهي عن القتال في الفتنة:

كما أن مما يدل على ذلـك الأحـاديث الـواردة في النهي عن القتال في الفتنة، وهي أحاديث كثيرة منها:

١ ـ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ أنه قال: ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، من تشرف لها تستشرفه، ومن وجد فيها ملجأ فليعذ به»[2] أي من وجد عاصما وموضعا يلتجىء إليه ويعتزل فيه فليعتزل.[3]

٢ ـ وعن أبي سعيد رضي الله تعـالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع

---

(١) متفق عليه. رواه البخاري في ك: العلم ب: (٤٣) الإنصات للعلماء (الفتح ١/٢١٧)،
ومسلم في ك: الايمان ح: ١١٨ (١/٨٢) باب: بيان معنى قول النبي لا ترجعوا بعدي كفارا...
ورواه الترمذي في الفتن باب لا ترجعوا بعدي كفارا ح: ٢١٩٣ (٤/٤٨٦).

(٢) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الفتن ب: (٩) (الفتح ١٣/٣٠) ومسلم في ك: الفتن ب: نزول الفتن كمواقع القطر ح: ٢٨٨٦ وروى نحوه الترمذي عن سعد بن أبي وقاص في ك: الفتن ح: ٢١٩٤ (٤/٤٨٦)، وأحمد في المسند ١/١٦٩.

(٣) انظر فتح الباري (١٣/٣٠) بتصرف يسير.

القطر، يفر بدينه من الفتن»[1].

وهذا يدلّ على فضل اعتزال الفتن عند وقوعها، وأنها مفسدة للدين الذي هو أول ما يجب على المسلم صيانته وحفظه.

٣ ـ وعن أبي بكر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون فتن، ألا ثُمَّ تكون فتنة القاعد فيها خير من الماشي فيها، والماشي فيها خير من الساعي إليها، ألا فإذا نزلت أو وقعت فمن كان له إبل فليلحق بإبله، ومن كانت له غنم فليلحق بغنمه، ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه» قال: فقال رجل: يا رسول الله أرأيت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: «يعمد إلى سيفه فيدق على حده بحجر، ثم لينج إن استطاع النجاء، اللهم هل بلغت ـ ثلاثا ـ قال: فقال رجل: يا رسول الله أرأيت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصفين أو إحدى الفئتين فضربني رجل بسيفه أو يجيء سهم فيقتلين؟ قال: يبوء بإثمه وإثمك، ويكون من أصحاب النار»[2].

٤ ـ وعن عديسة بنت إهبان بنْ صيفي الغفاري قالت: جاء علي بن أبي طالب إلى أبي فدعاه للخروج معه، فقال له أبي: إن خليلي وابن عمك عهد إلي إذا اختلف الناس أن اتخذ سيفا من خشب فقد اتخذته، فإن شئت خرجت به معك... قالت: فتركه»[3].

---

(١) رواه البخاري في الفتن ب: التغرب في الفتنة (الفتح ١٣ / ٤٠) وأبوداود في الفتن ب: (٤) (عون ١١ / ٣٤٩) والنسائي في الايمان ب: (٣٠) وابن ماجة في الفتن باب (١٣) ح: ٣٩٨٠ (٢ / ١٣١٧).

(٢) رواه مسلم في الإمارة ب: نزول الفتن كمواقع القطر ح: ٢٨٨٧ (٣ / ٢٢١٢).

(٣) رواه الترمذي واللفظ له في الفتن ب (٣٣) ح: ٢٢٠٣ وقال: "حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عبدالله بن عبيد" (٤ / ٤٩٠) ورواه ابن ماجة في الفتن ب: ١١ ح: ٣٩٦٠ (٢ / ١٣٠٩) وانظر مسند الامام أحمد ٥ / ٦٩ بنحوه.

٥ ـ وعن أبي موسى أن النبي ﷺ قال في الفتن: «كسِّروا فيها سيوفكم وقطعوا أوتاركم واضربوا بسيوفكم الحجارة، فإن دُخل على أحدكم فليكن كخير ابني آدم»[١].

فهذه النصوص جميعها تدلّ على النهي عن القتال في الفتنة ولا شك أن الخروج على الأئمة مما يؤدي إلى الفتنة، فدل ذلك على النهي عن الخروج على الأئمة الظلمة. قال الحافظ ابن حجر: «والمراد بالفتنة في هذا الباب: «هو ما ينشأ عن الإختلاف في طلب الملك حيث لا يعلم المحق من المبطل»[٢].

ثالثا: الأحاديث الدالة على أن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر:

فقد قال ﷺ: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»[٣] وفي رواية «... بأقوام لا خلاق لهم»[٤].

فإذا كان الدين قد يؤيد وينصر بسبب رجل فاجر، ولا يضر الدين فجوره فلا يجوز الخروج على الأئمة الفجرة لمجرد فجورهم، لأن

---

(١) رواه ابن ماجة (مختصرا) في ك: الفتن ب: (١١) ح: ٣٩٦١ (٢/١٣١٠) والترمذي في الفتن ب: (٣٣) ح: (٢٢٠٤).
وقال: "هذا حديث حسن غريب صحيح" (٤/٤٩١) وأبوداود في الفتن ب: (٢) (عون المعبود ١٢/٣٣٧).

(٢) فتح الباري ١٣/٣١.

(٣) سنن الدارمي ٢/٢٤١.

(٤) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الجهاد ب: (١٨٢) إن الله ليؤيد هذا الدين... (فتح الباري ٦/١٧٩) ومسلم في الإيمان ب: غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ح: ١٧٨ (١/١٠٥) وذلك في قصة الرجل الذي قاتل مع النبي ﷺ وقال عنه إنه من أهل النار، وظهر بعد ذلك أنه قتل نفسه.

فجور الفاجر منهم لا يضرُّ هذا الدين وإنما ضرره على نفسه، وقد يجر هذا الخروج إلى فتن وويلات لا تحمد عقباها.

رابعا: ومن الأدلة على عدم الخروج أيضا موقف الصحابة الذين توقفوا عن القتال في الفتنة، وموقف علماء السلف أيام حكم بني أمية وبني العباس وكان في بعضهم فسوق وظلم، ومنهم الحجاج بن يوسف الثقفي الذي كفّره بعضهم، وكان الحسن البصري يقول: «إن الحجاج عذاب الله فلا تدافعوا عذاب الله بأيديكم ولكن عليكم الإستكانة والتضرع فإن الله تعالى يقول: «ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون[1]»[2].

وقيل للشعبي في فتنة ابن الأشعث[3]: أين كنت يا عامر؟ قال: كنت

---

(١) سورة المؤمنون آية ٧٦.

(٢) منهاج السنة ١/٢٤١.

(٣) كانت سنة إحدى وثمانين حينما بعث الحجاج ابن الأشعث قائدا على الجيش لمحاربة رتبيل ملك الترك، وكان كل منهما يكره الآخر، فمضى ابن الأشعث، وفتح كثيرا من البلاد، ورأى التوقف في فصل الشتاء حتى يذهب البرد، ويتقوى المسلمون، فعاتبه الحجاج، وكتب إليه بكلام بذيء، فلم يحتمله ابن الأشعث فشاور أصحابه في خلعه، فوافقوه، وجعل الناس يلتفون حوله، فسيَّر إليه الخليفة عبدالملك بن مروان جيشا بقيادة الحجاج، فهزمهم ابن الأشعث ودخل البصرة، ثم رأى أن يخلع الخليفة أيضا، فوافقه جميع من في البصرة من الفقهاء والقراء والشيوخ والشباب، ثم أخذت تدور بينهم المعارك، منها معركة (دير الجماجم) المشهورة، وراح ضحية لهذه الفتنة خلق كثير من الصالحين.

انظر بتوسع البداية والنهاية ٩/٣٥ فما بعدها.

حيث يقول الشاعر:

عوى الذئب فاستأنت بالذئب إذ عوى

وصَوَّتَ إنسان فكدت أطير[1]

أصابتنا فتنة لم نكن فيها بررة أتقياء، ولا فجرة أقوياء»[2] .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: «ولهذا استقر رأي أهل السنة على ترك القتال في الفتنة، للأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، وصاروا يذكرون هذا في عقائدهم، ويأمرون بالصبر على جور الأئمة وترك قتالهم»[3].

قلت: ولا يكاد أحد من علماء السلف يذكر عقيدته إلا وينصّ على هذه المسألة ذاتها، ومن الأمثلة على ذلك ما ذكره الإمام أحمد في عقيدته في أكثر من رواية حيث قال: «ولا يحلّ قتال السلطان ولا الخروج عليه لأحد من الناس فمن فعل ذلك فهو مبتدع على غير السنة والطريق»[4] وسيأتي تقرير مذهب الإمام أحمد قريبا إن شاء الله . وبنحو كلام الإمام أحمد هذا نَصَّ على ذلك أبوزرعة وابن أبي حاتم الرازيان[5]

---

(١) هذا البيت في غريب الحديث للحربي ص٧٣٢ تحقيق د.سليمان العايد رسالة دكتوراة من جامعة أم القرى ١٤٠٢هـ. ورواه ابن قتيبة في الشعر والشعراء (٧٨٧) وعزاه للأحيمر السعدي، وانظر كتاب العزلة للخطابي ص ٥٦ فقد رواه بسنده إلى الشافعي وعزاه إلى تأبط شرا.

(٢) منهاج السنة ٢/٢٤١.

(٣) منهاج السنة ٢/٢٤١.

(٤) شرح أُصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي تحقيق د. أحمد سعد حمادن. رسالة دكتوراه عام ١٤٠١هـ جامعة أم القرى ص ١٥٨.

(٥) نفس المرجع ص ١٦٧ وص١٧٩ .

وعلي بن المديني[1] وغيرهم كثير كالطحاوي[2] وأبي عثمان الصابوني[3] وغيرهم.

خامسا: ومن الأدلة على النهي عن الخروج على الأئمة صلاة الصحابة رضوان الله عليهم خلف أئمة الجور والمبتدعة، وهذا يقتضي الإقرار بإمامتهم.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إذا ظهر من المصلي بدعة أو فجور وأمكن الصلاة خلف من يعلم أنه مبتدع أو فاسق مع إمكان الصلاة خلف غيره، فأكثر أهل العلم يصححون صلاة المأموم، وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وهوأحد القولين في مذهب مالك وأحمد، وأما إذا لم يمكن الصلاة إلا خلف المبتدع أو الفاجر كالجمعة التي إمامها مبتدع أو فاجر وليس هناك جمعة أخرى فهذه تصلى خلف المبتدع والفاجر عند عامة أهل السنة والجماعة، وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة السنة بلا خلاف عندهم»[4].

والذي يدل على ذلك الجواز فعل الصحابة رضوان الله عليهم حيث كانوا يصلون خلف من يعرفون فجوره، كما صلى عبدالله بن

---

(١) نفس المرجع ص ١٦٤.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٦٦ ط. ٣.

(٣) رسالة عقيدة السلف وأصحاب الحديث لأبي عثمان ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١/ ١٢٩.

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل الرسالة الأخيرة ٥/ ١٩٨ تعليق محمد رشيد رضا ن. لجنة التراث العربي.

مسعود وغيره من الصحابة خلف الوليد بن عقبة بن أبي معيط، وقد كان يشرب الخمر، وصلى مرة الصبح أربعا، وجلده عثمان رضي الله عنه على ذلك، وكان عبدالله بن عمر وغيره من الصحابة يصلُّون خَلف الحجاج بن يوسف[1]، وكان الصحابة والتابعون يصلُّون خلف ابن أبي عبيد وكان متهما بالإلحاد[2]، وأخرج ابن سعد عن زيد ابن أسلم أن ابن عمر كان في زمان الفتنة لا يأتي أميرا إلا صلى خلفه وأدى إليه زكاة ماله»[3].

سادسا: ومن الأدلة على عدم جواز الخروج على الأئمة الفسقة مراعاة مقاصد الشريعة إذ أن من أهداف الشريعة الإسلامية تحقيق أكمل المصلحتين بتفويت أدناهما، ودفع أعظم الضررين باحتمال أخفهما، ولا شك أن الضرر في الصبر على جور الحكام أقل منه في الخروج عليهم لما يؤدي إليه من الهرج والمرج، فقد يُرْتكب في فوضى ساعة من المظالم ما لا يرتكب في جور سنين، قال ابن تيمية: «وقَلَّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا كان ما تولد على فعله من الشّر، أعظم مما تولد من الخير»[4] ولذلك «فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بمزاياها، كالذي يبني قصرا ويهدم مصرا»[5].

وذكر ابن الأزرق في معرض استدلاله على أن جور الإمام لا

---

(١) حديث كان ابن عمر يصلي خلف الحجاج ذكره ابن أبي شيبة في المصنف وقال عنه الألباني: سنده صحيح على شرط الستة. انظر إرواء الغليل ٢/٣٠٣.
(٢) انظر مجموعة الرسائل والمسائل ٥/١٩٩.
(٣) قال الألباني: سنده صحيح انظر إرواء الغليل ٢/٢٠٤.
(٤) منهاج السنة ٢/٢٤١.
(٥) إحياء علوم الدين على هامشه اتحاف السادة المتقين للزبيدي ٢/٢٣٣.

يسقط وجوب الطاعة قال: «الثاني: دلالة وجوب درء أعظم المفاسد عليه، إذ لا خفاء أن مفسدة عصيانهِ تربو على مفسدة إعانته بالطاعة له، كما قالوا في الجهاد معه، ومن ثَمَّ قيل: عصيان الأئمة هدم أركان الملة»[1] كما أن في الصبر على جورهم واحتساب ذلك عند الله تكفير السيئات ومضاعفة الأجور «فإن الله تعالى ما سلَّطهم علينا إلا لفساد أعمالنا، والجزاء من جنس العمل، فعلينا الإجتهاد في الإستغفار والتوبة وإصلاح العمل»[2]. وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن الحكمة التي راعاها الشارع في النهي عن الخروج على الأمراء، وندب إلى ترك القتال في الفتنة لما في المقاتلة من قتل للنفوس بلا حصول للمصلحة المطلوبة. قال: «وإن كان الفاعلون لذلك يرون أن مقصودهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كالذين خرجوا بالحرة وبدير الجماجم على يزيد والحجاج وغيرهما. . .»[3] قال: «لكن إذا لم يزل المنكر إلا بما هو أنكر منه صارت إزالته على هذا الوجه منكرا، وإذا لم يحصل المعروف إلا بمنكر، مفسدته أعظم من مصلحة ذلك المعروف، كان تحصيل ذلك المعروف على هذا الوجه منكرا، وبهذا الوجه صارت الخوارج يستحلُّون السيف على أهل القبلة حتى قاتلت عليا ـ رضي الله تعالى عنه ـ وغيره من المسلمين، وكذلك من وافقهم في الخروج على الأئمة بالسيف في الجملة من المعتزلة والزيدية والفقهاء وغيرهم»[4].

ويقرر تلميذه ابن القيم رحمهما الله هذه المسألة فيقول: «ان النبي ﷺ شرع لأمته إيجاب إنكار المنكر ليحصل بإنكاره من

---

(1) بدائع السلك ١/٧٨.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٦٨.

(٣) منهاج السنة ٢/٢٤٣.

(٤) نفس المرجع.

المعروف ما يحبه الله ورسوله، فإذا كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه وأبغض إلى الله ورسوله فإنه لا يسوغ إنكاره، وإن كان الله يبغضه ويمقت أهله، وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم، فإنه أساس كل شر وفتنة إلى آخر الدهر، وقد استأذن الصحابة رسول الله ﷺ في قتال الأمراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، وقالوا: أفلا نقاتلهم؟ فقال: لا، ما أقاموا الصلاة، وقال: «ومن رأى من أميره ما يكرهه، فليصبر ولا ينزعن يدا من طاعة» ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار، رآها من إضاعة هذا الأصل وعدم الصبر على منكر، فطلب إزالته فتولَّد منه ما هو أكبر منه، فقد كان رسول الله ﷺ يرى بمكة أكبر المنكرات ولا يستطيع تغييرها، بل لما فتح الله مكة وصارت دار إسلام عزم على تغيير البيت وردِّه على قواعد إبراهيم، ومنعه من ذلك مع قدرته عليه ـ خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك، لقرب عهدهم بالاسلام وكونهم حدثي عهد بكفر، ولهذا لم يأذن في الإنكار على الأمراء باليد لما يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه...»[1] إلى أن قال: «فإنكار المنكر أربع درجات:

الأولى: أن يزول، ويخلفه ضده.
الثانية: أن يقلّ وإن لم يُزل بجملته.
[الثالثة: أن يتساويا.
الرابعة:][2] أن يخلفه ما هو شر منه».

قال: «فالدرجتان الأوليان مشروعتان، والثالثة موضع اجتهاد،

---

(١) إعلام الموقعين ٣/٤.
(٢) ما بين القوسين ليس في المطبوعة، لكن السياق يقتضيه، ولعله سقط عند الطبع.

والـرابعة محرمة»[1] ثم ضرب الأمثلة على كل درجة، ومنها قوله في التمثيل على الرابعة: «سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية قدّس الله سره ونوّر ضريحه يقول: مررت أنا وبعض أصحابي في زمن التتار بقـوم منهم يشربون الخمر، فأنكر عليهم من كان معي، فأنكرت عليه وقلت له: إنـما حرَّم الله الخمـر لأنها تصد عن ذكر الله وعن الصـلاة، وهؤلاء تصدهم الخمر عن قتل النفوس وسبي الذراري وأخذ الأموال فدعهم»[2].

سابعا: ومن الأدلة على عدم جواز الخروج على الأئمة أننا عند استعراضنا للفتن التي قامت في التأريخ الإسلامي الأول نجد أنها لم تؤت الثمار المرجوة من قيامها، بل بالعكس قد أدت إلى فتن وفرقة بين المسلمين لا يعلم عظم فسادها إلا الله، يقول المعلمي: «وقد جرَّب المسلمون الخروج فلم يروا منه إلا الشر:

١ ـ خرج الناس على عثمان يرون أنهم إنما يريدون الحق.

٢ ـ ثم خرج أهل الجمل يرى رؤساؤهم ومعظمهم أنهم إنما يطلبون الحق، فكانت ثمرة ذلك بعد اللقيا، والتي أن انقطعت خلافة النبوة وتأسست دولة بني أمية.

٣ ـ ثم اضطر الحسين بن علي إلى ما اضطر إليه فكانت تلك المأساة.

٤ ـ ثم خرج أهل المدينة فكانت وقعة الحرَّة.

٥ ـ ثم خرج القرَّاء مع ابن الأشعث فماذا كان؟

٦ ـ ثم كانت قضية زيد بن علي، وعرض عليه الروافض أن ينصروه على أن يتبرأ من أبي بكر وعمر، فخذلوه، فكان ماكان»[3].

---

(١) إعلام الموقعين ٣/٤.

(٢) نفس المرجع ٣/٥.

(٣) التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل لعبد الرحمن بن يحيى المعلمي ١/٩٤ ط. أولى ١٤٠١هـ باكستان، لاهور.

قلت: وقد عدَّ أبو الحسن الأشعري خمسة وعشرين خارجا كلهم من آل البيت[1] ولم يكتب لأحد منهم نصيب في الخروج، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقلَّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا كان ما تولد على فعله من الشر، أعظم مما تولَّد من الخير. . .»[2].

فإذا كان هذا مآل الخارج، وإن كان قصده حسنا، ولا يريد إلا الخير وإصلاح الأوضاع، فكيف يجوز الخروج؟

المذهب الثاني

القائلون بالخروج على أئمة الجور والظلم

ذهبت طوائف من أدل السنة وبعض الأشاعرة والمعتزلة والخوارج[3] والزيدية[4] وكثير من المرجئة إلى الخروج على أئمة الجور، وسلّ السيوف واستخدام القوة في تغيير المنكر إذا لم يمكن دفع المنكر إلا بذلك ولو لم يصلوا إلى درجة الكفر. قال ابن حزم «إن سلَّ السيوف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب إذا لم يمكن دفع المنكر إلا بذلك»[5] ونسب هذا القول إلى بعض الصحابة وغيرهم من التابعين وتابعيهم ومن بعدهم فقال: «وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكل من معه من الصحابة، وقول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وطلحة والزبير وكل من كان معهم من الصحابة، وقول

---

(١) انظر مقالات الإسلاميين (١/١٥١ - ١٦٦).

(٢) منهاج السنة ٢/٢٤١.

(٣) انظر مقالات الاسلاميين ١/٢٠٤.

(٤) نفس المرجع ١/١٥٠.

(٥) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/١٧١.

معاوية وعمرو والنعمان بن بشير وغيرهم ممن معهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، وهو قول عبدالله بن الزبير ومحمد بن الحسن بن علي وبقية الصحابة من المهاجرين والأنصار القائمين يوم الحرَّة رضي الله عن جميعهم أجمعين، وقول كل من قام على الفاسق الحجاج ومن والاه من الصحابة رضي الله عن جميعهم كأنس بن مالك، وكل من كان ممن ذكرنا من أفاضل التابعين... ثم من بعد هؤلاء من تابعي التابعين ومن بعدهم كعبدالله بن عبدالعزيز بن عبدالله بن عمر، وكعبدالله بن عمر، ومحمد بن عجلان، ومن خرج مع محمد بن عبدالله بن الحسن، وهاشم بن بشر، ومطر الوراق، ومن خرج مع إبراهيم بن عبدالله، وهو الذي تدل عليه أقوال الفقهاء كأبي حنيفة والحسن بن حي وشَريك ومالك والشافعي وداود وأصحابهم، فإن كلّ من ذكرنا من قديم وحديث إما ناطق بذلك في فتواه، وإما فاعل لذلك بسل سيفه في إنكار ما رأوه منكرا...» اهـ.[1]

الأدلـــــة:

استدل القائلون بالخروج على أئمة الجور وإن لم يَصِلُوا إلى حدّ الكفر بالأدلة التالية:

أولا: من القرآن الكريم:

١ ـ قال الله تعالى «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله... الآية»[2].

---

(١) الفصل ٤/١٧١، ١٧٢.

(٢) سورة الحجرات آية ١٩.

ففي هذه الآية أمر الله عزو وجل بقتال الفئة الباغية سواء كان الإمام معها أم مع العادلة ـ إذ ليس من شرطه أن يكون مع العادلة دائما ـ هذا مع أن هذه الفئة الباغية التي يجب أن تقاتل لم توصف بالكفر البواح بل وصفت بالإيمان.

وبناء على هذا فلو خرجت طائفة محقة على إمام جائر وجب على المسلمين نصرتها وقتاله وإن لم يكن كفر كفرا بواحا، وعليه جرى العمل زمن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين حيث إن معظمهم أيّد عبدالله ابن الزبير رضي الله عنه في خروجه على بني أُمية وقتالهم[1].

٢ ـ كما استدلوا لمذهبهم بقوله تعالى لإبراهيم عليه السلام: «قال إني جاعلك للناس إماما، قال ومن ذريتي؟ قال: لا ينال عهدي الظالمين»[2]. والإمامة عهد الله فلا يجوز أن ينال هذا العهد ظالم، وإن ناله وجب الخروج عليه وإرجاعه عن ظلمه أو طرده عن منصب الإمامة.

٣ ـ واستدلوا أيضا بموله تعالى: «وتعاونوا على البِّر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان»[3] قالوا: فعدم الخروج على الإمام الظالم والسكوت عنه من التعاون على الإثم والعدوان المنهي عنه، وإنكار المنكر ومجاهدة الظلمة والفسقة من البر الذي أمر الله تعالى بالتعاون عليه.

ثانيا: كما استدلوا بالآيات والأحاديث الدالة على وجوب الأمر بالمعروف

---

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٢٣٨) وقد اختلف الناس في هذه المسألة فمن قائل: فتنة ابن الزبير، ومن قائل: خلافة ابن الزبير. والله أعلم بالصواب.

(٢) سورة البقرة آية ١٢٤.

(٣) سورة المائدة آية ٢.

والنهي عن المنكر فمنها:

١ - قول الله عزو وجل: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون»[1] وقوله عز وجل: «لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه، لبئس ما كانوا يفعلون»[2].

٢ - ومنها ما ورد عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عند قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم»[3] حينما قام خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية - وتلاها - وإنكم تضعونها على غير موضعها، وإني سمعت رسول الله ﷺ قال: إن الناس إذا رأوا المنكر ولا يغيرونه أوشك الله عز وجل أن يعمهم بعقابه» وفي رواية: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه»[4].

٣ - ومنها قوله ﷺ: «من رأى منكم منكرا فَلْيُغَيِّرْهُ بيده، فإن لم يستطع

---

(١) سورة آل عمران آية ١٠٤.

(٢) سورة المائدة آية ٧٨.

(٣) سورة المائدة آية ١٠٥.

(٤) رواه أحمد في المسند ١٥٣/١ حديث رقم ١ وقال أحمد شاكر «إسناده صحيح»، ورواه الترمذي في ك: الفتن ب: ما جاء في نزول العذاب إذا لم يغير المنكر ح: ٢١٦٨ وقال: «حديث صحيح» (٤٦٧/٤) ورواه أبوداود في الملاحم ب: الأمر والنهي (عون ٤٨٩/١١) وابن ماجة في الفتن ب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ح: ٤٠٠٥ (١٣٢٧/٢) ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه وغيرهم.

فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»[1].

٤ ـ ومنها ما روي عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل إنه كان الرجل يلقى الرجل فيقول: يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك، ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ونزل فيهم القرآن فقال: «لُعن الذي كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم.. إلى قوله: فاسقون» ــ وكان ﷺ متكئا ثم جلس ــ ثم قال: «كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، ثم لتأخذن على يد الظالم ولتأطرنَّه على الحق أطرا، ولتقصرنه على الحق قصرا، أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم يلعنكم كما لعنهم»[2]. قالوا: فإنكار المنكر واجب على كل مسلم سواء صدر هذا المنكر من أمير أو حقير أو شريف أو وضيع، ولم يرد في الآيات والأحاديث الآمرة بذلك استثناء للأمراء، فدلَّ على وجوب إنكار المنكر عليهم، وإزالته ولو بالقوة عند الإستطاعة.

---

(١) رواه مسلم في ك: الإيمان ب: كون النهي عن المنكر من الإيمان ح: ٤٩ (١/ ٦٩) ورواه الترمذي في الفتن ب: ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ح: ٢١٧٢ (٤/ ٤٧٠). ورواه أبوداود في ك: الملاحم ب: الأمر والنهي عن أبي سعيد (انظر عون المعبود ١١/ ٤٩١).

(٢) رواه أبوداود في ك: الملاحم ب: الأمر والنهي (عون ١١/ ٤٨٧) ورواه الترمذي وحسنه في كتاب التفسير ح: ٣٠٤٧ و٣٠٤٨ (٥/ ٢٥٢) وابن ماجة في الفتن باب الأمر بالمعروف ٤/ ٤٠٠٦ (٢/ ١٣٢٣) بألفاظ متقاربة ورويا أيضا مرسلا ـ أي الترمذي وابن ماجة ــ قال ابن مفلح الحنبلي: «وإسناد هذا الخبر ثقات، وأبوعبيد لم يسمع من أبيه عندهم». انظر الآداب الشرعية ١/ ١٩٣.

ثالثا: الأحاديث الدالة على عزل الظالم والخروج عليه وكفه عن ظلمه

كما أن هناك أحاديث دالة على وجوب مجاهدة الظلمة وكفّهم عن ظلمهم منها:

١ ـ حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي بعثه الله قبلي إلا كان له من أمته حواريّون، وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف، يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»[1] قال ابن رجب الحنبلي: «وهذا يدلّ على جهاد الأمراء باليد»[2] وهو نصٌّ صريح في المسألة.

٢ ـ ومنها حديث عبدالله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا رأيتم أمتي تهاب الظالم أن تقول له: إنك أنت ظالم فقد تُوُدِّع منهم»[3].

٣ ـ وعن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال ـ في حديث طويل ـ: قلت: يا رسول الله أرأيت هذا الخير الذي أعطانا الله أيكون بعده شرّ كما كان قبله؟ قال: نعم، قلت: فما العصمة من ذلك؟ قال: السيف، قلت:

---

(١) رواه مسلم في ك: الإيمان ب: النهي عن المنكر من الإيمان ح: ٥٠ (١/ ٧٠).

(٢) جامع العلوم والحكم ص ٣٠٤.

(٣) مسند الإمام أحمد (٢/١٦٣) وقد صحح الأستاذ أحمد شاكر هذا الحديث انظر تخريجه المسند حديث رقم ٦٥٢١ (١٠/ ٣٠).

يا رسـول الله، ثم ماذا يكـون؟ قال: إن كان لله خليفـة في الأرض فضرب ظهـرك وأخـذ مالـك فأطعـه وإلا فمت وأنت عاض بجذل شجـرة، قلت: ثم ماذا؟ قال: الدجال. . .» وفي رواية «قلت: فما العصمـة يا رسـول الله؟ قال: السيف، قال: قلت: وهل بعد هذا السيف بقية؟ قال: نعم، تكـون أمارة على أقذاء وهدنة على دخن، قال: قلت: ثم ماذا؟ قال: تنشأة دعاة الضلالة. . .»(1).

٤ ـ وعن عقبة بن مالك رضى الله تعالى عنه من رهطه قال: بعث رسول الله ﷺ سرية، فسلَّمت رجـلا منهم سيفـا فلما رجع قال: لو رأيت مالامنـا رسـول الله ﷺ؟ قال: أعجـزتم إذا بعثت رجلا فلم يمض لأمري أن تجعلوا مكانه من يمضي لأمري»

وهذا الحديث يدلُّ على أمر النبي ﷺ بأن الإمام إذا لم يمض على سنة النبي ﷺ وحاد عنها، فإنه يعزل ويجعل مكانه من يتبع السنة ويسير على منهاجها.

٥ ـ وعن ابن عمـر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

---

(١) رواه أبوداود في الفتن ب: ذكر الفتن ودلائلها (عون المعبود ١١/٣١٢).
ورواه الامام أحمد بعدة أسانيد في المسند (٥/٤٠٣ ـ ٤٠٤) وحسّنه الألباني في الجامع الصغيرح: ٢٩٩٢ (٣/٥٤).

(٢) رواه أبوداود في ك: الجهاد ب: في الطاعة (عون ٧/٢٩١) وقال الشيخ عبدالقادر الأرناؤوط: إسناده حسن، قال المنذري: ذكر أبوعمر النمري وغيره أن عقبة هذا روى عن النبي ﷺ حديثا واحدا.
انظر جامع الأصول لابن الأثير ٤/٧١ وكلام المنذري في عون المعبود ٧/٢٩١ وعزاه صاحب كنز العمال إلى الخطيب البغدادي في المتفق (٥/٧٩٨) ح: ١٤٤١٥.

سيكون عليكم أمراء يأمرونكم بما لا يفعلون، فمن صدقهم بكذبهم، وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد عليَّ الحوض. . . » وفي الترمذي بزيادة: «ومن لم يدخل عليهم، ولم يعنهم على ظلمهم، ولم يصدقهم بكذبهم، فهو مني وأنا منه، وهو وارد علي الحوض»[1].

٦ ـ هذا وقد قال أبوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه في خطبته المشهورة لما انعقدت له الخلافة: «أيها الناس إني قد وُلِّيت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوِّموني. . . »[2] فهذا أمر منه رضي الله عنه للصحابة بالتقويم عند حصول الإنحراف في رعايته لهم، وهو أبوبكر الصديق، فأولى بالتقويم من يأتي من بعده، ويحيد عن الطريق[3].

رابعا: الأحاديث الدالة على خطر الأئمة المضلين:

وقد ورد عن النبي ﷺ عدة أحاديث تحذِّر من الأئمة المضلين، وأنهم خطر كبير على الأمة وعلى دينها، لذلك يجب السعي إلى إبعاد خطرهم

---

(١) رواه أحمد في المسند وصححه أحمد شاكر حديث رقم (٥٧٠٢) (٦٢/٨) وقال في مجمع الزوائد: «رواه أحمد والبزار... وفيه إبراهيم بن قعيس ضعفه أبوحاتم ووثقه ابن حبان، وبقية رجاله رجال الصحيح» (٢٤٧/٥) وفي المسند أيضا عن جابر وهو في الترغيب والترهيب ١٠٥/٣ ورواه الترمذي عن كعب بن عجرة في الفتن باب٧٢ رقم٢٢٥٩ وقال: «حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث مسهر إلا من هذا الوجه» ٥٢٥/٤.

(٢) انظر سير ابن هشام ١٦١/٤ والبداية والنهاية ٣٠١/٦ قال ابن كثير: «إسناده صحيح».

(٣) وهناك أحاديث أخرى كثيرة في هذا الباب منها (. . . فضعوا سيوفكم على عواتقكم فأبيدوا خضراءهم. . . » ونحوها. ولكني آثرت الصفح عنها لأنها لا تسلم من مقال.

عن هذه الأمة، التي تجب حمايتها على كل مسلم إذا غزيت أرضها أو نهبت أموالها فكيف إذا غزي دينها؟

ومن هذه الأحاديث ما يلي:

١ ـ عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين...»[1].

٢ ـ وعن ثوبان رضي الله عنه في الحديث الطويل عن النبي ﷺ قال: «زويت لي الأرض حتى رأيت مشارقها ومغاربها... إلى أن قال: وإنما أتخوّف على أمتي أئمة مضلين...»[2].

٣ ـ وفي رواية عند الطيالسي «أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلين»[3].

٤ ـ وروى أحمد بسنده إلى عبدالله بن مسعود قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أشدّ الناس عذابا يوم القيامة: رجل قتله نبي، أو قتل نبيا،

---

(١) رواه الترمذي في الفتن ب: ما جاء في الأئمة المضلين ح: ٢٢٢٩ وقال: «حسن صحيح» (٤/٥٠٤) وصححه الألباني في تعليقه على مشكاة المصابيح (٣/١٤٨٤).

(٢) رواه أبوداود في الفتن ب (١) (عون ١١/٣٢٢، ٣٢٣) وابن ماجة في الفتن ب (٩) ح: ٣٩٥٢ (٢/١٣٠٤) ورواه الامام أحمد في المسند (٤/١٢٣) عن شداد بن أوس، وأصل الحديث بدون زيادة (وإنما اتخوف...) في مسلم في ك: الفتن ح: ٢٨٨٩ (٤/٢٢١٥).

(٣) مسند الطيالسي ٢/١٦٥ وبنحوه في المسند عن شداد بن أوس قال في مجمع الزوائد: «رجاله رجال الصحيح» (٥/٢٣٩).

وأمام ضلالة، وممثل من الممثلين»[1] ولذلك فقد قال عمر لكعب: إني أسألك عن أمر فلا تكتمني قال: والله لا أكتمك شيئا أعلمه قال: أخوف شيء تخوفه على أمة محمد ﷺ؟ قال: أئمة مضلين، قال عمر: صدقت، قد أسرَّ ذلك إلي وأعلمنيه رسول الله ﷺ»[2].

وروى أبو شامة بسنده إلى زياد بن حدير قال: قال لي عمر: «هل تعرف ما يهدم الإسلام؟ قلت: لا، قال: يهدمه زلة عالم، وجدال منافق بالكتاب، وحكم الأئمة المضلين»[3].

فإذا كانت هذه خطورتهم فمجاهدتهم واجبة تمليه المصلحة الشرعية.

خامسا: ومن الأدلة على وجوب تحريم الخروج على أئمة الضلالة:

هو إجماع العلماء على قتال أي طائفة امتنعت عن شريعة من شرائع الإسلام، فهذه يجب جهادها وقتالها باتفاق المسلمين. قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: «وأيما طائفة انتسبت إلى الإسلام وامتنعت عن بعض شرائعه الظاهرة المتواترة فإنه يجب جهادها باتفاق المسلمين...» قال

---

(١) رواه الإمام أحمد في المسند رقم ٣٨٦٨ وقال أحمد شاكر: «إسناده صحيح» (٣٣٢/٥). قال الهيثمي «رواه البزار.. ورجاله ثقات وكذلك رواه الإمام أحمد». (مجمع الزوائد ٥/٢٣٦). والحديث حسنه الألباني في صحيح الجامع الصغير (١/٣٣٥).

(٢) مسند الإمام أحمد حديث رقم ٢٩٣ قال في مجمع الزوائد: رجاله ثقات ٥/٢٣٨. وحسن الأستاذ أحمد شاكر إسناده ١/٢٨٢.

(٣) الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ١٥.

«فثبت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة أنه يقاتل من خرج عن شريعة الإسلام وإن تكلّم بالشهادتين، وقد اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة لو تركت السنة الراتبة كركعتي الفجر هل يجوز قتالها؟ على قولين، فأما الواجبات والمحرمات الظاهرة والمستفيضة فيقاتل عليها بالإتفاق[1]. فهذه الطائفة يجب جهادها سواء كان الإمام معها أم لا. فدلّ على وجوب الخروج على أئمة الجور إذا امتنعوا عن شريعة من شرائع الإسلام، أو تركوا شيئا من الواجبات، أو فعلوا المحرمات الظاهرة.

وقد قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون»[2] وفي رواية «لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من يخذلهم حتى يأتي أمر الله»[3].

هذا وقد جاء تفسير هذا الظهور بأنه النصر في القتال كما في الروايات التالية:

١ ـ حديث جابر بن سمرة «لن يبرح هذا الدين قائما يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة»[4].

٢ ـ رواية جابر بن عبدالله: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق

---

(١) مجموعة الفتاوى ٢٨/٣٥٧ ـ ٣٥٨.

(٢) متفق عليه. رواه البخاري في ك: الإعتصام ب: (١٠) الفتح ١٣/٢٩٣، ورواه مسلم في ك: الإمارة ح: ١٩٢ (٣/١٥٢٣) كلاهما عن المغيرة بن شعبة.

(٣) رواه مسلم عن ثوبان في الإمارة ح: ١٩٢٠ (٣/١٥٢٣). والترمذي في الفتن ب: ما جاء في الأئمة المضلين ح: ٢٢٢٩ وقال: حسن صحيح (٤/٥٠٤) وأبوداود في الفتن باب (١) (عون المعبود ١١/٣٢٤).

(٤) مسلم في الإمارة حديث رقم ١٩٢٢ (٣/١٥٢٤) وقريب من هذا اللفظ في المسند ٥/٩٢ عن جابر نفسه.

ظاهرين إلى يوم القيامة»[1]. وفي رواية عمران بن الحصين: «... يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال»[2].

٣ ـ رواية عقبة بن عامر: «لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوِّهم، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك»[3].

فهذه الطائفة المنصورة تقاتل قطعا، وليس قتالها خاصا بالكفار الصرحاء فحسب، بل تقاتل كل من يخذلها ويخالفها، وأعظمهم الأئمة المضلون كما في الأحاديث السابقة لا سيما إذا كانوا أخطر على الدين من الكفار الصرحاء، فدلّ على أن الله قد وعد الخارج لنصرة دينه بالنصر والتمكين، وهذا يدل على مشروعية مثل هذا الخروج.

سادسا: ومن الأدلة أيضا فعل الصحابة والسلف رضوان الله عليهم أجمعين:

فالصحابة الذين عاصروا الفتنة التي وقعت بين علي وأصحاب الجمل رضي الله عنهم أجمعين لم يكونوا يرون أن المبرر الوحيد للخروج هو الكفر يدلّ على ذلك أن الصحابة كانوا في زمن علي ثلاثة أقسام:

الأول: من كان مع علي.

---

(١) مسلم في الإيمان رقم ١٥٦ (١/١٣٧) وفي الامارة رقم ١٩٢٣ (٣/١٥٢٤) وأحمد ٣/٣٤٥.

(٢) أبوداود في الجهاد باب (٤) في دوام الجهاد (عون المعبود ٧/١٦٢).

(٣) مسلم في الامارة حديث رقم ١٩٢٤ (٣/١٥٢٥).

الثاني: من كان مع معاوية[1].
الثالث: الذين توقفوا، وهم القلَّةُ رضي الله عنهم أجمعين.

فأما علي ومن معه فلو أنهم يعلمون أنه لا يصح الخروج إلا في حالة الكفر لكان هذا وحده كافيا في الإحتجاج على من خالفهم، ولاشتهر ذلك عنهم، وأفحموا به خصومهم، لا سيما أصحاب الجمل، فإن من الثابت أن أصحاب الجمل «طلحة والزبير وعائشة» بايعوا عليا، ثم خرجوا عليه، ومع ذلك لم ينقل عن علي وأصحابه أنهم احتجوا عليهم بأن عليا لم يكفر فلا يجوز لكم الخروج، بل كل ما احتجوا به أنهم خرجوا عن الطاعة دون سبب وجيه، يدلّ على ذلك ما رواه البخاري[2] عن عبدالله ابن زياد الأسدي قال: «لما سار طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة بعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي، فقدما الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن ابن علي فوق المنبر في أعلاه، وقام عمار أسفل من الحسن، فاجتمعنا إليه»، فسمعت عمارا يقول: «إن عائشة قد سارت إلى البصرة، والله إنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة، ولكن الله ابتلاكم ليعلم أياه تطيعون أم هي».
أما علي نفسه فما زاد أن قال في حق طلحة والزبير: «بايعاني بالمدينة وخالفاني بالبصرة، ولو أن رجلا ممن بايع أبابكر خالفه لقاتلناه، وكذلك عمر»[3] وكل الروايات الحديثية والتأريخية التي روت المحاورات والحجج التي حصلت بين الطرفين لم تذكر أحدا منهم احتج بأنه لا يجوز الخروج على الإمام إلا أن يكفر، فدلّ على أنهم لا يرون ذلك.

---

(١) أهل الشام هم الفئة الباغية لقول الرسول ﷺ (عمار تقتله الفئة الباغية. . .) وعلي أقرب إلى الحق لقوله ﷺ عن الخوارج (تقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق. . .) والله أعلم.
(٢) الجامع الصحيح ك: الفتن ب: ١٨ (فتح الباري ١٣/٥٣).
(٣) أخرجه إسحاق بن راهويه من طريق سالم المرادي انظر فتح الباري ١٣/٥٣.
وانظر تاريخ الاسلام للذهبي ٣/٣٩١ بلفظ (خلعاني) بدلا من (خالفاني).

أمـا طلحـة والـزبير وأهل الشام وفيهم معاوية والنعمان بن بشير والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم أجمعين فلو أنهم يعلمون أن سبب الخروج هو الكفر وحده ثم خرجوا وقاتلوا المسلمين لكان معنى هذا أنهم متعمِّدون استحلال مقاتلة الإمام وإراقة دماء المسلمين، وليسوا مجتهدين مخطئين، وهذا لا يجوز في حقهم قطعا، ولو أنهم يعلمون ذلك ولم يخرجوا حتى كفر علي ـ حاشـا لله أن يكفـر ـ لاحتجوا به وأظهروه، ولم يعللوا خروجهم بالمطالبة بدم عثمان ـ فدل على أنهم يرون الخروج على الإمام ولو لم يكفر.

أما الذين توقفوا، وأشهرهم عبدالله بن عمر وسعد بن أبي وقاص، وأسامة بن زيد، ومحمد بن مسلمة، وأبو موسى، فهؤلاء لم يُنْقل عنهم أن سبب توقفهم هو أن أحدا من الفئتين لم يكفر فلا يجوز الخروج عليه، بل الثابت أن توقفهم كان عن اجتهاد ووجهة نظر إذ رأوا أنها فتنة لم يتبين لهم الأمر فيها وقد نهى النبي ﷺ عن القتال في الفتنة، والذي يدل على أن هذا هو سبب توقفهم ما يلي:

١ ـ أما أسامة بن زيد فقد روى البخاري أن حرملة قال: «أرسلني أسامة إلى علي وقال إنه سيسألك الآن فيقول: ما خَلَّف صاحبك؟ «أي الذي أخره عنا» فقل له: يقول لك: لو كُنْتَ في شِدْق الأسد لأحببت أن أكون معك فيه، ولكن هذا الأمر لم أره»[1].

٢ ـ أما عبدالله بن عمر فقد كان يرى الكف، عملا بأحاديث النهي عن القتال في الفتنة، ومثله سعد ومحمد بن مسلمة، إلا أن ابن عمر وسعدا نقل عنهما الندم على أنهما لم يقاتلا الفئة الباغية التي قتلت عمارا. فقد روي عن عبدالله بن عمر أنه قال: «من هي الفئة الباغية؟ ولو علمنا ما سبقتني أنت ولا غيرك على قتالها»[2] وروي عنه أنه قال: «ما أجد في نفسي شيئا

---

(١) صحيح البخاري في ك: الفتن ب: (٢٠) (فتح الباري ١٣/٦١).

(٢) الفصل ٤/١٧١.

إلا أني لم أقاتل الفئة الباغية مع علي بن أبي طالب»[1] أما سعد فقد روي عنه أنه قال: «ندمت على تركي قتال الفئة الباغية»[2].

٣ ـ أما أبو موسى وأبو مسعود فقد دخلا على عمار حين بعثه علي إلى أهـل الكوفة يستنفرهم فقالا: ما رأيناك أتيت أمرا أكره عندنا من إسراعك في هذا الأمر منذ أسلمت، فقال عمار: ما رأيت منكما منذ أسلمتما أمرا أكره عندي من إبطائكما عن هذا الأمر. . .»[3] فالملاحظ أن كلا من الطرفين قد عاب الآخر بالنسبة لما يعتقده، ولم يذكر واحد من الثلاثة الكفر أو عدمه.

وهذا حذيفة رضي الله عنه ـ الذي اشتهر بروايته لأحاديث الفتن، لأنه كان يسأل النبي ﷺ عن الشر ليجتنبه ـ يقول: «يا أيها الناس ألا تسألوني؟ فإن الناس كانوا يسألون النبي ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر، أفلا تسألون عن ميت الأحياء؟ فقال: إن الله تعالى بعث محمدا ﷺ فدعا الناس من الضلالة إلى الهدى، ومن الكفر إلى الإيمان، فاستجاب من استجاب، فحي بالحق من كان ميتا، ومات بالباطل من كان حيا، ثم ذهبت النبوة فكانت الخلافة على منهاج النبوة، ثم يكون ملكا عضوضا، فمن الناس من ينكر بقلبه ويده ولسانه، والحق استكمل، ومنهم من ينكر بقلبه ولسانه، كافا يده وشُعْبَةً من الحق ترك، ومنهم من ينكر بقلبه كافا يده ولسانه، وشعبتين من الحق ترك، ومنهم من لا ينكر بقلبه ولسانه فذلك ميت الأحياء»[4].

---

(١) سير أعلام النبلاء ٣/٢٣٢ وروي عنه أن الفئة الباغية يعني بها الحجاج وإسناده صحيح. انظر سير اعلام النبلاء ٣/٢٣٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦/٣١٩.

(٣) رواه البخاري في صحيحه في ك: الفتن ب: (١٨) انظر فتح الباري (١٣/٥٣).

(٤) حليةالأولياء لأبي نعيم (مسندا) (١/٢٧٤، ٢٧٥).

من كل ما سبق نستطيع أن نقول: إن أكثر الصحابة رضوان الله عليهم يرون جواز الخروج والمقاتلة فيها دون الكفر، وهو ما يسمى بالخروج لتصحيح الأوضاع - أي للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - ومستندهم آية الحجرات: «فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله»[1] حيث أمر الشارع بقتال الفئة الباغية مع وصفها بالإيمان، وقد تكون طائفة الإمام هي الباغية وذلك إذا تجاوزت حدود الشرع، ولذلك قال العلماء: «إن حكمة الله تعالى في حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التأويل، إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عُرفت على لسان الرسول ﷺ وفعله»[2].

موقف السلف من غير الصحابة

أما من جاء بعد الصحابة رضوان الله عليهم من أهل القرون المفضلة وغيرهم من السلف، فقد كان يرى كثير منهم الخروج على الأئمة الفسقة الظلمة، وقد قام بعضهم فعلا على بعض الأمراء الظلمة، فمن الصحابة الحسين بن علي وعبدالله بن الزبير ومن معهم رضي الله عن جميعهم، وقام جمع عظيم من التابعين والصدر الأول على الحجاج بن يوسف الثقفي مع ابن الأشعث، قال ابن كثير: «ووافقه - أي ابن الأشعث - على خلعهما - أي الحجاج وعبدالملك بن مروان - جميع من في البصرة من الفقهاء والقراء والشيوخ والشباب، حتى قيل إنه خرج معه ثلاثة وثلاثون ألف فارس ومائة وعشرون ألف راجل»[3] ووقعت بينهم وقعة دير الجماجم سنة ٨٢هـ. ومن

---

(١) سورة الحجرات آية ٩.

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦/٣١٩.

(٣) البداية والنهاية ٩/٣٦.

(٤) نفس المرجع ٩/٩٦.

هؤلاء أيضا كبير التابعين سعيد بن جبير[1] وطلق بن حبيب[2] وقتيبة بن مسلم[3]. «كما خرج الناس على الوليد بن يزيد بن عبدالملك لما رأوا فسقه وحاصروه ثم قتلوه»[4] قال الذهبي: «لم يصح عن الوليد كفر ولا زندقة، بل اشتهر بشرب الخمر والتلوط، فخرجوا عليه لذلك»[5]. أما عمر بن عبدالعزيز: فقد روي عنه أنه «أمر بضرب من سَمَّى يزيد بن معاوية أمير المؤمنين عشرين سوطا»[6] وهذا يدلّ على أنه لا يقر له بإمامة.

وقال الحافظ ابن حجر في ترجمة الحسن بن صالح في الرد على التهم التي وجهت إليه قال: قولهم كان يرى السيف، يعني كان يرى الخروج بالسيف على أئمة الجور... قال: وهذا مذهب للسلف قديم، لكن استقر الأمر على ترك ذلك لما رأوه قد أفضى إلى ما هو أشد منه...»[7].

آراء أئمة المذاهب الأربعة:

سبق أن عدّ ابن حزم الأئمة الثلاثة ـ أبا حنيفة ومالكا والشافعي بأنهم ممن يرى سل السيوف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإنكار منكرات الأئمة الظلمة.

---

(١) نفس المرجع ٩/٤٩.

(٢) نفس المرجع ٩/١٠١.

(٣) البداية والنهاية ٩/١٦٧.

(٤) انظر القاضي أبويعلى وكتابه الأحكام السلطانية، د. محمد عبدالقادر أبوفارس ص ٤٥٠.

(٥) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٥١.

(٦) الصواعق المحرقة ص ٢٢٤ وانظر الروض الباسم ٢/١٩٠.

(٧) تهذيب التهذيب ٢/٢٨٨.

أما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فقد كان يرى الخروج على أئمة الجور، وهو ظاهر مذهبه على قول أبي بكر الجصاص، فقد قال: «ومن الناس من يظهر أن مذهب أبي حنيفة تجويز إمامة الفاسق وخلافته، وأنه يفرق بينه وبين الحاكم فلا يجيز حكمه، وذكر ذلك عن بعض المتكلمين. . » قال: «ولا فرق عند أبي حنيفة بين القاضي والخليفة في أن شرط كل منهما العدالة، وأن الفاسق لا يكون خليفة، ولا يكون حاكما، كما لا تقبل شهادته. . . » قال: «وكان مذهبه رحمه الله مشهورا في قتال الظلمة وأئمة الجور، ولذلك قال الأوزاعي: «احتملنا أبا حنيفة على كل شيء حتى جاءنا بالسيف ـ يعني قتال الظلمة ـ فلم نحتمله. . . » قال: ««وقضيته في أمر زيد بن علي مشهورة، وفي حمله المال إليه وفتياه الناس سرا في وجوب نصرته والقتال معه، وكذلك أمره مع محمد وإبراهيم ابني عبدالله بن حسن»[1].

وقال أبو اسحاق الفزاري لأبي حنيفة: «ما اتقيت الله حيث حثثت أخي على الخروج مع إبراهيم، فقال: إنه كما لو قُتل يوم بدر، وقال شعبة: والله لهي عندي بدر الصغرى»[2] وكان يقول في المنصور وأشياعه: «لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عدِّ آجُرِّه لما فعلت»[3].

أما الإمام مالك فقد روى ابن جرير عنه أنه أفتى الناس بمبايعة محمد ابن عبدالله بن حسن ـ خرج سنة ١٤٥هـ ـ فقيل له: «فإن في أعناقنا بيعة للمنصور: فقال: «إنما كنتم مكرهين، وليس لمكره بيعة» فبايعه الناس عند ذلك عن قول مالك، ولزم مالك بيته»[4] وقال ابن العربي من المالكية: «قال

---

(١) أحكام القرآن للجصاص ١/ ٧٠ ط. ١٣٣٥هـ ن. دار الكتاب العربي وانظر الملل والنحل للشهرستاني ١/١٥٨.

(٢) شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ١/ ٢١٤ ونحوه في تاريخ بغداد ١٣/ ٣٨٤.

(٣) الكشاف للزمخشري ١/٣٠٩.

(٤) البداية والنهاية ١٠/ ٨٤.

علماؤنا في رواية سحنون: إنما يقاتل مع الإمام العدل سواء كان الأول أو الخارج عليه، فإن لم يكونا عدلين فأمسك عنهما إلا أن تراد بنفسك أو مالك أو ظلم المسلمين فادفع ذلك... قال «وقد روى ابن القاسم عن مالك: إذا خرج على الامام العدل خارج وجب الدفع عنه، مثل عمر بن عبدالعزيز، فأما غيره فدعه ينتقم الله من ظالم بمثله، ثم ينتقم من كليهما، قال الله تعالى «فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا»[1] قال مالك: إذا بويع للإمام فقام عليه إخوانه قوتلوا إذا كان الأول عدلا، فأما هؤلاء فلا بيعة لهم إذا كان بويع لهم على الخوف»[2].

ومشهور في التاريخ أن سبب جلد الإمام هو قوله بعدم انعقاد أيمان البيعة، لأن البيعة عنده ولاء قلبي، وليست مواثيق تؤخذ على الإستكراه، فقد روى ابن أبي حاتم بسنده إلى حرملة قال: سمعت الشافعي قال: كان على أهل المدينة الهاشمي[3] فأرسل إلى مالك وقال: أنت الذي تفتي في الإكراه وإبطال البيعة؟ فضربه مجرَّدا مائة، حتى أصاب كتفه نخلع، وكان لا يزرّ إزاره بيده»[4].

أما الإمام الشافعي رحمه الله فقد نسبه إلى هذا القول التفتازاني في شرحه للعقائد النسفية[5]، ونسبه إلى ذلك الزبيدي من أصحابه، وقال: إنه

---

(١) سورة الاسراء آية ٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٢١ وبعضه في الخرشي على مختصر خليل ٨/ ٦٠.

(٣) هو جعفر بن سليمان ابن عم المنصور انظر الانتقاء لابن عبدالبر ص ٤٤.

(٤) آداب الشافعي ومناقبه للرازي ص ٢٠٣.

(٥) ص ١٤٥ نقلا عن النظريات السياسية الإسلامية ص ٣٣٩.

رأيه في القديم من مذهبه[1].

أما الإمام أحمد رحمه الله فالروايات عنه في هذه القضية مختلفة ـ كما هو الغالب على مذهبه رحمه الله وهو تعدد الروايات ـ والمشهور عنه هو القول بعدم جواز الخروج على الأئمة الفسقة، فقد نقل عنه ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة من رواية الإصطخري[2] قوله: «والإنقياد إلى من ولاه الله أمركم، لا تنزع يدا من طاعته، ولا تخرج عليه بسيفك حتى يجعل الله فرجا ومخرجا، ولا تخرج على السلطان، وتسمع وتطيع ولا تنكث بيعة، فمن فعل ذلك فهو مبتدع مخالف للجماعة»[3] وقال في رواية عبدوس بن مالك القطان: «ومن غلبهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماما، برا كان أو فاجرا، فهو أمير المؤمنين»[4].

وقال الخلال: «أخبرني محمد بن أبي هارون ومحمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم قال: سألت أبا عبدالله في أمير كان حدثهم ببغداد، وهَمَّ قوم بالخروج معه، فقلت: يا أبا عبدالله ما تقول في الخروج مع هؤلاء القوم؟ فأنكر ذلك عليهم وجعل يقول: سبحان الله، الدماء الدماء، لا أرى ذلك ولا أمرته، الصبر على ما نحن فيه خير من الفتنة، تسفك فيها الدماء،

---

(١) اتحاف السادة المتقين شرح إحياء علوم الدين ٢/٢٣٣.

(٢) أحمد بن جعفر بن يعقوب بن عبدالله أبوالعباس الإصطخري أحد تلاميذ الامام أحمد وممن روى عنه.
انظر طبقات الحنابلة (١/٢٤).

(٣) طبقات الحنابلة ١/٢٦، ونحوه في مناقب الإمام أحمد لابن للجوزي ص ١٧٦ وانظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ص ١٥٨. رسالة دكتوراه إعداد أحمد سعد حمدان جامعة أم القرى ١٤٠١هـ.

(٤) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٠.

وتستباح فيها الأموال، وتنتهك فيها «الحرمات»[1]، أما علمت ما كان الناس فيه؟ يعني أيام الفتنة، قلت: والناس اليوم في فتنة يا أبا عبدالله، قال: وإن كان. فإنما هي فتنة خاصة، فإذا وقع السيف عمت الفتنة وانقطعت السبل، الصبر على هذا ويسلم لك دينك خير لك»[2].

وقال حنبل في ولاية الواثق: «اجتمع فقهاء بغداد إلى أبي عبدالله وقالوا: هذا أمر قد تفاقم وفشا ـ يعنون إظهار خلق القرآن ـ نشاورك في أنا لسنا نرضى بإمرته ولا سلطانه فقال: «عليكم النكرة بقلوبكم، ولا تخلعوا يدا من طاعة، ولا تشقُّوا عصا المسلمين»[3].

وقال في رواية المرُّوذي وذكر الحسن بن صالح فقال: «كان يرى السيف ولا نرضى بمذهبه»[4]

كلّ ماسبق يدل على أن الامام أحمد رحمه الله كان لا يرى الخروج على الأئمة وإن ظلموا وجاروا، وارتكبوا بعض البدع، لكن نجد هناك روايات معارضة لما سبق منها:

ما ورد في رواية حنبل قال عن المأمون: «وأي بلاء كان أكبر من الذي أحدث عدو الله وعدو الإسلام من إماتة السنة؟...»[5].

---

(١) الأصل مطموس والسياق يقتضيه.

(٢) المسند من مسائل الامام أحمد (مخطوط) ورقة ٩.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢١.

(٤) نفس المرجع والصفحة.

(٥) نفس المرجع ص ٢٠ ونحوه في المسند من مسائل الامام أحمد ورقة ٢.

وقال أبو يعلى: «قال الإمام أحمد فيما رأيته على ظهر جزء من كتب أخي رحمه الله، حدثنا أبو الفتح ابن منيع قال: سمعت جدي يقول: «كان أحمد إذا ذكر المأمون قال: كان لا مأمون»[1] وقال في رواية الأثرم في امرأة لا ولي لها «السلطان»، فقيل له: تقول السلطان ونحن على ما ترى اليوم؟ وذلك وقت يمتحن فيه القضاة، فقال: «أنا لا أقول على ما نرى، إنما قلت: السلطان»[2].

بل قد صرَّح بالخلع للمبتدع عند الإستطاعة فذكر ابن أبي يعلى في ذيل كتابه ـ طبقات الحنابلة ـ كتابا ذكر فيه بالسند المتصل اعتقاد الإمام أحمد قال فيه: وكان يقول: «من دعا منهم إلى بدعة فلا تجيبوه ولا كرامة، وإن قدرتم على خلعه فافعلوا»[3] فهذا تصريح منه رحمه الله بأن صاحب البدعة إن قدر على خلعه فللمسلمين ذلك.

وهذا لا شك معارض للروايات السابق ذكرها، ويصعب الجمع بينهما إلا إذا قلنا: إن الفسق والجور والبدع مختلفة، فمنها ما لا يجوز معه الخروج، وتحمل عليه تلك الروايات القائلة بالمنع، ومنها ما هو أعظم فيجوز الخروج بشرط الإستطاعة وتحمل عليه هذه الروايات. أو أنه منع من الخروج لأنه يشك في نوايا الخارجين، أو يعلم ضعفهم وأنهم سيحدثون فتنا وملاحم بين المسلمين، وأجاز لمن سوى ذلك، والله أعلم.

أما مذهب الحنابلة فهو عدم جواز الخروج على الإمام الجائر[4]،

---

(١) الأحكام السلطانية ص ٢٠.

(٢) نفس المرجع والصفحة.

(٣) طبقات الحنابلة ٢/٣٠٥.

(٤) انظر المغني والشرح الكبير ١٠/٥٢.

وخالف في ذلك ابن رزين وابن عقيل وابن الجوزي[1] فهم يرون الخروج.

قصة أحمد بن نصر الخزاعي:

ومن طبّق الخروج فعلا على السلطان المبتدع الواثق بالله القائل بخلق القرآن أحمد بن نصر الخزاعي الذي وصفه ابن كثير بأنه: «من أهل العلم والديانة، والعمل الصالح، والإجتهاد في الخير، وكان من أئمة السنة الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر»[2] والذي قال عنه الإمام أحمد: «رحمه الله ما أسخاه لقد جاد بنفسه له»[3].

وقصته: إنه قد ساءه ما رآه من انحراف الخلافة وإظهار البدعة، فقام بدعوة سرّية إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونشط هو وأصحابه في جمع الألوف من أهل بغداد، فلما كان شهر شعبان من سنة إحدى وثلاثين ومائتين انتظمت البيعة له في السرّ على القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والخروج على السلطان لبدعته ودعوته إلى القول بخلق القرآن، ولما هو عليه هو وأمراؤه وحاشيته من المعاصي والفواحش وغيرها؛ ولكن الخطة اكتشفت في نهايتها بسبب خلل في الميعاد المتفق عليه وذهب أحمد بن نصر شهيدا، وحزن عليه أهل بغداد سنين طويلة لاسيما الإمام أحمد رحمه الله»[4].

وأخيرا فهذه آراء العلماء في هذه المسألة، وهذه أقوال كل طائفة، وهذه أدلتهم والآن نناقش هذه الآراء، ونرى الراجح منها.

---

(١) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ١٠/٣١١.

(٢) البداية والنهاية ١٠/٣٠٣.

(٣) نفس المرجع ١٠/٣٠٤.

(٤) القصة مختصرة من البداية والنهاية ١٠/٣٠٣ ـ ٣٠٦.

مناقشة أدلة الطرفين

أولا: مناقشة أدلة المذهب الأول: وهو عدم الخروج:

عند النظر في الأدلة الدالة على تحريم الخروج على الأئمة الظلمة نلاحظ ما يلي:

١ - أما الأحاديث الآمرة بالطاعة فهي مقيدة بالمعروف، وبما لم يكن فيه لله معصية، أما الأحاديث الناهية عن الخروج، والآمرة بالصبر، وإن رأى الإنسان ما يكرهه فهي مقيَّدة بما لم تروا كفرا بواحا... وما أقاموا الصلاة... وما قادوكم بكتاب الله. وهي بحق أحاديث صريحة في المسألة يجب العمل بها.

٢ - أما الإستدلال بالأحاديث الناهية عن الإقتتال بين المسلمين، وعن القتال في الفتنة، فهذا وارد فيما إذا لم يتبين للإنسان وجه الحق في القتال، ففي هذه الحالة عليه أن يعتزل، أما إذا تبينَّ له وجه الحق فعليه أن ينصر الحق كما فعل الصحابة أيام الفتنة، فمنهم من رأى أن الحق مع علي فقاتل معه، ومنهم من رأى أن الحق مع معاوية فقاتل معه، ومنهم من لم يتبينَّ له وجه الحق فتوقف.

٣ - أما الإستدلال بالأحاديث الدالة على أن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر، فليس كل فاجر مؤيدا للدين، بل الغالب منهم حرب على الدين، وإلا لم يكونوا فجرة، وإنما معنى الحديث أنهم في بعض المواقف قد يكون لهم مواقف حسنة تؤيد الدين وتنصره، كما يدل على ذلك

سبب الحديث وهو الرجل الذي كان يقاتل مع الرسول ﷺ فلما أصابه جرح قتل نفسه.

٤ ـ أما الإستدلال بفعل الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فالذي يتضح من سياق أدلة الفريقن ـ المانعين والمجيزين ـ لأن كلا منهما يستدل بفعل بعض الصحابة ـ أن هناك من تبينّ له وجه الحق مع علي فقاتل معه، ومنهم من تبين له وجه الحق مع معاوية والمطالبة بدم عثمان فقاتل معه، ومنهم من لم يتبين له وجه الحق مع أحد منهما فتوقف واعتزل، وكلهم مجتهدون، فالمصيب منهم مأجور والمخطىء معذور، وله أجر اجتهاده إن شاء الله، وليس لنا اتباع أحد منهم مع اختلافهم إلا إذا تبينّ لنا وجه الحق من ذلك بدليل من كتاب أو سنة صحيحة فعلينا اتباع الدليل.

والأولى الإمساك عما جرى بينهم، وعدم الإحتجاج بفعلهم وقت الخلاف، ونتبع ما ورد عن السلف وموقفهم من ذلك، فقد سئل الحسن البصري رحمه الله عن قتالهم فقال: «قتال شهده أصحاب رسول الله ﷺ وغبنا، وعلموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا فوقفنا»[1] قال المحاسبي: «فنحن نقول كما قال الحسن، ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا، ونتبع ما اجتمعوا عليه، ونقف عندما اختلفوا فيه، ولا نبتدع رأيا منا، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل، إذ كانوا غير متهمين في الدين، ونسأل الله التوفيق»[2] قلت: ونحن نقول كما قالوا، رحمهم الله تعالى ورضي عنهم.

هذا وقد قال أبو سليمان الخطابي: «أما ما شجر بين الصحابة من

---

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٦/ ٣٢٢).

(٢) المصدر السابق.

الأمور، وحدث في زمانهم من اختلاف الآراء، فإنه باب كلما قلَّ التسرع فيه والبحث عنه كان أولى بنا وأسلم، ومما يجب علينا أن نعتقده في أمرهم أنهم كانوا أئمة علماء، قد اجتهدوا في طلب الحق، وتحرَّوا جهته، وتوخوا قصده، فالمصيب منهم مأجور، والمخطيء معذور، وقد تعلق كل منهم بحجة، وفزع إلى عذر، والمقايسة عليهم، والمباحثة عنهم، اقتحام فيما لا يعنينا...»[1].

وروى رحمه الله بسنده إلى الشافعي قوله: قيل لعمر بن عبدالعزيز: ما تقول في أهل صفين؟ قال: «تلك دماء طهر الله يدي منها، فلا أحب أن أخضب لساني بها»[2]. ونقول كما قال تعالى: «تلك أمة قد خلت، لها ما كسبت، ولكم ما كسبتم، ولا تسألون عما كانوا يعملون»[3].

أما الإستدلال بصلاة الصحابة خلف المبتدعة، فهذه لا تقتضي الإقرار بإمامتهم، ولأن الصلاة لا يلحق ضرر إمامها المأموم، بل هو عليه وحده، وهذا لا منازع فيه عند أهل السنة[4] وليست في محل الإشكال. والله أعلم.

٥ - أما الإستدلال بأن المصلحة في ترك القتال فهذه متوقفة على غالب الظن، وقوة الخارج والمخروج عليه، وما يحيط بالمسألة من أحوال، فإذا كان الغالب على الظن حصول منكر أكبر مما يسعى إلى دفعه فالواجب

---

(١) العزلة للخطابي ص ٢٣.

(٢) نفس المرجع ص ٤٤، ورواه أبوحاتم الرازي في آداب الشافعي ومناقبه ص ٣١٤، وكذلك البيهقي في مناقب الشافعي ١/٤٤٩، ورواه أبونعيم في الحلية ٩/١١٤.

(٣) سورة البقرة آية ١٣٤.

(٤) انظر الفصل ٤/١٧٦ قال: وخلاف هذا القول بدعة محدثة.

المنع، وإن كان الغالب على الظن أن المصلحة في الخروج، وأنه قد يترتب على تركه مفسدة أعظم من ذلك، فالواجب الخروج. فالراجح المصلحة العامة على كل حال.

هذا وإن كان فيماسبق أن غالبية من خرج لم يتم على أيديهم خير، ولم يؤمر بسببهم بمعروف أو ينه عن منكر، وما حصل من الشر والفتنة كان أعظم، ولم يحرزوا النصر فهذه لا تصلح دليلا قاطعا وإنما ترد للإستئناس فقط، وترجيح كفة أن المنع من الخروج فيه من المصلحة أكثر مما في الخروج. والله أعلم.

ثانيا: مناقشة أدلة القائلين بالخروج:

إذا سبرنا أدلة القائلين بالخروح وسلّ السيوف على أئمة الجور وإزالة منكراتهم نلاحظ ما يلي:

١ ـ أما الاستدلال بالآيات السابق ذكرها في هذا المقام فغير مُسَلَّم به، إذ هي ضعيفة الدلالة على هذه المسألة، وذلك لأن الآية الأولى: «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا. . .» تبين الحكم عند حصول القتال ومعرفة الفئة الباغية من العادلة، ولم تأمر الآية بالخروج والقتال ابتداء، بل أمرت بالإصلاح، أما الآيتان الثانية والثالثة فهي من العموميات المخصصة بالأحاديث الناهية عن الخروج على الأئمة الظلمة، كما أنهما ليستا صريحتي الدلالة على هذه المسألة، فالأولى قد يستفاد منها النهي عن تولية الظالم ابتداء لا على الخروج عليه بعد توليته، والثانية يستفاد منها التعاون على البر والتقوى عموما، وليس كل خروج على الأئمة الظلمة يعتبر من البر المأمور بالتعاون عليه، بل قد يكون من الإثم والعدوان المنهي عنه في نفس الآية، وهذا راجع إلى المصلحة والمضرة

المترتبة على الخروج.

٢ ـ أما الإستدلال بالآيات والأحاديث الآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر على الخروج فهذا وارد إذا توافرت شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن هذه الشروط ألا يترتب على إنكار المنكر منكر أعظم منه، كما أن من شروطها الإستطاعة، وقد نهى النبي ﷺ عن أن يذل المؤمن نفسه، فعن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينبغي للمؤمن أن يذلَّ نفسه، قالوا: وكيف يذل نفسه؟ قال: يتعرض من البلاء لما لا يطيق»[1].

وعلى كل حال فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل حال بشروطه ودرجاته المعروفة. وهي عامة، أما الأحاديث الناهية عن الخروج على الأئمة فهي أخص، فيقدم الخاص على العام.

٣ ـ أما الإستدلال بالأحاديث الدالة على عزل الظلمة ومجاهدتهم فهذه قد ترد على وسائل العزل غير السيف، وليس فيها ما يدلُّ على السيف إلا الحديث الأول «فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن . . .» كما أنها عامة في كل ظالم والسابقة خاصة بأئمة الجور فيستثنون من العموم.

٤ ـ أما الإستدلال بالأدلة الدالة على خطر الأئمة المضلين على الخروج، فهو استدلال ضعيف، فالأحاديث تبين ماهم من خطورة، ولذلك ينبغي ألا يولوا أمور المسلمين ابتداء، أما إذا تولَّوا فلا يعانون ولا يقربون، وقد تدل على العزل بالوسائل السلمية، أما السيف فليس في تلك الأحاديث

(١) رواه الترمذي في الفتن ب: ٦٧ ح: ٢٢٥٤ وقال: حسن غريب (٤/٥٢٣) ورواه أحمد في المسند ٥/٤٠٥.

أي دلالة عليه.

٥ - أما الإستدلال بإجماع العلماء على قتال الطائفة الممتنعة عن بعض الشرائع الاسلامية، فهذا استدلال وارد بشرط الإستطاعة، وإلا فلا، لأن جهاد الكفار يشترط فيه غالبية الظن على النصر، فكذلك هنا، أما التهور وتعريض الأمة للفتن مع عدم حصول النتيجة المرجوة فهذا لا يجوز.

٦ - أما استدلالهم بفعل الصحابة والسلف، فهذا يَرِدُ عليه ما ورد على استدلال أصحاب المذهب الأول على الدليل نفسه.

الرأي الراجح والنتيجة

مما سبق يتضح لنا قوة أدلة أصحاب المذهب الأول، وأنها صريحة في المسألة، وإن كان في أدلة أصحاب المذهب الثاني ما لم يرد عليه اعتراض، وهو قوي الدلالة في بابه لذلك فيمكننا الجمع بين الأدلة السالمة من الإعتراض[1] عند الطرفين، وهو الذي يترجح عندنا، ونستنتجه من هذا الفصل، وذلك كالتالي:

---

(١) ذهب ابن حزم إلى دعوى أن الأحاديث الآمرة بالصبر على جور الأئمة وعلى الكف عن قتالهم منسوخة بآيات وأحاديث الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (انظر الفصل ٤/١٧٣).

وقد أبعد النُّجْعَة في هذه الدعوى لأنه لا يصار إلى النسخ إلا إذا وقع التعارض التام، ولم يمكن الجمع بين الأدلة، وعلم المتقدم من المتأخر. ولكن كل هذا غير وارد في هذه المسألة، لأنه لا تعارض فيما بينها ولكل دلالته في بابه ويمكن العمل بها جميعا.

١ ـ إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب باليد وباللسان وبالقلب بشرط القدرة والإستطاعة، وأنه لا يجوزإنكار المنكر بمنكر أكبر منه.

٢ ـ وجوب إقامة الحج والجهاد والجمعة والعيدين مع الأئمة وإن كانوا فسقة، لأنه حق لله، لا يمنعه جور جائر ولا عدل عادل.

٣ ـ تحريم الخروج على الإمام العادل سواء كان الخارج عادلا أم جائرا، وإن ذلك مما نهى عنه الإسلام أشدّ النهي وأمر بطاعتهم، ومن خرج عليهم فهو باغ، وعليه تحمل الأحاديث المطلقة في السمع والطاعة.

٤ ـ أما الامام المقصِّر وهو الذي يصدر منه مخالفات عملية، أو تساهل في الإلتزام بأحكام الشرع، فهذا تجب طاعته ونصحه وعليه تحمل أحاديث: «. . . فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة» وما في معناها، وأن الخروج عليه حرام، وإذا كان باجتهاد فهو خطأ.

٥ ـ أما الفاسق والظالم والمبتدع: وهو المرتكب للمحظورات والكبائر دون ترك الصلاة لا سيما ظلم الحقوق أو دعوة إلى بدعة فهذا يطاع في طاعة الله ويعصى مع الإنكار عليه في المعصية، ويجوز عزله إن أمكن بإحدى الطرق السلمية السابقة ـ عدا السيف ـ بشرط ألا يترتب على ذلك مفسدة أكبر، فإن لم يكن ذلك وجب المبالغة في الإنكار عليه والتحذير من ظلمه وبدعته حتى لو أدى الأمر إلى الإعتزال عن العمل معه والتعرض لأذاه بشرط ألا يكون سبب ذلك حقا شخصيا، وعلى هذا تحمل أحاديث: «من جاهدهم بنفسه فهو مؤمن. . .» وحديث: «من دخل عليهم وأعانهم على ظلمهم. . .» وما في معناها مع حديث: «فاصبر وإن جُلد ظهرك وأخذ مالك. . .» وعلى هذا تحمل أيضا أقوال الأئمة الأربعة ونحوهم وأفعالهم، وما أصابهم بسبب ذلك من محن.

٦ ـ الحاكم الكافر والمرتد، وفي حكمه تارك الصلاة ونحوه، فهؤلاء يجب الخروج عليهم ولو بالسيف إذا كان غالب الظن القدرة عليهم، عملا بالأحاديث «. . . لا إلا أن تروا كفرا بواحا. . .» و«لا ما أقاموا فيكم الصلاة. . .» و«. . . ما قادوكم بكتاب الله» ونحوها مع الآيات

والأحاديث الآمرة بمجاهدة الكفار والمنافقين لتكون كلمة الله هي العليا. أما إذا لم يكن هناك قدرة على الخروج عليه فعلى الأمة أن تسعى لإعداد القدرة والتخلص من شره.

٧ ـ وبناء على ما سبق فإنه يمكننا أن نستنبط ضوابط لمشروعية العزل في النقاط التالية:

أ ـ قيام السبب المقتضي للعزل.

ب ـ رجحان المصلحة العامة على المضرة.

جـ ـ أن يصدر العزل عن أهل الحل والعقد في الأمة، لأنهم هم الذين أبرموا العقد معه، فلهم وحدهم حق حله إذا استوجب ذلك شرعا.

٨ ـ يلاحظ تشديد السلف رضوان الله عليهم في النهي عن الخروج على أئمة الجور بالسيف والأمر بالصبر عليهم، وذلك لما يلي:

أ ـ عملا بالأحاديث الواردة في ذلك كما سبق.

ب ـ حرصا على تجنب الفتن وتعريض الأمة لها، وإراقة الدماء في غير محلها.

جـ ـ ومحافظة على هذا المنصب الجليل في الأمة الذي متى ضعف استهانت بهم أعداؤهم، ومتى قوي خافتهم وهابتهم.

ولا ينبغي أن يفهم من ذلك أنه الإجلال لأولئك العصاة واحترامهم، ولا الخوف منهم، ولا الطمع فيما في أيديهم وكسب رضاهم، يدل على ذلك سيرتهم معهم، وما يلقونه بسببهم من المحن، وهي مشهورة منشورة، ومدونة في بطون الكتب. والله أعلم.



الفصل الرابع

موقفهم من تعدد الأئمة



موقف أهل السنة من تعدد الأئمة

سبق الحديث في الفصول السابقة عن شروط الأئمة وحقوقهم وواجباتهم ومتى يستحقون العزل وما إلى ذلك من الأحكام.

وبقي هناك موضوع في غاية الأهمية، وجدير بالبحث والمعالجة وهو: هل يوجب الإسلام على الأمة الإسلامية أن تكون دولة واحدة بإمام واحد؟ أو يجيز للأمة الإسلامية أن تكون دويلات عديدة، كل واحدة مستقلة عن الأخرى، لها إمامها ولها سياستها المستقلة التي قد تتعارض مع أختها المجاورة، كما كان قائما في فترة من الفترات الماضية، وكما هو حاصل الآن في الحاضر من انقسام الأمة الإسلامية إلى دويلات طائفية صغيرة تتناحر وتتنافر فيما بينها؟.

الواقع أن الإسلام قد جاء بالدواء الشافي لهذا الداء العضال، ولذلك فمن الواجب علينا الكشف عن هذا الدواء، وإظهاره للمسلمين لعلهم يرعوون إلى الحق، ويرجعون إلى رشدهم بجمع كلمتهم وتوحيد صفهم ووقوفهم أمام أعدائهم صفا واحدا، بدلا من هذه الفرقة والضعف والهوان،

وهو ما أراده لهم أعداؤهم، فنقول:

درس علماؤنا هذه المسألة وناقشوها وبيّنوا وجه الحق فيها، ومن خلال هذه الدراسة اتضح أن في المسألة مذهبين:

المذهب الأول

وهو مذهب جماهير المسلمين من أهل السنة والجماعة وغيرهم قديما وحديثا وهو أنه: لا يجوز تعدد الأئمة في زمن واحد وفي مكان واحد، قال الماوردي: «إذا عقدت الإمامة لإمامين في بلدين لم تنعقد إمامتهما، لأنه لا يجوز أن يكون للأمة إمامان في وقت واحد، وإن شذّ قوم فجَوَّزوه»[1].

وقال النووي: «اتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يعقد لخليفتين في عصر واحد...»[2].

وهؤلاء القائلون بالمنع على مذهبين:

أ- قوم قالوا بالمنع مطلقا سواء اتسعت رقعة الدولة الإسلامية أم لا، وإلى هذا القول ذهب أكثر أهل السنة والجماعة، وبعض المعتزلة حتى زعم النووي اتفاق العلماء عليه[3].

---

(١) الأحكام السلطانية ص ٩.

(٢) شرح النووي لصحيح مسلم ١٢/٢٣٣.

(٣) نفس المرجع.

ب ـ وهناك من قال بالمنع إلا أن يكون هناك سبب مانع من الإتحاد على إمام واحد، ويقتضي هذا السبب التعدد، ففي هذه الحالة يجوز التعدد. وذكر إمام الحرمين الجويني أهم هذه الأسباب في قوله: «منها اتساع الخطة، وانسحاب الإسلام على أقطار متباينة، وجزائر في لجج متقاذفة، وقد يقع قوم من الناس نبذة من الدنيا لا ينتهي إليهم نظر الإمام، وقد يتولج خط من ديار الكفر بين خطة الإسلام، وينقطع بسبب ذلك نظر الإمام عن الذين وراءه من المسلمين. . .» قال: «فإذا اتفق ما ذكرناه فقد صار صائرون عند ذلك إلى تجويز نصب إمام في القطر الذي لا يبلغه أثر نظر الإمام»[1].

وعزا الجويني هذا القول إلى شيخه أبي الحسن الأشعري، والأستاذ أبي إسحاق الأسفراييني[2]، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي[3]، ورجحه أبومنصور البغدادي[4]، وإلى ذلك ذهب القرطبي في تفسيره فقال: «لكن إذا تباعدت الأقطار، وتباينت كالأندلس وخراسان، جاز ذلك»[5].

لكن يلاحظ من أقوال المجيزين عند اتساع الرقعة، إنما ذلك بسبب الضرورة، وإلا فإن وحدة الإمامة هي الأصل، وإن التعدد إنما أبيح على سبيل الإستثناء المحض، ولضرورات تجيزه، والضرورة تقدّر

---

(١) غياث الأمم ص ١٢٨.

(٢) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران فقيه جليل وعالم أصولي توفي سنة ٤١٨هـ وفيات الأعيان ١/٢٨ وطبقات الشافعية ٤/٢٥٦ والأعلام ١/٥٩.

(٣) مآثر الإنافة للقلقشندي ١/٤٦.

(٤) أصول الدين ص ٢٧٤.

(٥) الجامع لأحكام القرآن ١/٢٧٣.

بقدرها وإذا زالت الضرورة زال حكمها وبقي الأصل.

المذهب الثاني

القائلون بجواز التَّعدُّد مطلقا

وإلى ذلك ذهب بعض المعتزلة كالجاحظ، وبعض الكرّاميه[1] وعلى رأسهم محمد بن كرام السجستاني[2] الذي ينتسبون إليه، وكذلك أبو الصباح السمرقندي[3]، وغرض الكرامية من ذلك هو إثبات إمامة كل من علي ومعاوية رضي الله عنهما أيام الفتنة[4].

وهو مذهب الحمزية من الخوارج[5]. والزيدية من الشيعة حيث جوزوا لـ «كل فاطمي عالم شجاع سخي خرج بالإمامة أن يكون إماما واجب الطاعة وجوزوا خروج إمامين في قطرين يستجمعان هذه الخصال، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة»[6].

وقالت الرافضة: «يجوز أن يكون إمامان في وقت واحد، أحدهما صامت والآخر ناطق، وزعموا أن الحسين بن علي كان صامتا في وقت

---

(١) أصول الدين ص ٢٧٤.

(٢) الفصل ٤/ ٨٨ والفرق بين الفرق ص ٢٢٣.

(٣) الفصل ٤/ ٨٨.

(٤) انظر منهاج السنة ١/ ١٤٤.

(٥) الملل والنحل ١/ ١٣٠ وهم أتباع حمزة بن أدرك، وفي الفرق بين الفرق ص ٩٨ (أكرك).

(٦) الملل والنحل ١/ ١٥٥.

الحسن»[1] رضي الله عنهما ثم نطق بعد موته.

الأدلـــة

والآن نورد أدلة كل مذهب لنرى وجه الحق فيهما، ونناقش منها ما يستحق النقاش فنقول:

أولا: أدلة أصحاب المذهب الأول: وهم القائلون بمنع التعدد:

استدلوا على ما ذهبوا إليه بأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والمعقول:

١ ـ من الكتاب:

فقد ورد في القرآن الكريم العديد من الآيات التي تدعو المسلمين وتأمرهم بالإجتماع والتآلف، وتنهى عن التفرق والإختلاف المؤديين إلى التنازع والفشل، فمن هذه الآيات قوله تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا... الآية»[2].

ومنها قوله تعالى: «ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم»[3].

ومنها قوله عز من قائل: «وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا

---

(١) مقالات الإسلاميين ٢/ ١٥٠ وأصول الدين ص ٢٧٤.

(٢) سورة آل عمران آية ١٠٣.

(٣) سورة آل عمران آية ١٠٥.

وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين»[1]. إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة في هذا المعنى.

ووجه الدلالة من هذه الآيات أنها جميعا جاءت متفقة على الأمر بالوحدة والتضامن، والنهي عن التشتت والإفتراق والإختلاف، لما ينجم عن ذلك عادة من التنازع والفشل الممقوت، وكلها تدلُّ على وجوب وحدة الأمة الإسلامية وتضامنها، وذلك لا يتأتى إلا إذا كان إمامها واحدا لا ينازعه أحد، إذ إن وجود إمامين فأكثر يؤدي إلى غَيْرَةِ أحدهما من الآخر، ومنافسته له، ومحاولة التعالي عليه، ومن ثَمَّ إلى الشقاق والتناحر لا محالة، وهذا مما نهى الإسلام عنه، فدَلَّ على وجوب أن يكون إمام المسلمين واحدا، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

٢ - من السنة:

أما من السنة فقد ورد عن النبي ﷺ أحاديث صحيحة صريحة في هذه، تدلّ على وجوب منع تعدد الأئمة في الزمن الواحد ومن هذه الأحاديث:

أ - ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»[2] فالأمر بقتل الآخر يدل على تحريم نصب إمامين في آن واحد، لأن القتل لا يكون إلا عن كبيرة يتفاقم خطرها. لذلك فلا يجوز عقد البيعة لخليفتين في زمن واحد.

---

(١) سورة الأنفال آية ٤٦.

(٢) رواه مسلم في كتاب الإمارة باب إذا بويع لخليفتين حديث رقم ١٨٥٣ (٣/ ١٤٨٠).

وأوّل بعض العلماء القتل هنا بالخلع والإعتراض عليه لا بالقتل الحقيقي[1].

ولكن هذا التأويل لا محلَّ له ومردود بالحديث التالي:

ب ـ ما رواه عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما أنه سمع النبي ﷺ يقول: «من بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا رقبة الآخر. . . الحديث»[2].

جـ ـ ما رواه أبو حازم قال: قاعدت أباهريرة خمس سنين فسمعته يحدِّث عن النبي ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدي، وستكون خلفاء فتكثر، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «فوا ببيعة الأول فالأول، وأعطوهم حقّهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم»[3]

د ـ ومنها ما رواه عرفجة بن شريح قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد، يريد أن يَشُقَّ عصاكم أو يُفَرِّقَ جماعتكم فاقتلوه»[4].

---

(١) انظر فتح الباري (١٢/ ١٥٦).

(٢) رواه مسلم وغيره وسبق تخريجه في فصل واجبات الامام وحقوقه ص٢١٣.

(٣) رواه الشيخان وسبق تخريجه ص٤١.

(٤) رواه مسلم في الامارة باب حكم من فرّق أمر المسلمين حديث رقم ١٨٥٢ (٣/ ١٤٨٠).

٣ - الإجماع:

فإن الصحابة رضي الله عنهم قد اتَّفقوا على أنه لا يجوز أن يلي إمامة الأمة أكثر من واحد، ودليل ذلك أن المهاجرين لم يوافقوا الأنصار في طلبهم أن يكون منهم أمير ومن المهاجرين أمير حينما طلبوا ذلك في سقيفة بني ساعدة، وكان مما رُوي في ذلك الموقف قول أبي بكر رضي الله عنه: «هيهات أن يجتمع سيفان في غمد»[١] عندئذ رضي الأنصار بذلك، فصار ذلك منهم إجماعا على عدم جواز تعدد الأئمة، بل روى البيهقي في الخطبة نفسها عبارة أكثر تصريحا من السابقة وهي قوله: «إنه لا يحلُّ أن يكون للمسلمين أميران، فإنه مهما يكن ذلك يختلف أمرهم وأحكامهم، وتتفرق جماعتهم ويتنازعون فيما بينهم، هنالك تترك السنة، وتظهر البدعة، وتعظم الفتنة، وليس لأحد على ذلك صلاح»[٢].

أما من بعدهم فقد نقل الإجماع على ذلك النووي[٣] وإمام الحرمين الجويني[٤] والقرطبي[٥] والقاضي عبدالجبار[٦] (من المعتزلة) وابن حزم حيث قال: «واتفقوا أنه لا يجوز أن يكون على المسلمين في وقت واحد في جميع الدنيا إمامان، لا متفقان ولا مفترقان، ولا في مكانين ولا في مكان واحد»[٧] وخالفه في ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية فقال:

---

(١) انظر فتح الباري ١٢/١٥٣ وقيل: إنه من قول عمر، وهو عند البزار وغيره.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٨/١٤٥ عن ابن إسحاق.

(٣) شرحه لصحيح مسلم ١٢/٢٣٢.

(٤) نفس المرجع ١٢/٢٣٢ علما بأنه من القائلين بجواز التعدد عند وجود السبب المؤدي إلى ذلك كما مرّ.

(٥) الجامع لأحكام القرآن ١/٢٧٣.

(٦) المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٠/٢٤٣ ق١.

(٧) مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٤٤.

«النـزاع في ذلك معروف بين المتكلمين في هذه المسألة كأهل الكلام والنـظر، فمـذهب الكرّامية وغيرهم جواز ذلك، وأن عليا كان إماما ومعاوية كان إماما، وأما أئمة الفقهاء فمذهبهم أن كلاًّ منهم يُنَفِّذ حكمه في أهل ولايته كما ينفذ حكم الإمام الواحد، وأما جواز العقد لهما فهذا لا يفعـل مع اتفـاق الأمة. . . »[1] لكن نفاذ حكم الثاني كنفاذ حكم الإمـام المتغلّب على حدٍّ سواء، فلا ينـافي هذا الحكم المجمع عليه، وليس الكـلام إلا حكم الشرع، أما الأمور الطارئة فلها مجال آخر، وتأخذ أحكام الضرورة.

والمـراد بالإجمـاع المـذكور هنا هو إجماع الصحابة وسلف هذه الأمة، وإلا فقد سبق أن ذكرنا من خالف في هذه المسألة من الكرّامية وغيرهم من أهل الأهواء، ولكن مخالفتهم لا تؤثّر في إجماع أهل السنة والجماعـة على ذلـك، لأن الإجمـاع المقصود إجماعهم لا إجماع جميع الناس. . . والله أعلم.

٤ ـ **المعقول**:

أما الدليل بالمعقول فإن تعدد الأئمة للأمة الإسلامية الواحدة يؤدي إلى الإختـلاف والـشقـاق والخصـومـات وحصـول الفتن والإضطرابات والقلاقل، واختلاف أمر الدين والدنيا، وهذا لا يجوز. وبناء على ذلك فلا تجوز الإمامة لأكثر من واحد في زمن واحد.

وكذلك لو جاز في العالم إمامان لجاز أن يكون ثلاثة وأربعة وأكثر، فإن منع من ذلك مانع كان متحكما بلا برهان، ومدعيا بلا دليل، وهذا

---

(١) نقد مراتب الإجماع لابن تيمية ص ٢١٦ بذيل كتاب مراتب الإجماع لابن حزم.

الباطل الذي لا يعجز عنه أحد، وإن جاز ذلك الأمر حتى يكون في كل عام إمام، أو في كل مدينة إمام، أو في كل قرية إمام، أو يكون كل واحد إماما وخليفة في منزله، وهذا الفساد المحض وهلاك الدين والدنيا[1].

ثانيا: أدلة القائلين بالجواز:

استدل القائلون بجواز تعدد الأئمة بما يلي:

(١) إن المقصود من نصب الإمام إنما هو تحقيق مصالح الرعية، وهذا إنما يتحقق بانضباط ودقة أكثر إذا كان هناك أكثر من إمام، فكلما كان في كل قطر إمام كان كل واحد منهم أقدر على القيام بأعباء منصبه ومتابعة رعيته، وما يحتاجون إليه، ومراقبة من يُعَيِّنهم من الولاة والقضاة والعمال وغيرهم، وذلك بسبب قلة المشاكل والحوادث الناشئة من ضيق المساحة التي تحت يده[2].

(٢) إنه لما جاز أن يوجد أكثر من نبي في زمن واحد، ولم يفض ذلك إلى إبطال النبوة، التي هي الأصل، جاز ذلك في الإمامة من باب أولى، لأنها فرع النبوة»[3].

---

(١) انظر الفصل ٤/٨٨ والملل والنحل ١/١١٣ وأصول الدين ص ٢٧٥.

(٢) منهاج اليقين شرح أدب الدنيا والدين لأويس وفا بن محمد ص ٢٢٣ نقلا عن رئاسة الدولة ص ٢٤٩.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١/٢٧٣ وانظر المرجع السابق.

الجواب على هذه الأدلة

أوَّل ما يلاحَظ على استدلالهم على هذه المسألة، أنها أدلة عقلية، ليس فيها أدلة من كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ تقابل تلك الأدلة السابقة. وهي مع ذلك ضعيفة الدِّلالة، مردودة ومجاب عليها بما يلي:

(١) أما الدليل الأول، فالجواب عنه يتلخَّص في: أن منصب الرئاسة لم يُجْعَل لتحقيق المصالح الدنيوية فحسب كما زعمتم، بل جُعل أيضا لحرساة الدين، والمحافظة على المصالح الدينية، إلى جانب المصالح الدنيوية التي أشرتم إليها، وهذا لا يتأتى مع تعدد الأئمة، بل بالعكس إذا كان الإمام واحدا أمكنه السيطرة على جميع أقطار المسلمين وأصبحوا يدا واحدة متَّحدين في أمورهم الدينية والدنيوية، وأمكنهم التكامل الإقتصادي والبشري، وأصبحوا قوة عظيمة على من ناوأهم.

كما أنه إذا تباعدت الأقطار فيمكن التغلب على ذلك عن طريق الولاة والنواب الذين يُعَيِّنهم الإمام، ويقومون هم بدورهم بتنفيذ أوامره الصادرة إليهم.

يضاف إلى ذلك ما ينجم عن التعدد من مفاسد، ومن فتن وحروب وقطيعة بين المسلمين، ربَّما كانت أكثر ضررا من المصالح المشار إليها، فهؤلاء قد نظروا إلى بعض وجوه المصلحة وأغفلوا النظر عن وجوه المفسدة التي تتضاءل أمامها هذه المصلحة.

(٢) وجوابا على الدليل الثاني: أن قياس الإمامة على النبوة قياس مع الفارق، فهو قياس باطل، لأن الأنبياء معصومون من عداوة بعضهم لبعض بعكس حال الأئمة ففي حال التعدد، سيكون هناك اختلاف وشقاق لا

محالة لما جُبِلَت عليه النفس البشرية من حُبِّ العلو والإعتداء والسيطرة على الآخرين.

أما ما دعا الكرَّامية إلى القول بجواز التعدد، وذلك لإثبات إمامة كل من علي ومعاوية رضي الله عنهما، فلا شكَّ عند أهل السنة أن الإمام في ذلك الوقت هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخليفة الراشد الرابع، ومعاوية رضي الله عنه لم يخرج عليه طلبا للإمامة، وإنما طلبا للثأر من قتلة عثمان الذين دخلوا في صف علي ـ وعلي معذور في تأخير إقامة الحدِّ عليهم لما لهم من شوكة ومنعة ولأن الأمور مضطربة ولم تستقر له بعد ـ وقد كان معاوية واليا لعمر بن الخطاب رضي الله عنه على الشام، ثم لعثمان بن عفان رضي الله عنه فأراد البقاء على ولايته تلك، ولذلك فأهل الشام أوَّلُ ما بايعوا معاوية «بايعوه على الطلب بدم عثمان أميرا ولا يطمع في الخلافة»[1]. ولم يدَّع معاوية الخلافة إلى بعد تنازل الحسن ومبايعته، ومبايعة المسلمين له بالخَلافة. والأولى عدم الخوض فيما شجر بينهم رضي الله عنهم جميعا وأرضاهم.

الترجيح:

يتبيَّن لنا مما سبق أن الحقَّ مع اصحاب المذهب الأول، لما ورد في هذه المسألة من نصوص شرعية يحرم على المسلم تخطِّيها، ولا معارض لها عند الطرف المنازع. ويعضِّد ما سبق الأمور التالية:

---

(١) وقعة صفين لنصر بن مزاحم ص ٨٢ تحقيق عبدالسلام هارون. الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ وانظر هذه المسألة في العواصم من القواصم (الحاشية) ص ١٢٧ والصواعق المحرقة للهيتمي ص ٢١٦ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٤٠/٣ وتاريخ الإسلام له ٣٢٤/٣.

(١) أن التعدد يؤدي إلى الإختلاف والتحاسد والتناحر، كما هو طبيعة النفس البشرية، وحالة الحكومات اليوم خير شاهد على ذلك. وهذا التشتت المخطط له من قبل أعداء المسلمين هو من أكبر الأسباب التي أدَّت إلى ضعف المسلمين وإذلالهم وتسلط أعدائهم عليهم.

(٢) أن الإدعاء بأن تعدد الرؤساء يسهِّل مهمة الإشراف وتحقيق المصالح للرعية غير مسلم به، لا سيما في عصرنا الحاضر، بسبب ما أُحْرِزَ من تقدم هائل يبهر العقول في جميع أجهزة المواصلات والإتصالات، وهذا مما لا يدع مجالا للشكِّ في تحقيق المتابعة والإشراف بكل يسر وسهولة، وإذن فمن الممكن إسناد الأعمال وتصريف شؤون الأمة في كل قطر إلى ولاة أكفاء، يقومون بها تحت إشراف الإمام ومتابعته.

(٣) أنه ما دامت وحدة الأمة الإسلامية قد تحققت فعلا في العصور الأولى، على الرغم من اتِّساع رقعة الدولة الإسلامية وصعوبة المواصلات والإتصالات بالنسبة لذلك الوقت، ومع ذلك رسمت أنصع صفحات التأريخ لهذه الأمة من القوة وحسن الإدارة، فمن الممكن اليوم تحقيقها من باب أولى بكل يسر وسهولة، ولذلك فلا يبقى للمحتجين بالضرورة حجَّةٌ بعد اليوم.

الحكم لو وقع بيعتان في زمن واحد

هذا هو الحكم الشرعي في منع تعدد الأئمة، وأن ذلك لا يجوز، ولكن لو حصلت بيعتان لإمامين في زمن واحد، ففي هذه الحالة العلماء فيها ثلاث طوائف وهي:

(١) ذهبت طائفة إلى أن الإمامة الصحيحة تُسَلَّم للإمام الذي عُقدت إمامته

في البلد الذي مات فيه الإمام السابق.

(٢) وذهبت طائفة ثانية إلى أنه يجب على كل واحد من الإمامين أن يتخلّى عن الإمامة لصاحبه، وعندئذ يختار أهل الحل والعقد منهما من تتوفر فيه الشروط المطلوبة.

(٣) وذهبت طائفة ثالثة إلى أن الإمامة تنعقد لأسبقهما بيعة [١] وهذا هو الصواب المؤيَّد بالدليل السابق: «فُوا ببيعة الأول فالأول»[٢] قال الماوردي: «والصحيح في ذلك وما عليه الفقهاء المحققون أن الإمامة لأسبقهما بيعة وعقدا»[٣].

هذا إذا عُلِم السابق أما إذا جُهِل أو بويع لهما في لحظة واحدة فللعلماء فيها ثلاثة أقوال هي:

(١) القرعة بينهما.

(٢) إبطال العقدين، واستئناف عقد جديد لأحدهما أو لغيرهما.

(٣) وحُكي عن الغزالي أنه قال بالأكثرية «فالإمام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق، والمخالف للأكثر باغ يجب ردُّه إلى الإنقياد إلى الحق»[٤].

والذي يظهر ـ والله أعلم ـ هو إبطال العقدين واستئناف الخيار من جديد، وذلك لأن أحدهما باطل، ولا يمكن تمييز الباطل منهما فيبطلان، ويعقد لمن يختاره أهل الحلّ والعقد من جديد والله أعلم.

---

(١) انظر الأحكام السلطانية للماوردي ص ٩.

(٢) رواه مسلم وسبق تخريجه ص٤١.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٩ وانظر المحلى ١٠ / ٥٠٤.

(٤) المسامرة شرح المسايرة ص ١٧٠ ط. ثانية.

الخاتمة

ونتيجة البحث

بعد هذا الإستعراض الطويل، والدراسة المستفيضة لتلك الموضوعات الكثيرة يمكننا أن نحدِّد بعض النقاط المستنتجة مما سبق وهي :

(١) أن الإسلام جاء بنظام كامل للحكم، وهذا يدلُّنا على شمول الإسلام، وصلاحه لكل زمان ومكان، فهذه الرسالة هي الرسالة الخالدة، والباقية صالحة للتطبيق إلى قيام الساعة، وأنه لن يَصْلُح آخر هذه الأمة إلا بما صَلَحَ به أولها.

(٢) أن الإمامة ثابتة الوجوب بالكتاب، والسنة، والإجماع، والقواعد الشرعية. وهو وجوب كفائي، متوجِّه إلى أهل الحل والعقد باعتبارهم الممثلون للأمة، النائبون عنها في هذه المهمة الخطيرة، وإذا تقاعس أهل الحل والعقد فإن الإثم يلحق بكل من له قدرة واستطاعة، حتى يسعى لإقامة هذا الواجب بقدر ما أوتي من قوة واستطاعة.

(٣) بطلان دعوى من قال بأن الإسلام لم يأت بنظام للحكم، وأنه لم يوجب على المسلمين إقامة دولة إسلامية متميزة.

(٤) أن الإمامة في حدِّ ذاتها وسيلة لا غاية، وسيلة إلى إقامة أمة تقف نفسها على الخير والعدل، تحقّ الحق وتبطل الباطل، أمة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتؤمن بالله، أمة تقوم بأداء رسالتها السماوية على منهاج الإسلام الذي رسمه الله لها.

(٥) أن من أهم أهداف الإمامة هو حفظ الدين، وسياسة الدنيا به، وأن ذلك أهم الواجبات الملقاة على عاتق الإمام، وكفر من فرَّق بين الدين والسياسة، وساس الدنيا بغير هذا الدين.

(٦) أنه لا عِزَّ، ولا رفعة، ولا قيام للأمة الإسلامية إلا بالرجوع إلى التحاكم

إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والسعي إلى إقامة الخلافة الإسلامية التي تحفظ الدين وتعيد للمسلمين عزتهم وكرامتهم.

(٧) أن خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ثبتت باختيار المسلمين ومبايعتهم له، مع وجود الكثير من النصوص التي تدلُّ على أن المسلمين لن يختاروا غيره، وعلى رضى الله ورسوله بذلك، وأنه أفضل الأمة بعد نبيها ﷺ.

(٨) أن خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثبتتت باختيار المسلمين، ومبايعتهم له، وأنه ليس هناك نصٌّ من النبي ﷺ عليه بالخلافة، ولم يَدَّع هو شيئا من ذلك، وأنه بريء من كل ما تنسبه الرافضة إليه.

(٩) ثبوت شرعية الطرق التي تَّمت بها مبايعة وتولية الخلفاء الراشدين، وأننا مأمورون باتباعهم في ذلك.

(١٠) أن الذي يقوم باختيار الإمام هم عقلاء الأمة، وعلماؤها «أهل الحل والعقد» ولا دخل للعامة، والدهماء في الإختيار، ولذلك فلا يختار العقلاء عادة إلا الأعقل، والأصلح لهذا المنصب الخطير، ولذلك فلا مجال للدعاية والتلميع وبذل الأموال الباطلة لكسب الأصوات الرخيصة كما في الديموقراطيات الحديثة.

(١١) مشروعية الإستخلاف، مع ضرورة موافقة أهل الحل والعقد، ومبايعتهم للمستخلف.

(١٢) يجتمع طريق الإختيار مع طريق الإستخلاف في أن كلا منهما يُشترط فيه رضى أهل الحل والعقد ومبايعتهم.

(١٣) أن الإمامة لا تورث.

(١٤) تحريم نكث البيعة، وأنها واجبة في عنق المسلم متى وُجِد الإمام المستحق لها.

(١٥) طريقة القهر والغلبة ليست من الطرق الشرعية، وإنما تنعقد الإمامة

بها نظرا لمصلحة المسلمين لما قد يجرُّ ذلك عادة من الفتن.

(١٦) للإمام شروط لابد من توفُّرها، حتى يكون أهلا لهذا المنصب العظيم، أما عند القهر والغلبة فلا تشترط جميع تلك الشروط.

(١٧) ثبوت اشتراط القرشية، وأن الإمامة فيهم لا يجوز صرفها إلى غيرهم، وأن ذلك ليس من العصبية المذمومة في شيء، لأن الإمامة في نظر الإسلام تكليف لا تشريف.

(١٨) عدم اشتراط أن يكون الإمام أفضل أهل زمانه، وإنما الأولى اختيار الأصلح والأنفع للمسلمين.

(١٩) الخلفاء الراشدون الأربعة مرتَّبون في الخلافة على ترتيبهم في الأفضلية، وأنه ليس من السلف أحد يقدِّم على أبي بكر ثم عمر غيرهما، أما المفاضلة بين عثمان وعلي رضي الله عنهما فهي دون تلك، وقد اختلفوا في تبديع من قدَّم عليا على عثمان في الفضل، وأن من السنة التفضيل بينهم على ما جاءت به الآثار.

(٢٠) على الإمام واجبات كثيرة، يجب عليه القيام بها، كما أن له حقوقا أخرى تعينه على القيام بتلك الواجبات.

(٢١) طاعة الإمام واجبة فيما وافق الشرع، ومحرَّمة فيما خالف الشرع، وأن سلطات الأئمة مقيَّدة بكونها موافقة للكتاب والسنة، فيطاعون فيما هو لله طاعة، ويعصون فيما هو لله معصية، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ومن أطاعهم في معصية فالإثم على الآمر والمأمور.

(٢٢) مشروعية الشورى، وأنها واجبة عند اختيار الإمام، أما في تدبير شؤون الرعيَّة فهي مستحبة، ينبغي للإمام أن يشاور، وليست واجبة عليه، كما أنه لو استشار فإنه ليس ملزما باتباع مستشاريه، لأنه المسؤول الأول عن تصريف الأمور فيتحمل وحده تبعات خطئه.

(٢٣) تحريم الخروج على أئمة العدل وإثارة الفتن، وأن ذلك من أكبر الذنوب.

(٢٤) أن بقاء الحاكم في منصبه منوط بصلاحيته لتولي قيادة المسلمين، أما

إذا فقد هذه الصلاحية، وارتكب شيئا من مسببات العزل فللأمة ممثَّلة في أهل الحل والعقد أن تطلب منه أن يعزل نفسه، فإن أبى فلها أن تعلن عزله عن منصبه إذا أمنت وقوع الفتنة. كما لا يجوز لها إقصاؤه عن الحكم بقوة السلاح إلا في أضيق نطاق عند ظهور الكفر البواح، والخطر التيقَّن على المسلمين في دينهم وغلبة الظن في إحراز النصر عليه، فإذا كان ذلك فليقدِّم المسلم دمه دون دينه.

(٢٥) وجوب اتحاد المسلمين فيما بينهم، وأن يكون إمامهم واحدا مهما اتسعت رقعة ديار الإسلام، وتحريم البيعة لأكثر من إمام في زمن واحد.

(٢٦) تميُّز نظام الحكم في الإسلام عن جميع أنظمة الحكم الوضعية، القديم منها والحديث، وأن الخلاف بينه وبينها في الغاية والوسيلة والأهداف. فهو نظام متميِّز لا ينطبق عليه أي وصف من الأوصاف المعهودة لنظم الحكم الوضعية. ولذلك فلا مجال للمقارنة بينه وبينها.

انتهى ولله الحمد والمنَّة وآخر دعوانا
أن الحمد لله رب العالمين

الفهارس العامة



أولا :

فهرســت الآيـات القرآنيـة



فهرست الآيات القرآنية

حـرف الألف (أ)

حرف التاء (ت)

حرف الجيم (ج)

حرف الحاء (ح) والخاء (خ)

حـرف الذال (ذ)

حـرف الراء (ر)

حـرف السين (س)

حـرف الشين (ش)

حـرف الفاء (ف)

حرف القاف (ق)

حرف الكاف (ك)

حرف اللام (ل)

حرف الميم (م)

حـرف النون (ن)

حـرف الهاء (هـ)

حـرف (لا)

حرف الياء (ي)



ثانيا :

فهرست الأحاديث والآثار



فهرست الأحاديث والآثار

حرف الألف (أ)

حرف الباء (ب)

حرف التاء (ت)

حرف الثاء (ث)

حرف الجيم (ج)

حرف الحاء (ح)

حرف الخاء (خ)

حرف الدال (د)

حرف الذال (ذ)

حرف الراء (ر)

حـرف الزاء (ز)

حـرف السين (س)

حـرف الضاد (ض)

حرف العين (ع)

حرف الغين (غ)

حرف الفاء (ف)

حرف القاف (ق)

حرف الكاف (ك)

حـرف اللام (ل)

حرف الميم (م)

حرف النون (ن)

حرف الهاء (هـ)

حرف اللا (لا)

حـرف الياء (ي)



ثالثا:

فهرست الأعلام المترجم لهم

ملحوظة:

اقتصرت على ذكر الصفحة التي وردت فيها الترجمة فقط.

رابعا :

قائمة المراجع والمصادر



رابعا:

قائمة المراجع والمصادر

١ - القرآن الكريم.

٢ - الإبـانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري، (ت: ٣٢٤هـ) تحقـيق د. فوقـيه حسـين محمـود، ط: أولى ١٣٩٧هـ، ن: دار الأنصار - القاهرة.

٣ - ابن حزم - حياتـه وعصره وآراؤه الفقهية، لمحمـد أبي زهـرة. ط: ١٣٧٣هـ ن: دار الفكر العربي.

٤ - اتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين، لمحمد بن محمد الحسيني الـزبيدي الشهـير بمـرتضى، ط: بدون، ن: دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٥ - الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر، د. محمد محمد حسين ت: ١٤٠٣هـ، ط: ثالثة، ١٣٩٢هـ، ن: دار النهضة المصرية.

٦ - أحكام أهل الذمة لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر ابن القيم (٦٩١ - ٧٥١هـ) تحقيق: د. صبحي الصالح، ط: الثانية ١٤٠١هـ، ن: دار العلم للملايين، بيروت - لبنان.

٧ - أحكام البغاة والمحاربين د. خالد رشيد الجميلي رسالة دكتوراه من جامعـة القاهرة ط: ١٩٧٧م، ن: دار الحرية للطباعة والنشر وقد ساعدت جامعة بغداد على نشره.

٨ - الأحكـام السلطانية والولايات الدينية لعلي بن محمد الماوردي ت: ٤٥٠هـ، ط: الثالثة ١٣٩٣هـ، ن: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - القاهرة.

٩ - الأحكام السلطانية للقاضى أبي يعلي محمد بن الحسين الفراء الحنبلي ت: ٤٥٨هـ، تحقيق: محمد حامد الفقي، ط: ثانية ١٣٨٦هـ، ن: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة - مصر.

١٠ ـ أحكام القرآن ـ لأبي بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي (٤٦٨ ـ ٥٤٣هـ) تحقيق: علي محمد البجاوي، ط: ثالثة ١٣٩٢، ن: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه.
١١ ـ أحكام القرآن ـ لأحمد بن علي أبي بكر الرازي المعروف بالجصاص (٣٠٥ ـ ٣٧٠هـ) ط: الأولى ١٣٣٥هـ، طبع بمطبعة الأوقاف الإسلامية في دار الخلافة العلية، ن: دار الكتاب العربي بيروت ـ لبنان.
ـ نسخة أخرى بتحقيق: محمد الصادق قمحاوي، ط: الثانية، ن: دار المصحف ـ القاهرة.
١٢ ـ احياء علوم الدين لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي (ت: ٥٠٥هـ) ط: بدون، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ـ لبنان.
١٣ ـ الآداب الشرعية لابراهيم بن محمد بن مفلح الحنبلي (ت: ٨٨٤هـ) ط: ١٩٧٢م، ن: دار العلم للجميع.
١٤ ـ آداب الشافعي ومناقبه لأبي محمد عبدالرحمن ابن أبي حاتم الرازي (٢٤٠ ـ ٣٢٧هـ) تحقيق وتعليق: عبدالرحمن عبدالخالق، ط: ١٣٧٣هـ.
١٥ ـ أدب الدنيا والدين لأبي الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي (ت: ٤٥٠هـ) ط: ثالثة.
١٦ ـ الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد لأبي المعالي الجويني (ت: ٤١٩هـ) تحقيق: محمد يوسف موسى وعلي عبدالمنعم عبدالحميد. ط: ١٣٦٩هـ، ن: مكتبة الخانجي بمصر.
١٧ ـ ارشاد الساري شرح صحيح البخاري لشهاب الدين أحمد بن محمد بن الخطيب القسطلاني وبهامشه متن صحيح مسلم وشرح النووي عليه (٨٥١ ـ ٩٢٣هـ) ط: سابعة سنة ١٣٢٣هـ بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق. مصر.
١٨ ـ ارواء الغليل تخريج أحاديث منار السبيل للشيخ محمد ناصر الدين

الألباني ط، أولى ١٣٩٩هـ : ن: المكتب الإسلامي.

١٩ ـ الإستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر على هامش كتاب الاصابة لابن حجر. ط: أولى ١٣٩٠هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.

٢٠ ـ الإسلام د. أحمد شلبي، ط: سادسة ١٩٧٩م، ن: مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ـ مصر.

٢١ ـ الإسلام بين العلماء والحكام لعبدالعزيز البدري، ط: ١٩٦٦م ن: المكتبة العلمية بالمدينة المنورة.

٢٢ ـ الإسلام عقيدة وشريعة لمحمود شلتوت، ط: ثامنة ١٣٩٥هـ، ن: دار الشروق.

٢٣ ـ الإسلام وأصول الحكم لعلي عبدالرازق، ط: ١٩٧٨م، تعليق د: محمود حقي، ن: دار مكتبة الحياة، بيروت.

٢٤ ـ الإسلام وأوضاعنا السياسية للأستاذ عبدالقادر عوده، ط: بدون، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت.

٢٥ ـ الإسلام والخلافة في العصر الحديث نقد كتاب الإسلام وأصول الحكم د. ضياء الدين الريس، ط: أولى ١٣٩٣هـ، ن: منشورات العصر الحديث بيروت ـ لبنان.

٢٦ ـ الإسلام والخلافة د. علي حسني الخربوطلي ط: ١٩٦٩م، ن: دار بيروت للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.

٢٧ ـ الإسلام وفلسفة الحكم د. محمد عماره، ط: ثانية ١٩٧٩م، ن: المؤسسة العربية للدراسات والنشر.

٢٨ ـ الاصابة في تمييز الصحابة للحافظ أحمد بن علي العسقلاني المعروف بابن حجر (٧٧٣ ـ ٨٥٢هـ)، تحقيق: طه محمد الزيني، ط: الأولى ١٣٩٠هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية وبهامشه الإستيعاب لابن عبدالبر.

٢٩ ـ أصول الدعوة لعبدالكريم زيدان ط: ثالثة ١٣٩٦هـ، ن: مكتبة

المنار الإسلامية.
٣٠ ـ أصول الدين لأبي منصور عبدالقادر بن طاهر التميمي البغدادي (ت: ٤٢٩هـ) ط: ثانية ١٤٠٠هـ، ن: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان.
٣١ ـ أصول الكافي لأبي جعفر محمد بن يعقوب بن اسحاق الكليني (ت: ٣٢٨هـ) ط: ثالثة، ن: دار الكتب الإسلامية، طهران.
٣٢ ـ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، لمحمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي ـ طبع على نفقة محمد بن عوض بن لادن رحمه الله، ط: الثانية ١٤٠٠هـ، ن: مكتبة التراث الإسلامي، حلب.
٣٣ ـ الإعتصام لأبي اسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي (ت: ٧٩٠هـ) ط: ١٣٢٣هـ المكتبة التجارية الكبرى، مصر.
٣٤ ـ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (٥٤٤ ـ ٦٠٦هـ)، ط: ١٣٩٨هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية.
٣٥ ـ الإعلام قاموس التراجم، لخير الدين الزركلي، ط: الرابعة ١٩٧٩م، ن: دار العلم للملايين بيروت ـ لبنان.
٣٦ ـ اعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم (ت: ٧٥١هـ) راجعه وعلق عليه. طه عبدالرؤوف سعد ط: ١٩٧٣م، ن: دار الجيل للنشر والتوزيع بيروت ـ لبنان.
٣٧ ـ الإقتصاد في الإعتقاد، لأبي حامد الغزالي (ت: ٥٠٥هـ) تحقيق: محمد مصطفى أبو العلا، ط: ١٣٩٣هـ، ن: مكتبة الجندي بالقاهرة.
٣٨ ـ إكفار الملحدين في ضروريات الدين لمحمد نور شاه الكشميري (ت: ١٣٥٢هـ) ط: ١٣٨٨هـ، ن: المجلس العلمي بكراتشي ـ

باكستان.
٣٩ - الأم، لمحمد بن ادريس الشافعي، ط: أولى ١٣٨١هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية، ونسخة ثانية، ط: ثانية ١٣٩٣هـ، ن: دار المعرفة.
٤٠ - الإمامة لمحمد حسين، آلياسين، ط: ثانية، ن: المكتب العالمي، بيروت.
٤١ - الإمامة لدى الشيعة الإثني عشرية، د. أحمد محمود صبحي، ط: بدون، ن: دار المعارف، مصر.
٤٢ - الإمامة وقائم القيامة، د. مصطفى غالب، ط: ١٩٨١م، مكتبة الهلال.
٤٣ - الأموال، لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت: ٢٢٤هـ) تحقيق: محمد خليل هراس، ن: مكتبة الكليات الأزهرية، دار الفكر، القاهرة.
٤٤ - الانتقاء في فضائل الثلاثة أئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة، لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبر (ت: ٤٦٣ هـ).
٤٥ - الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به للقاضي أبي بكر بن الطيب الباقلاني (ت: ٤٠٣هـ) تحقيق: محمد زاهد الكوثري، ط: ثانية ١٣٨٢هـ، ن: مؤسسة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع بالقاهرة.
٤٦ - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الامام المبجل أحمد بن حنبل (٨١٧ - ٨٨٥هـ) صححه وحققه. محمد حامد الفقي، ط: الأولى ١٣٧٤هـ، ن: بدون.
٤٧ - الايضاح والتبيان في معرفة المكيال والميزان، لأبي العباس نجم الدين بن الرفعة الأنصاري (ت: ٧١٠هـ) تحقيق: د. محمد أحمد اسماعيل الخاروف، ط: ١٤٠٠هـ، ن: مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى.
٤٨ - الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨هـ) ط: الثالثة

١٣٩٩هـ المكتب الإسلامي.

حـرف الباء (ب)

٤٩ ـ الباعث على انكار البدع والحوادث لأبي محمد عبدالرحمن بن اسماعيل المعـروف بأبي شامه (٥٩٩ ـ ٦٦٥هـ): تحقيق: عثمان أحمد عنبر، ط: أولى ١٣٩٨هـ، ن: دار الهدى للنشر والتوزيع.
٥٠ ـ البجيرمي على الخطيب للشيخ سليمان البجيرمي المسماه تحفة الحبيب على شرح الخـطيب، والخـطيب هو محمد الشربيني الخطيب، ط: أخيرة ١٣٧٠هـ، ن: مصطفى البابي الحلبي مصر.
٥١ ـ بدائـع السلك في طبـائـع الملك لأبي عبـدالله ابن الأزرق (ت: ٨٩٦هـ) تحقيق وتعليق: د. علي سامي النشار، ن: وزارة الاعلام، الجمهورية العراقية.
٥٢ ـ البداية والنهاية للحافظ عماد الدين ابن كثير (ت: ٧٧٤هـ) ط: ثالثة ١٩٧٩م، ن: مكتبة المعارف، بيروت ـ لبنان.

حـرف التاء (ت)

٥٣ ـ تاج العـروس من جواهـر القاموس لمحمد مرتضى الزبيدي، ط: بدون، ن: دار مكتبة الحياة، بيروت ـ لبنان.
٥٤ ـ تاج اللغة وصحاح العربية، لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق: أحمـد عبـدالغفـور عطار، ط: الثـانية ١٣٩٩هـ، ن: دار العلم للملايين، بيروت.
٥٥ ـ تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والاعلام للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت: ٧٤٨هـ) تحقيق: حسام الدين القدسي، ن: مطبعة القدس.

٥٦ ـ تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة، لعبدالله فياض، ط: بغداد ١٩٧٠م.
٥٧ ـ تاريخ بغداد أو مدينة السلام، للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت: ٤٦٣) ن: دار الكتاب العربي، بيروت ـ لبنان.
٥٨ ـ تاريخ الخلفاء لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: ٩١١هـ) تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، ط: أولى ١٣٧١هـ، ن: المكتبة التجارية الكبرى بمصر.
٥٩ ـ تاريخ الطبري المسمى (تاريخ الرسل والملوك) لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ ـ ٣١٠هـ) تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط: الرابعة، ن: دار المعارف، القاهرة.
٦٠ ـ تاريخ المذاهب الإسلامية الجزء الأول في السياسة والعقائد، لمحمد أبي زهرة، ط: بدون، ن: دار الفكر العربي.
٦١ ـ التبر المسبوك في نصيحة الملوك لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (ت: ٥٠٥هـ) تحقيق: محمد مصطفى أبو العلا، ط: شركة الطباعة الفنية المتحدة، ن: مكتبة الجندي، القاهرة.
٦٢ ـ التبيان في آداب حملة القرآن، ليحيى بن شرف الدين النووي، ط: بدون توزيع مكتبة المعارف بالرياض.
٦٣ ـ تحكيم القوانين للشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ (ت: ١٣٨٩هـ) ط: ١٣٨٠هـ، ن: مطابع الثقافة بمكة المكرمة.
٦٤ ـ تحفة الأحوذي شرح جامع الترمذي لأبي العلى محمد عبدالرحمن بن عبدالرحيم المباركفوري (١٢٨٣ ـ ١٣٥٣هـ) مراجعة: عبدالرحمن محمد عثمان، ط: ثالثة ١٣٩٩هـ، ن: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت ـ لبنان.
٦٥ ـ تدريب الراوي شرح تقريب النواوي، لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (٨٤٩ ـ ٩١١هـ) ط: الثانية ١٣٨٥هـ، ن: المكتبة السلفية.

٦٦ ـ التطور التشريعي في المملكة العربية السعودية، د. محمد عبدالجواد محمد، ط: ١٣٩٧هـ، ن: منشأة المعارف الإسكندرية.
٦٧ ـ تفسير القرآن الحكيم الشهير بتفسير المنار لمحمد رشيد رضا، ط: الثالثة.
٦٨ ـ تفسير القرآن العظيم لعماد الدين ابن كثير (٧٠٠ ـ ٧٧٤هـ) تحقيق: د. محمد إبراهيم البنا، محمد أحمد عاشور، عبدالعزيز غنيم، ط: . . ؟. ن: دار الفكر العربي.
٦٩ ـ تلبيس ابليس، لجمال الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي (ت: ٥٩٧هـ) ط: ثانية ١٣٦٨هـ، ن: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان.
٧٠ ـ تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ) تحقيق وتعليق: شعبان محمد اسماعيل، ط: ١٣٩٩هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية.
٧١ ـ تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، لأبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني (٩٠٧ ـ ٩٦٣هـ) تحقيق: عبدالوهاب عبداللطيف وعبدالله محمد الصديق، ط: أولى ١٣٩٩هـ، ن: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان.
٧٢ ـ التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل، لعبدالرحمن بن يحيى المعلمي، ط: أولى ١٤٠١هـ، لاهور ـ باكستان.
٧٣ ـ تهذيب التهذيب للحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ) ط: أولى ١٣٢٥هـ، مطبعة دار المعارف النظامية في حيدر أباد ـ الدكن ـ الهند.

* * *

حرف الجيم (ج)

٧٤ ـ جامع الأصول في أحاديث الرسول للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، (ت: ٦٠٦هـ) تحقيق: عبدالقادر الاناؤوط، ن: مكتبة الحلواني ومطبعة الملاح ومكتبة دار البيان.

٧٥ ـ جامع البيان عن تأويل أي القرآن (تفسير الطبري) لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ ـ ٣١٠هـ) ط: الثالثة ١٣٨٨هـ، ن: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، نسخة أخرى تحقيق أحمد شاكر ومحمود شاكر، ط: ثانية، ن: دار المعارف بمصر.

٧٦ ـ جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله، لأبي عمر يوسف بن عبدالبر النمري القرطبي (ت: ٤٦٣هـ) ط: ١٣٩٨هـ، ن: دار الباز للنشر والتوزيع بمكة.

٧٧ ـ جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم، تأليف زين الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب الحنبلي (من علماء القرن الثامن الهجري) ط: بدون، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.

٧٨ ـ الجامع لأحكام القرآن لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، ط: ثالثة ١٣٨٧هـ، ن: دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة.

٧٩ ـ جمهرة أنساب العرب لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤ ـ ٤٥٦هـ) تحقيق عبدالسلام هارون، ط: الرابعة، ن: دار المعارف بمصر.

* * *

حـرف الحاء (ح)

٨٠ ـ حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، الحاشية للعلامة شمس الدين محمـد بن عرفة الدسوقي والشرح الكبير لأبي البركات سيدي أحمد الدردير. ط: المكتبة التجارية الكبرى، ن: دار الفكر.

٨١ ـ حجة الله البالغة، لشاه ولي الله الدهلوي، تحقيق السيد سابق ن: دار الكتب الحديثة، القاهرة.

٨٢ ـ الحسبة لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: صلاح عزام، ط: أولى ١٩٧٦م، ن: دار الشعب.

٨٣ ـ حق اليقــين في معـرفـة أصـول الـدين، لعبـدالله شبر (١١١٨ ـ ١٢٤٣هـ) ن: دار الكتاب الإسلامي.

٨٤ ـ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني (ت: ٤٣٠هـ) ط: ١٣٩٤هـ، ن: مطبعة السعادة، القاهرة.

حـرف الخاء (خ)

٨٥ ـ الخراج ـ للقاضي أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم (١١٣ ـ ١٨٢هـ) ط: الرابعة ١٣٩٢هـ المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة.

٨٦ ـ الخطط، لتقي الدين أحمد بن علي بن عبدالقادر المعروف بالمقريزي، ط: بولاق ـ ١٢٧٠هـ، ن: دار التحرير للطبع والنشر، القاهرة.

٨٧ ـ الخطوط العريضة للأسس التي قام عليها دين الشيعة الامامية الاثني عشرية لمحب الدين الخطيب، ط: التاسعة، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة.

٨٨ ـ الخوارج (تاريخهم وآرؤهم الإعتقادية وموقف الإسلام منها) للطالب غالب بن علي عواجي، اشراف د. عثمان عبدالمنعم عيش، لنيل الماجستير في العقيدة، جامعة الملك عبدالعزيز بمكة عام

٩٨/١٣٩٩هـ.
٨٩ ـ الخلافة أو الإمامة العظمى لمحمد رشيد رضا. مطبعة المنار سنة ١٣٤١هـ.
٩٠ ـ الخلافة والملك لأبي الأعلى المودودي، تعريب أحمد ادريس، ط: أولى ١٣٩٨هـ، ن: دار العلم، الكويت.
٩١ ـ الخلافة وسلطة الأمة لجماعة من الأتراك، تعريب عبدالغني سني، ط: ١٣٤٢هـ، مطبعة الهلال.
٩٢ ـ الخليفة توليته وعزله، د. صلاح الدين دبوس، ط: بدون، ن: مؤسسة الثقافة الجامعية.

حرف الدال (د)

٩٣ ـ الدرر السنية في الأجوبة النجدية، جمع عبدالرحمن بن قاسم العصامي القحطاني، ط: ثانية ١٣٨٥هـ.
٩٤ ـ الدر المنثور في التفسير بالمأثور، جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (٨٤٩ ـ ٩١١هـ) ط: بدون، ن: محمد أمين دمج، بيروت ـ لبنان.
٩٥ ـ الدولة في الإسلام لخالد محمد خالد، ط: أولى ١٤٠١هـ، ن: دار ثابت القاهرة.
٩٦ ـ الديمقراطية في الإسلام لعباس محمود العقاد، ط: رابعة، ن: دار المعارف، مصر.
٩٧ ـ ديوان الأفوه الأودي ضمن مجموعة الطرائف الأدبية للميمني، ن: دار الكتب العلمية.
٩٨ ـ ديوان بشار بن برد، ط: ١٣٧٦هـ، شرح وتعليق محمد الطاهر بن عاشور، ن: لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة.

حرف الراء (ر)

٩٩ ـ رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي د. محمد رأفت عثمان، ط: مطبعة السعادة، مصر، ن: دار الكتاب الجامعي.

١٠٠ـ الرسالة للإمام محمد بن ادريس الشافعي تحقيق أحمد شاكر ط: ثانية ١٣٩٩هـ، ن: مكتبة دار التراث.

١٠١ـ رسالة شرح حديث (ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم.. الخ) للحافظ عبدالرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت: ٧٩٥هـ) ضمن مجموعة الرسائل المنيرية المجلد الثاني الرسالة الأولى، ط: ١٣٤٦هـ بإدارة الطباعة المنيرية.

١٠٢ـ رسالة في العقل والروح لشيخ الإسلام ابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل المنيرية الرسالة الثانية من الجزء الثاني من المجلد الأول، ط: ١٣٤٣هـ، إدارة الطباعة المنيرية، ن: محمد أمين دمج، بيروت ـ لبنان.

١٠٣ـ الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم، لأبي عبدالله السيد محمد بن إبراهيم الوزير (٧٧٥ ـ ٨٤٠هـ) ط: ١٣٨٥هـ، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة.

١٠٤ـ روضة الطالبين ليحيى بن شرف الدين النووي (٦٣١ ـ ٦٧٦هـ) ن: المكتب الإسلامي.

١٠٥ـ روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه، لموفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١ ـ ٦٢٠هـ) ط: الرابعة ١٣٩٧هـ، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة.

١٠٦ـ الروض النضير للقاضي شرف الدين الحسين بن أحمد السياغي (١١٨٠ ـ ١٢٢١هـ) مع التتمة للسيد العباس بن أحمد الحسني، ط: الثانية ١٣٨٨هـ، ن: مكتبة المؤيد بالطائف.

حـرف الـزاء (ز)

١٠٧ـ زاد المعاد في هدى خير العباد ـ لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم (٦٩١ ـ ٧٥١هـ) راجعه وقدم له: طه عبدالرؤوف طه، ط: ١٣٩٠هـ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.

حـرف السين (س)

١٠٨ـ سبـل السـلام شرح بلوغ المـرام لمحمد بن اسماعيل الأمير اليمني الصنعاني (١٠٥٩ ـ ١١٨٢هـ) ن: دار الفكر.

١٠٩ـ سراج الملوك، لأبي بكر محمد بن محمد بن الوليد الفهري الطرطوشي (ت: ٥٢٠هـ) ط: أولى ١٣١٩هـ، ن: دار الأنصار، القاهرة.

١١٠ـ سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها للأستاذ محمد ناصر الدين الألباني ط: الثانية ١٣٩٩هـ، ن: المكتب الإسلامي.

١١١ـ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة للأستاذ محمد ناصر الدين الألباني، ط: الرابعة ١٣٩٨هـ، ن: المكتب الإسلامي.

١١٢ـ سنـن أبي داود لسليمان بن الأشعث بن اسحق (٢٠٢ ـ ٢٧٥هـ) المطبوع على متن عون المعبود بشرح سنن أبي داود، لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم ابادي، ط: الثالثة ١٣٩٩هـ، ن: المكتبة السلفية.

١١٣ـ سنن ابن ماجه للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه (٢٠٧ ـ ٢٧٥هـ) حقق نصوصه ورقمه: محمد فؤاد عبدالباقي ط: بدون، ن: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

١١٤ـ سنن الـترمـذي المسمى (الجـامع الصحيح) لأبي عيسى محمد بن

عيسى بن سوره (٢٠٩ ـ ٢٧٩هـ) تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر وغـيره، ط: الثانية ١٣٩٨هـ، ن: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.
١١٥- سنن الدارمي لأبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي (ت: ٢٢٥هـ) ن: دار احياء السنن النبوية.
١١٦- السنن الكبرى لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (ت: ٤٥٨هـ) وفي ذيله الجوهر النفيس لعلاء الدين بن علي بن عثمان المارديني الشهير بابن التركماني (ت: ٧٤٥هـ) ط: بدون، ن: دار الفكر، بيروت ـ لبنان.
١١٧- السنة، لأبي بكر عمر بن أبي عاصم الضحاك من مخلد الشيباني (ت: ٢٨٧هـ) ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة للأستاذ محمد ناصر الدين الألباني، ط: الأولى ١٤٠٠هـ، ن: المكتب الإسلامي.
١١٨- السياسة الشرعية لشيخ الإسلام ابن تيمية، ط: رابعة ١٩٦٩م، ن: دار الكتاب العربي، بيروت.
١١٩- السياسة الشرعية أو نظام الدولة الإسلامية في الشؤون الدستورية والخارجية والمالية للشيخ عبدالوهاب خلاف، ط: ١٣٧٠هـ، ن: دار الأنصار، القاهرة.
١٢٠- سير أعلام النبلاء لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت: ٧٤٨هـ) تحقيق: شعيب الأرناؤوط، ط: ثانية ١٤٠٢هـ، ن: مؤسسة الرسالة.
١٢١- سيرة ابن هشام لأبي محمد عبدالملك بن هشام المعافري، تحقيق: مصطفى السقا، إبراهيم الابياري وعبدالحفيظ شلبي، ط: الثانية ١٣٧٥هـ، ن: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر.

حـرف الشين (ش)

١٢٢- شذرات الذهب في أخبار من ذهب لأبي الفلاح عبدالحي بن العماد الحنبلي (ت: ١٠٨٩هـ) ط: بدون، ن: دار الآفـاق الجـديدة، بيروت ـ لبنان.

١٢٣- شرح ابن القيم لسنن أبي داود المـطبوع على هامش عون المعبود، تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان، ط: الثالثة ١٣٩٩هـ، ن: المكتبة السلفية.

١٢٤- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، لأبي القاسم هبة الله بن الحسين بن منصور الطبري اللالكائي، تحقيق د. أحمد بن سعد حمدان، رسـالـة دكتوراه من جامعة أم القرى، اشراف د. عثمان عبدالمنعم عيش عام ١٤٠١هـ طبع استانسل.

١٢٥- شرح الأصول الخمسة للقاضي عبدالجبار بن أحمد: تعليق: أحمد بن الحسين بن أبي هاشم تحقيق: دكتور عبدالكريم عثمان، ط: أولى ١٣٨٤هـ، ن: مكتبة وهبة، القاهرة.

١٢٦- شرح ثلاثيات المسند للشيخ محمد السفاريني الحنبلي، تحقيق: زهير الشاويش، ط: أولى، ن: المكتب الإسلامي.

١٢٧- شرح الخـرشي على مختصر خليل لمحمـد الخرشي، وبهامشه حاشية الشيخ علي العدوي، ط: بدون، ن: دار صادر، بيروت ـ لبنان.

١٢٨- شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي تخريج: محمد ناصر الدين الألباني، ط: ثالثة، ن: المكتب الإسلامي.

١٢٩- شرح السعـد على العقـائـد النسفية لنجم الـدين عمـر النسفي، والشارح سعد الدين سعود بن عمر (ت: ٧٩٢هـ) ط: ١٣٢٦هـ، ن: شركة الصحافة العثمانية.

١٣٠- شرح السنـة لأبي محمـد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، تحقيق وتخريج شعيب الأناؤوط، ط: أولى ١٣٩٤هـ، ن: المكتب

الإسلامي.
١٣١- شرح السير الكبير لمحمد بن الحسين الشيباني املاء محمد بن أحمد السرخسي (من علماء القرن الخامس الهجري) تحقيق: صلاح الدين المنجد، ط: ١٩٧١م، ن: مطبعة شركة الإعلانات الشرقية بالتعاقد مع معهد المخطوطات العربية، القاهرة.
١٣٢- شرح فتح القدير، للكمال بن الهمام، ط: بولاق سنة ١٣١٥هـ نسخة ثانية، ط: الحلبي ١٣٩٨هـ.
١٣٣- شرح الكوكب المنير، تأليف محمد بن أحمد بن عبدالعزيز بن علي الفتوحي الحنبلي المعروف بابن النجار (ت: ٩٧٢هـ) تحقيق د. محمد الزحيلي ود نزيه حماد، ط: أولى ١٤٠٠هـ، من منشورات مركز البحث العلمي واحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى.
١٣٤- شرح منتهى الإرادات لابن النجار الحنبلي (ت: ٩٧٢هـ) ط: بدون، دار الفكر.
١٣٥- شرح المواقف للسيد علي بن محمد الجرجاني (ت: ٨١٦هـ) ط: أولى ١٣٢٥هـ، ن: مطبوعات السعادة، مصر.
١٣٦- شرح المواهب اللدنية للقسطلاني، تأليف محمد بن عبدالباقي الزرقاني، ط: أولى ١٣٢٥هـ، ن: المطبعة الأزهرية المصرية.
١٣٧- شرح النووي على صحيح مسلم، ليحيى بن شرف الدين النووي (٦٣١ - ٦٧٦هـ) ن: المطبعة المصرية ومكتبتها.
١٣٨- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط: أولى ١٣٧٨هـ، ن: دار احياء الكتب العربية. عيسى البابي الحلبي وشركاه، مصر.
١٣٩- الشرح والإبانه عن أصول أهل السنة والديانة لابن بطة العكبري رسالة ماجستير في العقيدة مقدمة من الطالب رضى معطي نعسان بجامعة أم القرى.
١٤٠- الشريعة، لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري (ت: ٣٦٠هـ) تحقيق

محمد حامد الفقي، ط: أولى ١٣٦٩هـ، ن: مطبعة السنة المحمدية.
١٤١ـ شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر بن القيم (ت: ٧٥١هـ) تحرير: الحساني حسن عبدالله، ط: الثانية، ن: دار التراث، القاهرة.
١٤٢ـ الشورى في الإسلام، د. حسن هويدي، ط: ١٣٩٥هـ، ن: مكتبة المنار الإسلامية، الكويت.
١٤٣ـ الشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي، عبدالرحمن عبدالخالق، ط: ١٩٧٥م، ن: الدار السلفية ودار القلم، الكويت.
١٤٤ـ الشورى وأثرها في الديمقراطية، د. عبدالحميد اسماعيل الأنصاري، ط: الأولى ١٤٠٠هـ، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها، القاهرة.

حرف الصاد (ص)

١٤٥ـ صبح الأعشى في صياغة الإنشا لأبي العباس أحمد بن علي القلقشندي (ت: ٨٢١هـ) مصورة عن الطبعة الأميريه.
١٤٦ـ صحيح البخاري المسمى (الجامع الصحيح)، لأبي عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري (١٩٤ ـ ٢٥٦هـ) المطبوع على متن فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ترقيم: محمد فؤاد عبدالباقي ط: . . . . ، ن: المكتبة السلفية.
١٤٧ـ صحيح الجامع الصغير وزياداته للحافظ جلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط: أولى ١٣٨٨هـ، ن: المكتب الإسلامي.
١٤٨ـ صحيح مسلم، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦ ـ ٢٦١هـ) ترقيم وتحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي،

ط: أولى ١٣٧٤هـ، ن: دار احياء الكتب العربية، القاهرة.
١٤٩ـ الصواعق المُحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة، لأحمد بن حجر الهيتمي المكي (٨٩٩ ـ ٩٧٤هـ) ط: الثانية ١٣٨٥هـ، ن: مكتبة القاهرة، مصر.

حرف الضاد (ض)

١٥٠ـ ضعيف الجامع الصغير وزياداته للسيوطي، تحقيق وترتيب وتخريج الشيخ ناصر الدين الألباني، ط: ثانية ١٣٩٩هـ، ن: المكتب الإسلامي.

حرف الطاء (ط)

١٥١ـ طبقات الحنابلة للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى وذيله لأبي الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين بن رجب الحنبلي (٦٣٦ـ ٧٩٥هـ) ط: بدون، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.
١٥٢ـ طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين أبي نصر عبدالوهاب بن علي بن عبدالكافي السبكي (٧٢٧ ـ ٧٧١هـ) تحقيق: عبدالفتاح محمد الحلو ود. محمود الطناحي، ط: أولى ١٣٨٣هـ، ن: عيسى البابي الحلبي، القاهرة.
١٥٣ـ الطبقات الكبرى لأبي عبدالله محمد بن سعد بن منيع البصري (١٦٨ ـ ٢٣٠هـ) ط: ١٣٩٨هـ، ن: دار بيروت للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.
١٥٤ـ الطرق الحكمية في السياسة الشرعية لشمس الدين محمد بن أبي بكر ابن القيم (ت: ٧٥١هـ) ن: دار الباز للنشر والتوزيع، مكة

المكرمة.

حرف العين (ع)

١٥٥ـ العثمانية، لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (١٥٠ ـ ٢٥٥هـ) تحقيق: عبدالسلام هارون، ط: ١٣٧٤هـ، ن: دار الكتاب العربي، بيروت.

١٥٦ـ العزلة لأبي سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (٣١٧ ـ ٣٨٨هـ) ط: ثانية ١٣٩٩هـ، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها القاهرة.

١٥٧ـ عقائد الإمامية الإثنى عشرية، لإبراهيم الموسوي الزنجاني ط: ثانية ١٣٩٣هـ، ن: مؤسسة الاعلمي للمطبوعات، بيروت ـ لبنان.

١٥٨ـ العقد الفريد لأحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي، (ت: ٣٢٨هـ) تحقيق: محمد سعيد العريان، ط: ثانية ١٣٧٢هـ، ن: المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

١٥٩ـ عقيدة السلف وأصحاب الحديث، لأبي عثمان الصابوني ضمن مجموعة الرسائل المنيرية، المجلد الأول ـ الجزء الأول ـ الرسالة السادسة، ط: ١٣٤٣هـ، إدارة الطباعة المنيرية، ن: محمد أمين دمج، بيروت ـ لبنان.

١٦٠ـ علم أصول الفقه، لعبدالوهاب خلاف، ط: الثانية عشرة ١٣٩٨هـ، ن: دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، الكويت.

١٦١ـ العلمانية نشأتها وتطورها وآثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة للأستاذ سفر بن عبدالرحمن الحوالي، ط: أولى ١٤٠٢هـ، منشورات مركز البحث العلمي واحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى.

١٦٢ـ العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم، تأليف القاضي أبي بكر محمد بن عبدالله بن

العـربي (٤٦٨ ـ ٥٤٣هـ) تحقيق وتعليق: محب الـدين الخطيب، راجـع أحـاديثـه: محمـود مهدي استانبولي، ط: بدون، ن: دار المعرفة، بيروت ـ لبنان.

١٦٣ـ عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي داود لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي، ط: الثالثة ١٣٩٩هـ، ن: المكتبة السلفية.

١٦٤ـ عيون الاخبـار لابن قتيبـة الدينوري نسخة مصورة عن طبعة دار الكتاب، ن: المؤسسة المصرية العامة للتأليف (١٣٨٣هـ).

حـرف الغين (غ)

١٦٥ـ غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام، للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن: المكتب الإسلامي.

١٦٦ـ غريب الحـديث، لأبي اسحـاق إبراهيم بن اسحاق الحربي (ت: ٢٨٥هـ) المجلدة الخامسة، تحقيق ودراسة: د.سليمان إبراهيم العايد، إشراف الـدكتـور: محمـود محمد الطناحي، رسالة دكتوراه مقدمة لجامعة أم القرى عام ١٤٠٢هـ.

١٦٧ـ غريب الحديث لأبي سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (٣١٧ ـ ٣٨٨هـ) تحقيق: عبـدالكـريم إبـراهيم العزباوي، ط: ١٤٠٢هـ من منشـورات مركـز البحث العلمي واحياء الـتراث الإسلامي: بجامعة أم القرى.

١٦٨ـ غياث الأمم في التياث الظلم، لأبي المعالي إمام الحرمين عبدالملك الجـويني، تحقيق: د. مصطفى حلمي، د. فؤاد عبدالمنعم، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن: دار الدعوة، الاسكندرية.

* * *

حـرف الفاء (ف)

١٦٩- فتح الباري بشرح صحيح الامام البخاري للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢هـ) تصحيح وتعليق: عبدالعزيز بن عبدالله بن باز - أشرف على طبعه: محب الدين الخطيب، رقم أبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبدالباقي، ن: المكتبة السلفية.

١٧٠- الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه كتاب بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني: كلاهما تأليف أحمد بن عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتي، ط: ثانية، ن: دار احياء التراث العربي.

١٧١- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ) ط: ثانية ١٣٨٣هـ، ن: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

١٧٢- الفرق الإسلامية، للأستاذ علي مصطفى الغرابي، ط: الثانية، ن: مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح - مصر.

١٧٣- الفرق بين الفرق لعبدالقادر بن طاهر بن محمد البغدادي (ت: ٤٢٩هـ) تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، ط: بدون، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.

١٧٤- فرق وطبقات المعتزلة تأليف القاضي عبدالجبار بن أحمد الهمذاني (ت: ٤١٥هـ) تحقيق وتعليق: د. علي سامي النشار والأستاذ عصام الدين محمد علي ط: ١٩٧٢م، ن: دار المطبوعات الجامعية.

١٧٥- فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الأرباب، تأليف ميزرا حسن محمد النوري الطبرسي، مصور عن طبعة ايران ١٢٩٨هـ.

١٧٦- الفصل في الملل والأهواء والنحل لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري وبهامشه الملل والنحل للشهرستاني، ط: ثانية ١٣٩٥هـ، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

١٧٧ـ فضائح الباطنية، لأبي حامد الغزالي، تحقيق: عبدالرحمن بدوي، ط: أولى، ن: مؤسسة دار الكتب الثقافية، الكويت.

١٧٨ـ الفقه الأكبر لأبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي مع شرحه للملا على القارى الحنفي، ط: ١٣٩٩هـ، ن: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان.

١٧٩ـ فقه الزكاة ليوسف القرضاوي، ط: أولى ١٣٨٩هـ، ن: دار الإرشاد للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت ـ لبنان.

١٨٠ـ الفكر الإسلامي وصلته بالاستعمار الغربي، د. محمد البهي، ط: الثامنة ١٣٩٥هـ، ن: مكتبة وهبة، القاهرة ـ مصر.

١٨١ـ في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب، ط: ١٣٩٦هـ، ن: دار الشروق.

حـرف القاف (ق)

١٨٢ـ القاموس المحيط، لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي، تحقيق محمد مصطفى أبو العلا، ط: بدون، ن: دار الجيل بيروت ـ لبنان.

١٨٣ـ القاضي أبو يعلي وكتابه الأحكام السلطانية، د. محمد عبدالقادر أبو فارس، رسالة دكتوراه في السياسة الشرعية من الأزهر، ط: ١٤٠١هـ، ن: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية والمقدسات في المملكة الأردنية الهاشمية، عمان ـ الأردن.

١٨٤ـ قبسات من الرسول للأستاذ/ محمد قطب، ط: سابعة ١٤٠٠هـ، ن: دار الشروق.

١٨٥ـ قطر الولى علي حديث الولي أو (ولاية الله والطريق إليها) لمحمد بن علي الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ) تقديم وتحقيق: د. إبراهيم هلال، ط: ١٣٧٠هـ، ن: دار الكتب الحديثة، مصر.

١٨٦ـ القواعد في الفقه الإسلامي للحافظ أبي الفرج عبدالرحمن بن رجب

الحنبلي (٧٣٦ ـ ٧٩٥هـ) راجعه وقدم له وعلق عليه: طه عبدالرؤوف سعد، ط: أولى ١٣٩٢هـ، ن: مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة ـ مصر.

١٨٧ـ قواعد نظام الحكم في الإسلام، د. محمود عبدالمجيد الخالدي، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن: دار البحوث العلمية.

حرف الكاف (ك)

١٨٨ـ كتاب حكم هيئة كبار العلماء في كتاب الإسلام وأصول الحكم ط: ثانية ١٣٤٤هـ، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها القاهرة.

١٨٩ـ الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، تأليف أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧ ـ ٥٣٨هـ) ومعه حاشية الجرجاني، وكتاب الانصاف لابن المنير الأسكندري، تحقيق محمد الصادق قمحاوي، ط: أخيرة ١٣٩٢هـ، ن: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ـ مصر.

١٩٠ـ كشاف القناع عن متن الاقناع لمنصور بن يونس بن ادريس البهوتي (١٠٠٠ ـ ١٠٥١هـ) ط: ١٣٩٤هـ، ن: مطبعة الحكومة بمكة المكرمة.

١٩١ـ كشف الخفا ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس للشيخ اسماعيل بن محمد العجلوني (ت: ١١٦٢هـ) أشرف على طبعه: أحمد القلاش، ط: بدون، ن: مكتبة التراث الإسلامي بحلب ودار التراث بالقاهرة.

١٩٢ـ كشف المراد شرح تجريد الإعتقاد، لنصير الدين الطوسي (ت: ٦٧٢هـ) والشرح للحسين بن يوسف المطهر الحلي (٧٢٦هـ) ط. أولى ١٣٩٩هـ، ن: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت ـ لبنان.

١٩٣ـ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهان فوري (ت: ٩٧٥هـ) ضبطه وفسر غريبه: الشيخ حسن رزوق، صححه ووضع فهارسه صفوت السقا، ط: أولى ١٣٨٩هـ، ن: مكتبة التراث الإسلامي بحلب.

١٩٤ـ الكلم الطيب لشيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني (٦٦١ ـ ٧٢٨هـ) تحقيق وتخريج محمد ناصر الدين الألباني، ط: الثالثة ١٣٩٧هـ، ن: المكتب الإسلامي.

حرف اللام (ل)

١٩٥ـ لسان العرب لجمال الدين محمد بن مكرم بن منظور (٦٣٠ ـ ٧١١هـ)، ط: ١٣٨٨هـ، ن: دار صادر ودار بيروت للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.

حرف الميم (م)

١٩٦ـ مآثر الانافة في معالم الخلافة لأحمد بن علي القلقشندي (٧٥٦ ـ ٨٢٠هـ) تحقيق عبدالستار أحمد فراج، ط: ثانية ١٣٨٠هـ، ن: عالم الكتب، بيروت ـ لبنان.

١٩٧ـ مبادىء نظام الحكم في الإسلام، لعبد الحميد متولي، ط. ثانية ١٣٧٤هـ، ن: منشأة المعارف بالاسكندرية.

١٩٨ـ مبدأ الشورى في الإسلام، د. يعقوب محمد المليجي، ط: بدون، ن: مؤسسة الثقافة الجامعية بالاسكندرية.

١٩٩ـ المبسوط لشمس الدين محمد بن أبي سهل الرضى، ط: ثانية، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت ـ لبنان.

٢٠٠ـ المجتمع الإسلامي لمحمد أمين المصري، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن:

دار الأرقم ـ الكويت.

٢٠١ـ المجتمع الإسلامي وأصول الحكم، د. محمد الصادق عفيفي، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن: دار الإعتصام ـ القاهرة.

٢٠٢ـ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت: ٨٠٧هـ) ط: ثانية ١٤٠٢هـ، ن: دار الكتاب العربي، بيروت ـ لبنان.

٢٠٣ـ المجموع شرح المهذب، لأبي زكريا محي الدين يحيى بن شرف الدين النووي (ت: ٦٧٦هـ) مع التكملة لمحمد نجيب المطيعي، ن: زكريا علي يوسف، مطبعة الإمام ـ مصر.

ـ نسخة أخرى نشر مكتبة دار الإرشاد بجدة مع التكملة ط: أولى، ن: المكتبة العلمية بالفجالة.

٢٠٤ـ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع عبدالرحمن بن قاسم وابنه، ط: أولى ١٣٨٦هـ ـ الرياض.

٢٠٥ـ مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ابن تيمية، تعليق محمد رشيد رضا، ن: لجنة التراث العربي.

٢٠٦ـ مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، د. محمد حميد الله آبادي، ط: ثالثة ١٣٨٩هـ.

٢٠٧ـ محاسن التأويل «تفسير القاسمي» لمحمد جمال الدين القاسمي (١٢٨٣ ـ ١٣٣٢هـ) وقف على طبعه ورقمه: محمد فؤاد عبدالباقي، ط: ثانية ١٣٩٨هـ، ن: دار الفكر، بيروت ـ لبنان.

٢٠٨ـ المحلى لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم (ت: ٤٥٦هـ) تصحيح: حسن زيدان طلبه، ط: ١٣٩٠هـ، ن: مكتبة الجمهورية بمصر.

٢٠٩ـ مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة تأليف محمد بن أبي بكر بن القيم، اختصره الشيخ محمد بن الموصلي، ط: بدون، ن: مكتبة الرياض الحديثة.

٢١٠- المدخل إلى مذهب الامام أحمد للشيخ عبدالقادر بن أحمد بن مصطفى المعروف بابن بدران الدمشقي، ط: إدارة الطباعة المنيرية وأعاد طبعه ونشره دار احياء التراث العربي.
٢١١- المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس، ط: بمطبعة السعادة بمصر، ن: دار صادر، بيروت - لبنان.
٢١٢- مراتب الإجماع لابن حزم وبذيله نقد مراتب الإجماع لابن تيمية، ط: أولى ١٩٧٨هـ، ن: ؛ دار الآفاق، بيروت - لبنان.
٢١٣- مسائل الامام أحمد برواية ابنه عبدالله: تحقيق: زهير الشاويش، ط: أولى ١٤٠١هـ، ن: المكتب الإسلامي.
٢١٤- المسامرة للكمال ابن أبي شريف في شرح المسايرة للكمال بن الهمام في علم الكلام، ط: ثانية ١٣٤٧هـ، ن: مطبعة السعادة - مصر.
٢١٥- المستدرك على الصحيحين للحافظ أبي عبدالله الحاكم النيسابوري (ت: ٤٥٥هـ) ن: دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
٢١٦- مسند الإمام أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ) وبهامشه منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، ن: المكتب الإسلامي ودار صادر، بيروت - لبنان.
٢١٧- المسند من مسائل الإمام أحمد، رواية أبي بكر أحمد بن محمد بن هرون بن يزيد الخلال (مخطوط) صوره منه في مكتبة الجامعة الإسلامية والأصل في المتحف البريطاني تحت رقم: Order SCH 4849
Catologue Oriental: 2675
٢١٨- مصنف ابن أبي شيبة المسمى (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، لعبدالله بن محمد بن أبي شيبة (ت: ٢٣٥هـ) طبع ونشر الدار السلفية، بومباي - الهند.
٢١٩- المصنف لأبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦ - ٢١١هـ) تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: أولى ١٣٩١هـ، ن: المجلس العلمي بكراتشي.

٢٢٠- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد للشيخ حافظ بن أحمد حكمي، ط: بدون، ن: جماعة احياء التراث، مصر.

٢٢١- المعارف لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدنيوري (٢١٣ - ٢٧٦هـ) ط: الثانية.

٢٢٢- المعتمد في أصول الدين لأبي يعلى محمد بن الحسين الفراء (ت: ٤٥٨هـ) تحقيق: د. وديع زيدان حداد، ط: دار الشرق، ن: المكتبة الشرقية، بيروت - لبنان.

٢٢٣- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي - رتبه ونظمه لفيف من المستشرقين ونشره، د. أ. ى. ونستك، ط: ١٩٣٦م، مكتبة بريل في مدينة ليدن.

٢٢٤- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، وضعه محمد فؤاد عبدالباقي، ن: دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٢٢٥- المغني لأبي محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة (ت: ٦٢٠هـ) ومعه الشرح الكبير لأبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (ت: ٦٨٢هـ) ط: بدون، ن: المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، ومكتبة المؤيد بالطائف.

٢٢٦- مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشيخ محمد الشربيني الخطيب (من أعيان علماء الشافعيين في القرن العاشر الهجري) على متن المنهاج للنووي، ط: بدون، ن: المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ.

- نسخة أخرى، ط: ١٣٧٧هـ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة - مصر.

٢٢٧- المغني في أبواب التوحيد والعدل، للقاضي أبي الحسن عبدالجبار الأسد أبادي (المعتزلي) (ت: ٤١٥هـ) تحقيق: د. عبدالحليم محمود، ود. سليمان دنيا، مراجعة د. إبراهيم مدكور، اشراف، د. طه حسين، ط: ١٩٦٦م، ن: الدار المصرية للتأليف والترجمة.

٢٢٨- مفاتيح الغيب المشهور بـ (التفسير الكبير) لأبي عبدالله محمد بن

عمر بن حسين القرشي الملقب بفخر الدين الرازي (٥٤٤ ـ ٦٠٦هـ)
ط: بدون، ن: مؤسسة المطبعة الإسلامية بالقاهرة.
ـ نسخة أخرى ط: ثانية، ن: دار الكتب العلمية طهران.

٢٢٩ـ مقالات الإسلاميين لأبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري (ت: ٣٣٠هـ) تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، ط: ثانية، ١٣٨٩هـ، ن: مكتبة النهضة المصرية.

٢٣٠ـ المقدمة، لابن خلدون، ط: الرابعة ١٣٩٨هـ، ن: دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة.

٢٣١ـ الملل والنحل، لأبي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (٤٧٩ ـ ٥٤٨هـ) تحقيق: محمد سيد كيلاني، ط: ثانية ١٣٩٥هـ، ن: دار المعرفة، بيروت ـ لبنان.

٢٣٢ـ مناقب الشافعي لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤ ـ ٤٥٨) تحقيق: السيد أحمد صقر، ط: أولى ١٣٩١هـ، ن: مكتبة دار التراث.

٢٣٣ـ مناقب عمر بن الخطاب لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي (٥٠٨ ـ ٥٩٧) تحقيق: د. زينب إبراهيم القاروط، ط: أولى ١٤٠٠هـ، ن: دار الباز للنشر والتوزيع بمكة المكرمة.

٢٣٤ـ المنتقي من منهاج الإعتدال في نقض كلام أهل الرفض والإعتزال لشيخ الإسلام ابن تيمية اختصره الحافظ أبو عبدالله محمد بن عثمان الذهبي (٦٧٣ ـ ٧٤٨هـ) تحقيق: محب الدين الخطيب، ط: بدون، ن: بدون.

٢٣٥ـ منحه المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود لأحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتي والمسند لأبي داود سليمان بن داود بن الجارود المعروف بالطيالسي (ت: ٢٠٤هـ) ط: ثانية، ن: المكتبة الإسلامية.

٢٣٦ـ منهاج الإسلام في الحكم لمحمد أسد، نقله إلى العربية منصور محمد

ماضي، ط: خامسة ١٩٧٨م، ن: دار العلم للملايين، بيروت. لبنان.
٢٣٧- منهاج السنة النبوية في نقص كلام الشيعة القدرية وبهامشه كتاب بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول كلاهما لشيخ الإسلام ابن تيمية (ت: ٧٢٨هـ) ن: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان.
٢٣٨- موارد الظمآن إلى زوائد ابن حيان للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت: ٨٠٧هـ) تحقيق محمد عبدالرزاق حمزة، ط: بدون، ن: المطبعة السلفية ومكتبتها ـ القاهرة.
٢٣٩- المواقف في علم الكلام، للقاضي عضد الدين عبدالرحمن بن أحمد الأيجي، ن: عالم الكتب، بيروت ـ لبنان، ومكتبة المتنبي ـ القاهرة، ومكتبة سعد الدين ـ دمشق.
٢٤٠- موسوعة إبراهيم النخعي الفقهية، د. محمد رواس قلعة جي الكتاب الثاني، ط: أولى ١٣٩٩هـ، ن: مركز البحث العلمي واحياء التراث الإسلامي ـ جامعة أم القرى.
٢٤١- الموطأ، للإمام مالك بن أنس، صححه ورقمه وخرج أحاديثه: محمد فؤاد عبدالباقي، ط: بدون، ن: دار احياء الكتب العربية، عيسى البابى الحلبي وشركاه.
٢٤٢- موقف العقل والعلم والدين من رب العالمين وعباده المرسلين لمصطفى صبري (شيخ الإسلام للدولة العثمانية سابقا) ط: ١٣٦٩هـ، ن: المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ.
٢٤٣- ميزان الإعتدال في نقد الرجال لأبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت: ٧٤٨هـ) تحقيق: علي محمد البجاوي، ط: أولى ١٣٨٢هـ، ن: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان.

* * *

حـرف النون (ن)

٢٤٤ـ نسب قريش لأبي عبدالله المصعب بن عبدالله بن المصعب الزبيري (١٥٦ ـ ٢٣٦هـ) تحقيق: أ. ليقي بروفنـال، ط: ثانية، ن: دار المعارف، مصر.

٢٤٥ـ نشأة السلافة في معرفة الخلافة لعبدالقادر أحمد الطبري «مخطوط» في المكتبـة المـركـزية بجامعة أم القرى تحت رقم تسلسل ١٢٢٥ رقم تسجيل ١٨١٨.

٢٤٦ـ نظام الإسلام (الحكم والدولة) للأستاذ/ محمد المبارك، ط: ثالثة ١٤٠٠هـ، ن: دار الفكر، بيروت ـ لبنان.

٢٤٧ـ نظام الحـكم في الإسـلام، د. محمـد يوسف موسى، ط: ثانية ١٩٦٤م، ن: دار المعرفة بالقاهرة.

٢٤٨ـ نظام الحكم في الإسلام، د. محمد فاروق النبهان، ط: ١٣٩٤هـ مطبوعات جامعة الكويت، ن: دار السياسة.

٢٤٩ـ نظام الحكم في الشريعة والتأريخ الإسلامي، د. ظافر القاسمي، ط: ثانية ١٣٩٧هـ، ن: دار النفائس بيروت ـ لبنان.

٢٥٠ـ نظام الخـلافـة في الفكـر الإسـلامي، د. مصطفى حلمي، ط: بدون، ن: دار الأنصار، القاهرة ـ مصر.

٢٥١ـ النظريات السياسية الإسلامية للدكتور ضياء الدين الريس، ط: سابعة ١٩٧٩م، ن: دار التراث، القاهرة.

٢٥٢ـ نظرية الإسـلام وهديه في السياسة والقانون والدستور لأبي الأعلى المودودي ط: ١٣٨٩هـ، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت ـ لبنان.

٢٥٣ـ نقد مراتب الاجماع لشيخ الإسلام ابن تيمية بذيل مراتب الاجماع لابن حزم، ط: أولى ١٩٧٨م، ن: دار الآفاق الجديدة، بيروت ـ لبنان.

٢٥٤ـ نهاية الاقـدام في علم الكلام، لمحمد بن عبدالكريم الشهرستاني

(٤٧٩ ـ ٥٤٨) ط: بدون، ن: مكتبة المثنى ببغداد.

٢٥٥ـ النهاية في غريب الحديث والأثر، لأبي السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري (ت: ٦٠٦هـ) تحقيق: محمود محمد الطناحي وطاهر أحمد الزاوي، ط: ثانية ١٣٩٩هـ، ن: دار الفكر.

٢٥٦ـ نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج لأبي العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الدين الرملي (ت: ١٠٠٤هـ) ط: ١٣٥٧هـ، ن: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي، القاهرة ـ مصر.
ـ نسخة أخرى، ط: أخيرة ١٣٨٦هـ، ن: مصيطفى البابى الحلبي ـ مصر.

٢٥٧ـ نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار، تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ) ط: الأخيرة، ن: مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر.

حرف الواو (و)

٢٥٨ـ الوابل الصيب ورافع الكلم الطيب لأبي عبدالله محمد بن القيم (٦٩١ ـ ٧٥١هـ) تحقيق وتعليق: اسماعيل الأنصاري، ط: بدون، ن: رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد في المملكة العربية السعودية.

٢٥٩ـ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (٦٠٨ ـ ٦٨١هـ) حققه: احسان عباس، ط: بدون، ن: دار الثقافة، بيروت ـ لبنان.

٢٦٠ـ وقعة صفين لنصر بن مزاحم المنقري (ت: ٢١٢هـ) تحقيق عبدالسلام هرون، ط: ثالثة ١٤٠١هـ، ن: مكتبة الخانجي بمصر.

* * *



خــامساً:

فهرست الموضوعات العامه

فهرست الموضوعات العامة

الفصل الثالث
مقاصـدهـــا

الفصل الرابع
طرق الإنعقاد

* * * *

الباب الثاني
الفصل الأول
شـــروط الإمـــام

الفصل الثاني
واجبات الإمام وحقوقه

الفصـل اثالث
العزل والخروج على الأئمة

الفصل الرابع
موقفهم من تعدد الأئمة

★★★★★

إستـــدراك

وقع خطأ في ص٥٨ في الحاشية رقم (٥) والصواب كما يلي :

(٥) هناك فرق بين « ما لا يتم الواجب الا به » وبين « ما لا يتم الوجوب الا به »

مطبعة دار طيبة - ☎ ٤٢٥٢٤٩٨